

اسلامک اکیڈمی انجیٹریک لاجواب نا علی پیش کش  
تحقیق الابواب لتعارف الکتاب  
المستقی به

# آثار التاریک

جلد دوم

جلد مضامین

ایک قرآن آداب القرآن ارض القرآن امثال القرآن  
مطالعہ القرآن اصحاب القرآن قصص القرآن تراجم القرآن  
تفسیر القرآن ربط القرآن علاج القرآن لغات القرآن  
فہرست بہت ہالی لغات القرآن آراء المستشرقین فی بیان القرآن

تألیف

ڈاکٹر علامہ عبدالحمود  
ڈاکٹر کبیر اسلامک اکیڈمی انجیٹریک

دار المعارف

انفیل مارکیٹ، اردو بازار، لاہور

اسلامک اکیڈمی نمپٹر کی لاجواب ناد علی پیش کش  
تحقیق الابواب لتعارف الکتاب  
المستقی به

# آثار التزئیک

مقدمہ

جلد دوم

چودہ مضامین

ایک قرآن آداب القرآن ارض القرآن امثال القرآن  
مطالعہ القرآن اصحاب القرآن قصص القرآن تراجم القرآن  
تفسیر القرآن ربط القرآن علاج القرآن لغات القرآن  
فہرست بستی بالی مضامین القرآن آراء استشرقین فی بیان القرآن

تالیف

ڈاکٹر علامہ عبدالحمود  
ڈاکٹر کبیر اسلامک اکیڈمی نمپٹر

دار المعارف

افضل مارکیٹ، اردو بازار، لاہور

نام کتاب	آثار التنزیل جلد دوم
مصنف	ڈاکٹر علامہ خالد محسود
کتابت	محمد حفیظ الحق صدیقی خانیوال
ناشر	دارالمعارف لاہور
صفحات	
تعداد	
قیمت	
ممالک یورپ	

## ملنے کے پتے

دفتر دارالمعارف ۱۰ دیو سماج روڈ سنت بنگر لاہور  
جامعہ ملیہ اسلامیہ توحید پارک نزد امامیہ کالونی لاہور  
پتہ انگلینڈ۔ اسلامک اکیڈمی آف مینیسٹر

## مقدمہ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

اللہ رب العزت کا دل کی گہرائیوں سے شکر گزار ہوں جس نے آٹار التنزیل کی دوسری جلد مکمل کرنے کی توفیق عطا فرمائی۔ طلبہ اور علماء کو مدت سے اسکا انتظار تھا۔ ہر کام اپنے وقت کا رہتا ہے اور اس خدمت کیلئے اللہ کے ہاں یہی وقت مقدر تھا۔ وکان امر اللہ قدرا مقدورا۔

طلبہ علوم اسلامی کو قرآن کے جس قدر قریب ہونا چاہیے ہم انہیں حفظ و قرات کے سوا کسی دوسرے باب میں اس میں گہرا اثر نہیں دیکھتے قرآن کریم کے تاریخی پس منظر اور اسکے اصول کلیہ پر ہر طالب علم کی بالغ نظر ہونی چاہیے مگر افسوس کہ قرآن کا یہ درک و استحصال بہت کم طلبہ کو نصیب ہوا ہے۔

قرآن کریم جس طرح اسلام کا پہلا ماخذ علم ہے طلبہ کا اس میں اضمحاض و اور اک اسی درجہ میں ہونا چاہیے مگر افسوس کہ آج طلبہ حدیث و فقہ کی بحثوں میں تو پھر بھی کچھ دلچسپی لے لیتے ہیں مگر قرآن کریم کے حوالوں سے بات چیت کرتے آپ انہیں بہت کم دیکھیں گے

راقم الحروف نے طلبہ کیلئے قرآن کریم کے بارے میں چالیس مختلف عنوان اختیار کئے ہیں اور طلبہ مدارس عربیہ کے ہوں یا کالجوں اور یونیورسٹیوں کے۔ ان کو ان مختلف راہوں سے قرآن کریم کے چشمہ صافی کے گرد لاٹھانے کی کوشش کی ہے اسکے عنوان بہت آسان ہیں تاہم انکی تفہیم بہت زیادہ توجہ۔ غور و خوض اور بار بار کے مطالعہ کی مقتضی ہے

قرآن کریم کے تعارف میں بہت سی کتابیں پہلے سے بھی موجود ہیں علوم قرآن پر بھی بہت کچھ لکھا گیا ہے لیکن طلبہ کو ترجمہ قرآن کے قریب کرنے کیلئے کسی ایسی کتاب میں کوئی کوشش نہیں ملتی۔ طلبہ قرآن کے بارے میں تو بہت کچھ جان لیتے ہیں لیکن قرآن کو وہ بہت کم جان پاتے ہیں

راقم الحروف نے اس جلد میں لغات القرآن کے نام سے عربی الفاظ کا ایک مختصر مشکول پیش کیا ہے جسے بار بار دیکھنے اور پڑھنے سے طلبہ میں آسانی سے ترجمہ قرآن کی استعداد پیدا ہو سکتی ہے میں نے اس میں کچھ عربی الفاظ اسماء میں سے بھی اور افعال میں سے بھی اس طرح متفرق جمع کئے ہیں کہ ان میں واحد و جمع مؤنث و مذکر ماضی و مضارع اور امر و نہی کی تلاش خود طلبہ کے ذمہ لگائی ہے یہ کوشش ان میں ایک ایسا

ذوق پیدا کر دے گی کہ انکے لئے پھر پورے قرآن کا ترجمہ کرنا بہت آسان ہو جائے گا۔

طلبہ کی مدد کیلئے راقم الحروف نے بیشتر وہ آیتیں بھی دے دی ہیں جہاں ان الفاظ کا استعمال ہوا ہے وہاں انکا ترجمہ بآسانی دیکھا جاسکتا ہے۔ قرآن کے تعارف میں لکھی گئی پہلی کتابوں میں طلبہ کو ترجمہ قرآن کریم کے قریب کرنے کی یہ کوشش اور کہیں نہ ملے گی

میں پروفیسر ڈاکٹر محمد سلیم صاحب کا تہہ دل سے ممنون ہوں جنہوں نے اپنے مانچسٹر کے قیام کے دوران ان الفاظ کو اس ترتیب سے جمع کیا۔ یہاں بہت سے طلبہ ان الفاظ کی مشق سے ترجمہ قرآن کی استعداد پائے اور اسی احساس سے راقم نے اسے آثار التزیل میں جگہ دی ہے

مضامین قرآن کی بہت باہلی فہرست اس جلد کا شاہ پارہ ہے اس میں ان مضامین پر کہیں بحث نہیں کی گئی۔ قرآن کریم سے ان مقامات کی نشاندہی کی گئی ہے جہاں یہ مباحث موجود ہیں یہ اسلئے کہ طلبہ میں قرآن کی طرف مراجعت کرنے کی عادت پیدا کی جائے اور انہیں خود انکے تراجم کی ضرورت پڑے۔ اس سے ان میں تفسیر دیکھنے کی عادت بھی پیدا ہو جائے گی۔ یہ ایک ریفرنس بک کی طرح ہے جس کے حوالے آپ کو دیگر علمی کتابوں کی طرف رجوع کرنے میں مدد دے سکتے ہیں

میرے پاس وہ الفاظ نہیں جن سے اللہ رب العزت کے حضور کوئی کلمہ شکر کہہ سکوں جس نے اس ناکارہ کو اس کام کی توفیق بخشی اور قرآن کریم کو چالیس مختلف عنوانوں سے طلبہ کے سامنے لانے کی سعادت عطا فرمائی۔ اختلافی مسائل میں راقم نے حقائق کی بجائے طلبہ کے عام مزاج کو سامنے رکھا ہے جس سے ہر کتب فکر کا طالب علم اس کتاب سے برابر کا فائدہ اٹھا سکے گا۔ یہ کتاب اسی لئے بعض یونیورسٹیوں میں برائے مطالعہ منظور کی گئی ہے۔

## فہرست

پیش لفظ

### ایک قرآن

- ۳۸ امام ابو یوسفؒ اور امام موسیٰ کاظمؑ کی ملاقات  
 " امام سفیانؒ اور امام حنفیہ صادقؒ کی ملاقات  
 " امام قتادہؒ اور محمد باقرؑ کی ملاقات  
 " ابو قرہ محدثؒ اور امام رضاؑ کی ملاقات  
 " اصول کافی کی محنت اثنا عشری علماء کے ہاں  
 " شیخ صدوقؒ اور شیخ مرتضیٰ کا بیان  
 " شیخ طبریؒ کا موقف تفسیر مجمع البیان میں

یہودی قرآن کو مختلف فیہ بنانے کی سازش  
 حضرت علیؑ کا خلفائے ثلاثہ سے کوئی اختلاف نہ ہوا  
 حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کا ایک قرآن  
 حضرت علیؑ کا ایک قرآن پر ہاتھ  
 حضرت معاویہؓ سے صرف ایک بات میں اختلاف  
 ڈاکٹر اقبال مرحوم اپنے سفر ایران میں  
 حضرت علیؑ کے ہاتھ کا لکھا ہوا قرآن  
 حضرت علیؑ کی اولاد کا موقف  
 حضرت معاویہؓ سے قرآن کی پابندی کی شرط  
 حضرت امام زین العابدینؑ محدثین میں  
 حضرت امام محمد باقرؑ کے کئی تلامذہ  
 ائمہ اہلبیت اہلسنت سندات میں  
 قرآن میں کی بیشی کی پہلی آواز چوتھی صدی میں  
 علی بن ابراہیم القمی اور علامہ کلینی  
 ائمہ اہل بیت کے حلقوں کے زلوی  
 علامہ باقر مجلسی کی شہادت  
 قاضی نور الدین شوشتری کی شہادت

### آداب القرآن

- ۳۳ شاعر الہیہ کا ظاہری ادب و احترام  
 " شاعر اللہ کے حقوق  
 " شاعر اللہ کی تعظیم کا حکم  
 " حرمت الہیہ کی تعظیم کا حکم  
 " مسجد و کعبہ کے ظاہری احترامات  
 " اذان کو کسی قیمت پر روکا نہیں جاسکتا  
 " قرآن کے نقوش کتابیہ کا احترام  
 " مغربی توہم میں ترانہ ملی کا ادب  
 " حضورؐ کا ارشاد کہ قرآن کو دشمن نہ چھوئے  
 " چھوئے پڑھئے۔ اسے رکھئے  
 " اور سمجھئے کے آداب

۱. قرآن کے آداب طہارت ۴۵
- ۵۰ ۱. زمرے ترجمہ کو چھوڑنا
۲. کتب تفسیر کو چھوڑنا
۳. مولود گرام میں بھری آیات کو چھوڑنا
۴. قرآن پاک کو بلا مصحف بلا وضو پڑھنا
۵. گندی جگہوں پر قرآن پاک کو پڑھنا
- قرآن کیسی جگہوں پر پڑھا جائے
- قرآن پاک پڑھتے سبکی کا اُترنا
- ۵۲ جوماتوں فرشتوں کو ناپسند ہو
- وہاں قرآن پڑھنا۔
- تعمید میں لکھی قرآن کی آیت کے ساتھ
- بیت اللہ، جانا۔
۳. قرآن پڑھنے کے آداب
- ظاہری اور باطنی آداب
- تلاوت کا ایک اپنا حق ہے
- تلاوت کے آداب ظاہرہ
- ۵۳ اے عاجزی کے محل میں نہ آتا جائے
- حافظ ابن تیمیہ کی شہادت
- شیخ اکبر محمد الدین کی شہادت
- ۵۴ آیت عذاب سے گزرنے کا ادب
- تلاوت سے فراغت کے بعد دعا
- سجدہ تلاوت کے لیے با وضو ہونا
- قرآن پاک کو بوسہ دینا
- قرآن لیٹ کر پڑھنا کیسا ہے
- ۵۵
- حدث اصغر اور محدث اکبر دونوں پاک ہونا
- شاہ ولی اللہ کا طہارت کا ملہ کا ارشاد
- قرآن کا حکم لایمستہ الا المظاہرون
- روح محفوظ کے نقوش کو پاک ہی چھوتے ہیں
- یہاں بھی نقوش کتابیہ کو پاک ہی چھوئیں
- علامہ رشیدی کا فتوے
- لایمستہ میں چھونے کے دو مفہوم
- مس کے حقیقی اور مجازی دو معنی
- طہارت کا فرد کامل پر دو حد تک پاک ہونا ہے
- امام ترمذی کا بیان
- دیکھ کر پڑھنے کے لیے وضو ضروری
- روح محفوظ کے نقوش اور صحائف موجودہ
- ہر دو کو پاک ہاتھ ہی چھوئیں
- الاحصل فی الکلام الحقیقۃ (علامہ شامی)
- ۵۸ حضرت یحییٰ بن حزام کو حضور کی نصیحت
- حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت
۲. قرآن کے ربانی پڑھنے کے آداب
- ربانی پڑھنے میں وضو کی شرط نہیں
- صحابہؓ اور تابعینؓ کا فیصلہ
- حضرت علامہ شعرانیؒ کا بیان
- نابالغ بچوں کے لیے وضو کی شرط نہیں
- قرآن پاک کو چھونے پر پانچ سوال
- ۵۰

۵۸. نما میں پڑھے کئے قرآن پر اجر و ثواب
۵۹. آداب تلاوت مشائخ کے ہاں
۶۰. قرآن پاک لکھنے کے آداب
۶۱. عثمانی رسم الخط کی پابندی
۶۲. ائمہ اربعہ کا متفقہ فیصلہ
۶۳. علامہ بخاری اور علامہ حلالہ کے بیانات
۶۴. بلا وضو نہ لکھے
۶۵. قرآن پاک کو نحیر کے خون سے لکھنا حرام
۶۶. قرآن پاک سننے کے آداب
۶۷. قرآن پاک کی شانِ امامت
۶۸. حضرت زید بن ثابتؓ کا فتوے
۶۹. امام کے ساتھ قرآن نہ پڑھے
۷۰. قرآن پاک کے آداب حفظ
۷۱. قرآن کا حفظ امت پر فرض کفایہ ہے
۷۲. تین چیزیں حافظ کو پڑھاتی ہیں
۷۳. کثرت تلاوت والا حافظوں کے ساتھ
۷۴. جس قلب میں قرآن ہو اس پر آگ نہیں اُترتی
۷۵. قرآن کو بھلا دینا گناہ کبیرہ ہے
۷۶. ختم کے آداب
۷۷. ختم قرآن کے لیے اس کے حصے کرنا
۷۸. قرآن پاک کی سات منزلیں
۷۹. نزول قرآن کے وقت لوگوں کے اعتقاد
۸۰. اسلام سمجھنے کے لیے جاہلیت کا
۸۱. جائزہ لینا ضروری ہے۔
۸۲. اعتقادِ ادنیٰ کتنے طبقوں میں منقسم تھی؟
۸۳. عرب۔ ایران۔ روم۔ ہندوستان
۸۴. ۱۔ عرب میں پھیلے ہوئے نظریات
۸۵. ۱۔ عرب محصلہ
۸۶. مشرکین۔ یہود۔ نصاریٰ اور مجوس
۸۷. یہ قوتِ علمیہ میں جھگے ہوئے تھے
۸۸. ۲۔ عرب محصلہ
۸۹. ۱۔ دہریہ ۲۔ منکرین آخرت
۹۰. ۳۔ بشری رسالت کے منکرین
۹۱. ۴۔ مشرکین
۹۲. مشرکین بڑا خدا ایک ہی کو سمجھتے تھے
۹۳. بزرگوں کو عطائی طور پر خدائی
۹۴. صفوں میں شریک کرتے
۹۵. بندگی کے تمام آداب بزرگوں سے وابستہ کرنا
۹۶. مشرکین کے سات آداب بندگی ان کے حضور میں
۹۷. ان کی بتوں کے ہاں نیاز مندی وسیلہ کے طور پر تھی
۹۸. مقدس مہبتوں کو قرب الہی میں اسطہ فی الشبہ تھے
۹۹. یہ بزرگ فرق الاسباب مدد کرتے ہیں
۱۰۰. ہر ضرورت کے وقت بزرگوں کی روحوں کی طیف تعبیر
۱۰۱. بت جن بزرگوں کے نام کے ہیں وہ مدد کرتے ہیں



- ۴۵ قوم نوح کے بُت بزرگوں کے نام پر بنائے گئے
- ۴۶ حضرت عیسیٰ کو بلا تاویل معبود ماننا
- ۴۷ مشرکین کے معبود یہ بزرگ ہی تھے
- ۴۸ بُت پرستی قبر پرستی سے ہی چلی (شامی)
- ۴۹ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ کی شہادت
- ۵۰ ایک شبہ اور اس کا جواب
- ۵۱ اشراک باللہ کی تردید میں یہ اسلوب کیوں؟
- ۵۲ تدریجاً یہ بُت ہی خدا سمجھے جانے لگے
- ۵۳ بُت ابتداً قبل توجہ تھے پھر معبود مانے گئے
- ۵۴ وہ بت بھی تھے جن کا مصداق کوئی نہ تھا
- ۵۵ مشرکین کا ایک اور طبقہ
- ۵۶ قرآن کریم کا پر ایہ اصلاح
- ۵۷ اللہ رب العزت کے علم و قدرت کا بیان
- ۵۸ مشرکین کے نظریات کی اصلاح
- ۵۹ قرآن عرب محصلہ کی اصلاح میں
- ۶۰ ۱۔ بت بت ابراہیمی کا نام لینے والے
- ۶۱ ۲۔ نصارے
- ۶۲ دین مسیحی کے تین بنیادی اصول
- ۶۳ ۱۔ تثلیث
- ۶۴ عیسائیوں کے اقامتِ ثلاثہ
- ۶۵ تینوں کو ملا کر ایک کہتے تھے
- ۶۶ مسیح کو حقیقی بیٹا نہ کہتے تھے
- ۶۷ کبھی اسے عینِ خدا بھی کہہ دیتے
- ۶۸ ۲۔ الوہیت مسیح
- ۶۹ ۱۔ یہودیوں کی خاندانی نخوت
- ۷۰ ۲۔ دوسرے بنیادی مرض حب مال
- ۷۱ ۳۔ یہودی کی قسادت قلبی
- ۷۲ ۴۔ یہود پر ذلت و مسکنت
- ۷۳ ۵۔ سب یہود ایک جیسے نہ تھے
- ۷۴ ۱۔ یہ تصلیب بطور کفارہ محقی
- ۷۵ ۲۔ خدا بطور خود گناہ معاف نہ کر پایا
- ۷۶ قرآن کریم کا طریق ارشاد و اصلاح
- ۷۷ حضرت مسیح کا خود اپنے بارے میں موقف
- ۷۸ حضرت مریم کو خدا کہنے والے بھی تھے
- ۷۹ حضرت عیسیٰ کے پیروؤں میں غلطیاں
- ۸۰ ۱۔ ترک دنیا کی راہ سے خدا کا قرب
- ۸۱ قرآن کریم میں رہبانیت کی تردید
- ۸۲ ۳۔ یہود
- ۸۳ دین کی بجائے نسل کا امتیاز
- ۸۴ مذہبی پیشوا اجباران کے رب بنے ہوئے تھے
- ۸۵ اسلام کا اصل مقابلہ ان سے تھا اور
- ۸۶ عیسائی زیادہ تر درویش بنے ہوئے تھے۔
- ۸۷ قوم یہود کی صفات
- ۸۸ ۱۔ یہودیوں کی خاندانی نخوت
- ۸۹ ۲۔ دوسرے بنیادی مرض حب مال
- ۹۰ ۳۔ یہودی کی قسادت قلبی
- ۹۱ ۴۔ یہود پر ذلت و مسکنت
- ۹۲ ۵۔ سب یہود ایک جیسے نہ تھے

- ۹۷ قرآن میں ایک ایک مثل کئی پیرایوں میں  
 " انسان کی جدی فطرت کیا ہے  
 " جہلیات نکلنے کی بس ایک ہی راہ ہے  
 ۹۸ غیر علماء و علماء کی پیروی میں چلیں  
 " قرآن میں بیان کردہ قصے من گھڑت نہیں ہیں  
 " انبیاء نے حالات کا خندہ پیشانی سے مقابلہ کیا  
 " حضورؐ کو ان کی راہ پر چلنے کی ہدایت  
 " قصوں کی دو قسمیں  
 ۹۹ کاروان عزیمت کے واقعات  
 " قرآن پاک میں ایک قصہ کسی ایک جگہ نہیں  
 " قرآن کریم صرف بعض نبیوں کے نام دیئے گئے  
 ۱۰۰ حضرت آدم علیہ السلام  
 ۱۰۱ حضرت آدم کا مقصد تخلیق  
 " علما اور علماء سب مخلوق آپ کے آگے زیر  
 " اہلسن کے انکار سے تاریخ کا ایک نیا باب کھلا  
 " خطا اور نسیان کے بعد توبہ کا دروازہ کھلا  
 " اولاد آدم میں بہن بھائی وہی تھے جو جڑواں سمجھے جاتے  
 ۱۰۲ قرآن کی رو سے بیوی کا مقصد وجود  
 " خیر و شر کا پہلا معرکہ حضرت آدم  
 " اور اہلسن سے قائم ہوا۔  
 " دوسرا معرکہ ہابیل اور قابیل میں  
 " حضرت آدم کی عمر اولاد اور وفات  
 " حضرت نوح علیہ السلام
- ۹۳ آنحضرتؐ کی آخری وقت کی وصیت  
 " بعض یہود تشبیہ کا عقیدہ رکھتے تھے  
 " مخلوق کی صفات ناقص میں لانا تشبیہ ہے  
 " ۴۰ پیروان زرتشت (مجوس)  
 ۹۴ روج خیر اور روج شر میں جنگ جاری ہے  
 " زرتشت سے پہلے ایران کا مذہب مزدائیت تھا  
 " مزدائے مراد ذات حق لی باقی تھی  
 " زرتشت کی کتاب کا نام اوستا  
 " اوستا میں آگ کی پانچ قسموں کا بیان  
 " شاہان ایران کا شکوہ و مبالغہ  
 " دین زرتشت کے مذہبی پیشوا  
 " حضرت عیسیٰ کے بعد زرتشتوں میں  
 " مائی کی تحریک (مالویت)  
 " دود زرتشت اور مسیح کی تشلیث  
 ۹۵ ایرانیوں اور رومیوں کی جنگیں  
 " اس راہ سے رومی ایران میں آباد ہوئے  
 " بغت نصر نے یہودیوں کو فلسطین سے نکالا  
 " حضورؐ کی بعثت کے وقت غلو نظر رہے

### قصص القرآن

مقدمہ

انجیل میں دی گئی تمثیلات

تمثیل اور حصے میں اصولی فرق

- ۱۰۴ حضرت آدم اور نوح کے درمیان اولیاء کلم
- ۱۱۰ اسی قوم پر تیز و تند ہوا کا عذاب
- ۱۱۱ باغ ارم قوم عاد کا شاہکار تھا
- ۱۱۵ ۵. حضرت صالح علیہ السلام
- ۱۱۶ شہود نے پہاڑوں کو کاٹ کر بستیاں بنائیں
- ۱۱۷ بشریت اور رسالت میں تنافی کے قائل تھے
- ۱۱۸ شہود کا صالح علیہ السلام سے نشان مانگنا
- ۱۱۹ صالح علیہ السلام کی اذنیٰ کو نقصان نہ پہنچے
- ۱۲۰ ۶. حضرت ابراہیم علیہ السلام
- ۱۲۱ بعد کے تمام پیغمبروں کے جدِ اعلیٰ ہیں
- ۱۲۲ آپ کے والد کا نام تارخ
- ۱۲۳ کالدی میں آوارہ بڑے پجاری کو کہتے ہیں
- ۱۲۴ آوارے آذر ہو گیا
- ۱۲۵ ہو سکتا ہے آذر تارخ کا بھائی ہو
- ۱۲۶ چچا کو بھی اب کہہ دیتے ہیں
- ۱۲۷ نویں پشت میں سام بن نوح سے جلتے ہیں
- ۱۲۸ اسپنگر کا ایک غلط دعوے
- ۱۲۹ حضرت ابراہیم ہی بانی کعبہ تھے
- ۱۳۰ ایک اعتراض اور اس کا جواب
- ۱۳۱ حضرت اسماعیل عرب کی طرف مبعوث تھے
- ۱۳۲ حضرت ابراہیم کے دو مناظرے
- ۱۳۳ دین ابراہیم کے کھلے امتیازات
- ۱۳۴ توحید خالص، ہجرت، قربانی
- ۱۳۵ حضرت ابراہیم پر صحیفوں کا نزول
- ۱۳۶ حضرت نوح کی تبلیغ
- ۱۳۷ حضرت نوح کو اطلاع کردی گئی کہ
- ۱۳۸ اب کوئی نیا ایمان نہ لائے گا۔
- ۱۳۹ حضرت نوح علیہ السلام کی بددعا
- ۱۴۰ ملزمان نوح
- ۱۴۱ جب کشتی پر آگئی
- ۱۴۲ بنی نوح انسان کے لیے درس عبرت
- ۱۴۳ ۳. حضرت ادریس علیہ السلام
- ۱۴۴ ان کے عہد میں مؤرخین کا اختلاف
- ۱۴۵ حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابن عباس
- ۱۴۶ کی رائے کہ وہی حضرت الیاس ہیں۔
- ۱۴۷ حضرت ادریس کا رفع آسمانی
- ۱۴۸ تورات میں تنوک کا ذکر
- ۱۴۹ کعب احبار کا بیان
- ۱۵۰ حضرت ادریس کس علاقے میں بھیجے گئے
- ۱۵۱ مرزا غلام احمد کے ہاں ایما دہی ہیں
- ۱۵۲ حضرت ادریس علم نجوم کے بھی ماہر تھے
- ۱۵۳ سب سے پہلے آپ نے قلم اٹھایا
- ۱۵۴ ۴. حضرت ہود علیہ السلام
- ۱۵۵ عاد عرب کے قدیم لوگ تھے
- ۱۵۶ عاد اولیٰ اور عاد ثانیہ
- ۱۵۷ ان کا علاقہ حضرموت کے شمال میں تھا

- حضرت ابراہیم کی ہجرت ۱۱۶ تمام بنی اسرائیل کے جدا علی ۱۲۶
- مصر کے حکمران کا بیویوں کو روکنا ۱۱۷ عیص اور یعقوب ۱۲۷
- شاہ مصر کی بیٹی ہاجرہ خدمت کے لیے ۱۱۸ عیص اپنے چچا کے ہاں عرب چلے گئے ۱۲۸
- حضرت ابراہیم کی تین بیویاں ۱۱۹ حضرت یعقوب کے علم کی تعریف ۱۲۹
- حضرت ابراہیم کا علم و یقین ۱۲۰ اولوالاٰلہیدی والا بصدا میں آپ کا ذکر ۱۳۰
- حضرت ابراہیم علم مناظرہ کے امام ہوئے ۱۲۱ حضرت یعقوب کا وسیع سلسلہ اولاد ۱۳۱
- حضرت ابراہیم کے دو بیٹے اور ایک بھتیجا ۱۲۲ قرآن میں آل یعقوب کا ذکر ۱۳۲
- حضرت لوط علیہ السلام آپ کے بھتیجا تھے ۱۲۳ انبیاء کی دراشت علم میں ملتی ہے ۱۳۳
- قوم لوط پر عذاب ۱۲۴ حضرت یعقوب کی اولاد و اولاد ۱۳۴
- حضرت لوط ایک زبردست پناہ گاہ میں ۱۲۵ حضرت یوسف علیہ السلام ۱۳۵
- حضرت نے اس آیت کی تفسیر کر دی ۱۲۶ آپ کی پیدائش کے وقت حضرت ابراہیم کی عمر ۱۳۶
- ۷۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام ۱۲۷ کیا باندیوں سے بھی کبھی سردار پیدا ہوئے ہیں ۱۳۷
- حضرت ہاجرہ کی مکہ میں تشریف آوری ۱۲۸ یہ اس لیے بھی کہ آل فرعون کو تسلی رہے ۱۳۸
- حضرت اسماعیل تعمیر کعبہ میں باپ کے ساتھ ۱۲۹ یوسف کے معجزات کا ذکر قرآن میں ۱۳۹
- ۸۔ حضرت اسحق علیہ السلام ۱۳۰ نمایاں نہیں صرف ان کی حکایت ہے ۱۴۰
- ان کی پیدائش پر حضرت ابراہیم کی عمر سو سال کی تھی ۱۳۱ فلسطین اور مصر میں تاریخی ربط ۱۴۱
- حضرت اسماعیل اور حضرت اسحق کا تاریخی شرف ۱۳۲ حضرت یوسف مصر کیسے پہنچے ۱۴۲
- دو دنوں کے لیے بشارتیں مختلف الفاظ میں ۱۳۳ مصر میں حضرت یوسف پر کیا حالات گزرے ۱۴۳
- حضرت موسیٰ کی والدہ کو بتا دیا گیا تھا ۱۳۴ عزیز مصر کے محل میں حضرت یوسف ۱۴۴
- کہ تیرا یہ بچہ نبی ہو گا ۱۳۵ ایک آزمائش میں ۱۴۵
- ۹۔ حضرت یعقوب علیہ السلام ۱۳۶ معصیت پر جیل کی زندگی کو ترجیح دی ۱۴۶

- دو قیدیوں کا خواب اور حضرت یوسف کا تعبیر دینا ۱۳۳ مصر میں بنو اسرائیل کی حیثیت  
 بادشاہ کا خواب اور تعبیر کے لیے یوسف کی تلاش ۱۳۴ حضرت یوسف نے جانشین اسرائیلیوں  
 علم کی عظمت کے آگے کسی کی نہیں چلتی " سے نہ بنایا مصریوں سے بنایا۔ {  
 حضرت یوسف ایک با اختیار حکمران کی حیثیت سے ۱۳۵ مصر کی حکومت پھر فرعون کے پاس  
 حضرت یوسف کے بھائی مصر کے دربار میں " مصر میں دین ابراہیم کا پورا تعارف تھا  
 کنعان میں حضرت یعقوب پر کیا گزری ۱۳۶ حضرت موسیٰ کے ہاتھوں ایک قبیلے کا قتل  
 حضرت یوسف کی اللہ کے حضور حاضری اور شکر ۱۳۷ حضرت موسیٰ ابھی نبوت پر فائز نہ تھے  
 بھائیوں کی حضرت یوسف کے سامنے حاضری ۱۳۸ حضرت موسیٰ کی اہل مدین میں شادی  
 حضرت یوسف کا کرتے کا معجزہ " اور مصر والیسی۔ { ۱۳۹  
 ۱۱. حضرت شعیب علیہ السلام حضرت موسیٰ اس سفر میں فائز نبوت  
 حضرت ابراہیم کی نسل بنو قنورہ سے تھے " حضرت موسیٰ کی حضرت ہارون کے لیے دُعا  
 حضرت شعیب کی بعثت مدین میں " حضرت موسیٰ اور ہارون فرعون کے دربار میں  
 مدین حضرت ابراہیم کے ایک بیٹے کا نام تھا " بنو اسرائیل ہجر قنزم کو عبور کر گئے  
 ناپ تول میں کمی کرنے کے خلاف تبلیغ " بیابان سے فلسطین لوٹنے کی تحریک ۱۴۵  
 حضرت شعیب کا خطاب اصحاب ایک سے ۱۴۰ حضرت موسیٰ کی وفات اور جانشین یوشع  
 اہل مدین کا عقیدہ کہ بشر بنوعمر نہیں ہو سکتا " یوشع بن نون حضرت یوسف کی اولاد سے  
 اس قوم پر زلزلے کا عذاب " ۱۴۱ یوشع بن نون کے جانشین حزقیل  
 ابرہہ کے سامان میں آگ کا عذاب " ۱۴۲ حضرت داؤد علیہ السلام  
 حضرت موسیٰ ابن مدین کے ہاں ۶ نکلے " یہ یعقوب کے بیٹے یہودا کی اولاد میں سے تھے  
 ۱۴۳ حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت شمعون کے عہد میں جاوٹ کا قتل  
 حضرت موسیٰ لاوی بن یعقوب کے { یہ مکرہ حضرت داؤد نے فتح کیا  
 خاندان مصر " پھر اللہ نے ان کو نبوت دی  
 حضرت موسیٰ کے والد عمران بن قامر " نبوت اور حکومت دونوں ملیں

- ۱۴۶ آدم کی خلافت حضرت داؤد پر ظاہر ہوتی
- ۱۴۷ حضرت داؤد کو فضل الخطاب کی عطا
- ۱۴۸ حضرت داؤد کی حدود سلطنت
- ۱۴۹ حضور نے محسن داؤدی کی تعریف فرمائی
- ۱۵۰ حضرت داؤد کی زبان سے زبور کا ختم
- ۱۵۱ حضور سے اس ختم کی روایت
- ۱۵۲ زبور کس پیرایہ کی کتاب ہے
- ۱۵۳ تورات کس پایہ کی کتاب تھی
- ۱۵۴ حضرت داؤد کے علم کی شان
- ۱۵۵ لوہے کے نرم ہو جانے کا معجزہ
- ۱۵۶ حضرت داؤد کے فضل خدمات
- ۱۵۷ شہکار کا کس طرح ایک دوسرے پر چڑھتے ہیں
- ۱۵۸ حضرت داؤد علیہ السلام پر استلار کی گھڑی
- ۱۵۹ حضرت یونس علیہ السلام
- ۱۶۰ حضرت سلیمان علیہ السلام کا ہوا پہ اڑتا تخت
- ۱۶۱ حضرت سلیمان کی دُعا کہ جنات پر کسی
- ۱۶۲ اور کو حکومت نہ ملے۔
- ۱۶۳ حضرت سلیمان کا ملک سبا کی خبر پانا
- ۱۶۴ حضرت سلیمان کا ملک بلقیس کے نام خط
- ۱۶۵ تخت بلقیس کا بلقیس سے پہلے چلا آنا
- ۱۶۶ حضرت سلیمان نے چینیٹیوں کی لکھ کی بائسن لی
- ۱۶۷ چینیٹیوں تک کو علم ہے کہ سیغبر کے
- ۱۶۸ صحابہ کسی پر زیادتی نہ کر سکیں گے۔
- ۱۵۸ جنت کے ہاتھوں بیت المقدس کی تعمیر
- ۱۵۹ حضرت سلیمان کا بدن بعد الوفا بھی قائم رہا
- ۱۶۰ جنت علم غیب نہیں رکھتے
- ۱۶۱ حضرت ذکر یا علیہ السلام
- ۱۶۲ بیت المقدس کی خدمت میں وقف رہے
- ۱۶۳ حضرت یریم وہاں اُن کی کفالت میں رہیں
- ۱۶۴ حضرت یریم کے پاس خلاف موسم پھل
- ۱۶۵ حضرت ذکر یا کو بڑھا پے میں جوانی کا پھل ملا
- ۱۶۶ حضرت ذکر یا پر خدائی نشان اُترتا
- ۱۶۷ حضرت یحییٰ کو سچپن میں نبوت مل گئی
- ۱۶۸ حضرت یونس علیہ السلام
- ۱۶۹ نینذا کی طرف بھیجے گئے
- ۱۷۰ قوم پر عذاب اُترنے کی خبر
- ۱۷۱ عذاب اُترا مگر ان میں گھس نہ پایا
- ۱۷۲ قوم کی اس وقت کی توبہ قبول ہو گئی
- ۱۷۳ حضرت یونس کا بستی سے نکل پڑنا
- ۱۷۴ کسی حکم خداوندی کے خلاف نہ تھا
- ۱۷۵ حضرت یونس کا مچھلی کے پیٹ میں چلا جانا
- ۱۷۶ مچھلی کے پیٹ میں دنیوی زندگی قائم رہی
- ۱۷۷ مچھلی کے پیٹ میں بھی
- ۱۷۸ تسبیح و استغفار۔

- ۱۶۳ عجلی کا انہیں کنارے پر ڈال دینا  
 ۱۶۸ عامرہ اور سدوم میں حضرت لوط  
 " حجاز کے شمال کی طرف حضرت شعیب  
 " اصحاب ایکہ اور اصحاب مدین ایک ہیں  
 ۱۶۴ اللہ کی طرف سے کاملین کی تربیت

### حضرت عیسیٰ بن مریم

- ۱۶۹ اصحاب ایکہ پر چیخ کا عذاب  
 " ۲۔ اصحاب القریہ  
 " سورۃ یسین میں ان کا ذکر  
 ۱۶۱ ان پر بھی چیخ کا عذاب اُترا  
 " ایک نکتہ یاد رکھنے کے لائق  
 " نقطہ مسنون کے مختلف محل  
 " تورات کو لے کر چلنے والے رسول  
 ۱۶۲ اصحاب قریہ کے ذکر میں نصیحت  
 " بشریت اور رسالت میں تنافی نہیں  
 " ایمان باللہ اور ایمان بالآخرۃ بنیادی امور ہیں  
 ۱۶۳ ۳۔ اصحاب السبت  
 " تورات کے حوالہ سے  
 " یہ قوم دریا کے کنارے آباد تھی  
 " پھیلیوں کی آزمائش میں  
 ۱۶۴ اس سبکی کا نام ایلہ تھا  
 " ایک غور طلب بات  
 ۱۶۵ دوسری غور طلب بات  
 " صمدتوں کے مسخ ہونے کا بیان  
 ۱۶۶ تیسری غور طلب بات  
 " ۴۔ اصحاب الدس
- آپ کے لیے آپ کے پورے خاندان کا ذکر  
 آپ کے پورے وقائع حیات ابھی واقع نہیں ہوئے  
 آپ قیامت کی ایک نشانی ٹھہرائے گئے  
 دنیا میں وقائع حیات اس طرح گزرے  
 بلا باپ پیدائش اور مال کی گود میں کلام کرنا  
 بن باپ ہونے میں حضرت عیسیٰ سے مشابہت  
 آپ پر انجیل کیسے اُتری  
 آپ کو اپنے مخالفین پر غلبے کی بشارت ملی  
 آپ سولی نہ دیئے گئے تھے  
 آپ جب عنقریب سے آسمان پر اُٹھائے گئے  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اللہ کے حضور مکالمہ

### اصحاب القرآن

- ۱۶۷ قومی اصحاب کے نام سے  
 " جیسے اصحاب الفیل، اصحاب الاعدود  
 " شخصیات کا ذکر  
 " شام اور فلسطین میں حضرت اسحق  
 " عرب میں حضرت اسماعیل علیہ السلام

## امثال القرآن

۱۸۵

۱۷۶

یہ ایک پرانی قوم گذری ہے

"

پیغمبر کو کنڈیں میں بند کیا

"

مثالوں کی افادیت

۱۷۷

۱۰۵ اصحاب الکھف

"

مثالوں سے سبق لینے کا حکم

۱۷۸

انہیں اصحاب الرقیم بھی کہا گیا ہے

"

قرآن اسی راہ سے آسان ہوتا ہے

۱۷۹

یہ تین سو سال سوئے رہے

۱۸۱

مثالوں کا مقصد نظری چیزوں کو  
محسوس کر دکھانا ہے۔

"

بغیر کھائے پیئے یہ وہاں زندہ رہے

"

یہ زندگی محض فضل خداوندی سے تھی

"

ایمان کی ایک واضح مثال

"

۶۔ اصحاب الحجر

۱۸۷

مومنین کا ایک اپنا وجود قائم ہو

"

یہ قوم نمود کا دوسرا نام ہے

"

۲۔ اہل تسلیت کے لیے ایک واضح مثال

۱۸۰

قدار بن سالف نے حضرت صالح کی

"

حضرت عیسیٰ اور آدم میں مشابہت

"

ادنیٰ کی کو پچیں کاٹیں

"

۳۔ منافقین کی مثال

۱۸۱

۷۔ اصحاب الجنہ

۱۸۸

جیسے کوئی اندھا ایک روشن باتوں میں بیٹھا ہو

"

صبح کھیتی کاٹنے کا پروگرام تھا

"

۴۔ منافقین کی ایک اور مثال

"

ایک بھکڑ آیا اور باغ برباد

"

۵۔ کمزور تدبیروں سے اپنے آپ کو بچانا

۱۸۲

۸۔ اصحاب الاخذود

۱۸۹

۵۔ حق اور باطل کی ایک مثال

"

یہ حضرت عیسیٰ کے بعد کے لوگ ہیں

۱۹۰

جھاگ کا اُبال محض ایک وقتی چیز ہے

۱۸۳

انہوں نے مسلمانوں کو آگ میں جلایا

"

۶۔ حق اور باطل کی ایک اور مثال

"

ایک جادوگر اور ایک درویش

۱۹۱

حق کی جڑیں بہت گہری ہیں

"

لڑکے کو وہ مار نہ سکے

"

باطل ایک مکھڑ اور خست ہے جسے ٹھہراؤ نہیں

"

لڑکے نے پھر ٹھوڑی ایک راہ بنائی

"

۷۔ دنیا کی زندگی کی ایک مثال

۱۸۴

۹۔ اصحاب الفیل

"

آسمان سے پانی برسا اور زمین آباد ہوئی

"

اربرہہ کا لشکر کعبہ گرانے آیا

۱۹۲

جب حکم الہی ہوا سب کچھ جاتا رہا

"

یہ عیشہ کی طرف سے یمن کا حاکم تھا





قیامت کے بعد وزن کا یہ پیمانہ نہ رہے گا  
دنیا میں کیے خود ساختہ اعمال حساب کے  
دن وزن نہ دے سکیں گے۔

### اصطلاحات القرآن

۲۰۳

۲۰۳ { نماز نبشت کے عرب الفاظ کے تھمیدوں  
سے نا آشنا تھے۔

دعویٰ اور ایرانی اثرات کے الفاظ میں بخشیں چلیں

۱۰ ایمان

نغوی اور اصطلاحی معنی

ایمان کی شرعی حقیقت

ایمان تقدیر کے بالرسالت کا نام ہے

ایمان اور کفر کے اپنے اپنے احکام ہیں

ایمان کے کچھ اعمال ہیں اور کچھ اس کی علامات

حقیقت معلوم ہوجائے تو علامات کا  
اعتبار نہیں رہتا۔

قرآن کریم میں اعمال کو بھی ایمان کہا گیا ہے

کبھی ایمان سے مراد ایمان کی تفصیل ہوتی ہیں

حدیث کی روشنی میں ایمان کا معنی

ایمان اور اسلام

ایمان کو ضرور تک محدود نہیں رکھا جاسکتا

۲۔ کفر کی حقیقت

نغوی معنی چھپانے اور انکار کے ہیں

کفرانِ نعمت کا لفظ ناشکری کے معنی میں ۲۰۸

قرآن میں لفظ کفر لغوی معنی میں بھی آیا ہے

کفر کی شرعی حقیقت کیا ہے؟

کفر عناد و اہویا الحاد و اکرم ایک ہے

عملی ترک صرف کو تا ہی ہے انکار نہیں

امام محمد کے بیان میں ایمان کی حقیقت ۲۰۹

۳۔ دین کی حقیقت

یہ لفظ اپنے لغوی معنی میں

کبھی یہ اپنے اصل معنی پر مع جملہ تفصیلات کے

دین کے اپنے اجزاء نہیں یہ بسیط شئی ہے

اجزاء کی آپس میں برابری نسبت ہوتی ہے ۲۱۰

تفصیلاً اور تفاسیر بمنزلہ فروغ کے ہیں

دین میں قوت ضعف تو آتا ہے کمی بیشی نہیں

دین کے لغوی معنی جھکنے اور ماتحت  
ہونے کے ہیں۔

قرآن میں اس لفظ کا لغوی استعمال

۲۱۱ البرصیدہ لغوی کا بیان

حافظ ابن جریر کا بیان

دین کی اصل حقیقت اور اس کا شرعی بیان

۲۱۲ دین سب پیغمبروں کا ہمیشہ ایک رہا ہے

حدیث سے اس کی شہادت

۲۰۸ البرصیان اندلسی کا بیان

امام فخر الدین رازی کا بیان

- ۲۲۴ پہلے لوگوں میں زیادہ اہل جنت  
 ۲۱۳ غلام کے اثرات و ثمرات نماز کی حقیقت نہیں  
 ۲۱۴ دین اور اس کے تقاضے  
 ۲۱۵ ایمان بچانے کے لیے غصہ نہ کو شش  
 ۲۱۵ دین کا غلط تصور  
 ۲۱۵ دین ایک نظام نہیں ایک حقیقت ہے  
 ۲۱۶ دین کے مختلف پہلوؤں کو جوڑنا ایک نظام ہے  
 ۲۱۶ اقامت شریعت اور اقامت دین میں فرق  
 ۲۱۶ دین کا صحیح تصور (ایک نقشہ کی صورت میں)  
 ۲۱۶ ایک سوال  
 ۲۱۶ جو کام خاص حالات میں مسلمانوں کے ذمہ ہیں کیا ان  
 ۲۱۶ حالات کا پیدا کرنا بھی ہمارے ذمہ ہے۔  
 ۲۱۶ ۵. نفاق  
 ۲۱۶ نفاق اعتقادی اسلام کو دل سے نہ مانتا ہے  
 ۲۱۸ صحابہ کی جماعت ایمان کا معیار ہو چکی تھی  
 ۲۱۹ منافقوں کی اصولی علامات  
 ۲۱۹ ۱. وہ دو پر عروج میں مسلمانوں میں گھسے ہوں  
 ۲۲۲ ۲. وہ مکہ کی پر آشوب زندگی میں نہ ملے ہوں  
 ۲۲۳ ۳. وہ مال خرچ کر کے سے پورے گریزاں ہیں  
 ۲۲۰ ۴. وہ امر بالمعروف میں برابر کوشاں رہیں  
 ۲۲۳ ابن مسیوم بھرائی کی شہادت  
 ۲۲۳ ۶. اظہار رسالت  
 ۲۲۳ ایک کامیاب رسالت  
 ۲۲۴ بعد کی گھڑی آپ کے لیے پہلی سے بہتر  
 ۲۲۴ پہلے لوگوں میں زیادہ اہل جنت  
 ۲۱۴ رسولوں کے لیے غالب آنے کا وعدہ  
 ۲۱۴ اللہ کا شکر کامیاب ہو کر رہے گا  
 ۲۱۵ رسولوں کو دنیا میں بھی غلبہ ملتا ہے  
 ۲۱۶ منافق بھی انجام کار ناکام ہو کر رہیں گے  
 ۲۱۶ ۷. کتاب  
 ۲۱۶ کتاب لوح محفوظ کے معنی میں  
 ۲۱۶ کتاب سے مراد قرآن کریم  
 ۲۱۶ کتاب سے کبھی مراد ایک سورت  
 ۲۱۶ کتاب سے مراد تورات اور انجیل  
 ۲۱۶ ۸. آیت  
 ۲۱۶ قرآن کریم کے فقرے اور جملے  
 ۲۱۶ قدرت کے کھلے نشان  
 ۲۱۶ معجزات کو بھی آیات کہتے ہیں  
 ۲۲۱ ۹. تعمیم خاص  
 ۲۲۱ ۱۰. تخصیص عام  
 ۲۲۲ ۱۱. برہان۔ دلیل۔ معجزہ  
 ۲۲۳ ۱۲. کذک اور کما  
 ۲۲۰ ۱۳. آل اور اہلبیت  
 ۲۲۵ ۱۴. الم تر کے معنی  
 ۲۲۶ ۱۵. اتما  
 ۲۲۶ ۱۶. ثم اور وادعاطفہ  
 ۲۲۴ ۱۷. حذف کی مختلف صورتیں



- ۲۵۷ سورۃ فاتحہ کے قرآن مجید ہونے کا اقرار  
مولانا محمد جوناگڑھی کا غلط ترجمہ
- ۲۵۸ سورۃ فاتحہ قرآن کی رو سے قرآن عظیم ہے  
غلط ترجمہ کا ایک پس منظر ایک ملکی غرض ہے
- ۵۔ بالآخرۃ کا ترجمہ  
وحی کی صرف دو قسمیں ہیں  
مرزا محمود کی تحریف  
قادیانی تحریف کا پس منظر
- پہلے ترجمہ میں اختلاف ہوتا ہے  
پھر تفسیر میں اختلاف بنتا ہے۔
- ### تفسیر القرآن
- ۲۵۹ تفسیر کی ضرورت پر پانچ قرآن شہادتیں  
۱۔ تبیین حضورؐ کا۔ اور تفکر صحابہؓ کا  
تفکر تبیین کی روشنی میں ہو
- ۲۔ الفاظ کا اختلاف تبیین سے ہی ختم ہوتا ہے
- ۳۔ جمع قرآن اور بیان قرآن کی الہی ذمہ داری
- ۴۔ تعلیم کتاب حضورؐ کے ذمہ لگائی گئی
- ۵۔ تلاوت اور تعلیم دو علیحدہ عمل ہیں
- ۶۔ حضرت ابراہیمؑ ربانی سے تعلیم کتاب فرماتے تھے
- قرآن کریم میں امت کے لیے تدبیر و تفکر کا حکم
- قرآن سے دو شہادتیں
- قرآن کج بلاغت کا کافی ہونا اور اس وقت کہیں لگاتے
- عبداللہ بن عمرؓ نے آٹھ سال میں سورۃ فاتحہ پڑھی ۲۶۱
- انام مجاہد نے حضرت ابن عباسؓ سے  
تیس دفعہ قرآن پڑھا۔
- سورۃ البقرہ اور آل عمران پڑھنے والے  
ہر گے مکمل گئے۔
- ۲۵۸ حضورؐ دس آیات پڑھانے کے بعد ان پر عمل سکھاتے
- جو اکابر صحابہؓ تفسیر قرآن کا مزاج بنے
- ۱۔ حضرت عثمان غنیؓ۔ حضرت علی المرتضیٰؓ
- ۲۔ عبداللہ بن مسعودؓ۔ ۳۔ عبداللہ بن عباسؓ
- ۵۔ زید بن ثابتؓ۔ ۵۔ ابی بن کعبؓ
- حضرت ابن عباسؓ کا راوی علی بن ابی طلحہ
- تفسیر قرآن کے دو مرکز مکہ مکرمہ اور کوفہ
- مکہ میں حضرت ابن عباسؓ کے پانچ شاگرد
- کوفہ میں عبداللہ بن مسعودؓ کے چار شاگرد
- تابعین نے صحابہؓ سے ہر طرح سنت کا علم پایا
- تفسیر قرآن بھی انہوں نے انہیں سے سیکھی۔
- تابع تابعین کے فوجیل القدر مفسرین
- تیسری صدی ہجری میں تفسیر ابن جریر لکھی گئی
- تفسیر ابن عباسؓ ان کے بعد جمع کی گئی
- علم تفسیر سے مراد قرآن کی بات کو کھولنا ہے
- علم تفسیر ابن خیاض اندلسی کے بیان میں
- قرآن کی علم کے مختلف شعبوں میں تقسیم
- ۲۶۵ پڑھنے میں قرأت نزول کے سات پیرائے

- ۲۶۰ تاویل کا معنی علامہ خازن کے ہاں
- ۲۶۱ تفسیر بالرای کسے کہتے ہیں
- قرآن میں رلئے سے بات کہنا صحیح بھی ہو {
- تو اس میں اپنے نفس کا دخل ہے۔
- ۲۶۲ باطنیہ اور خوارج تفسیر بالرای کسے رہے
- حضرت مولانا اور شاہ کے ہاں تفسیر بالرای کا معنی
- ۲۶۳ حضرت علامہ طاہر گجراتی کے ہاں تفسیر بالرای کا معنی
- تفسیر بالرای کی چند مثالیں
۱. عالم راج کے خطاب کو یہاں کا خطاب ٹھہرانا
۲. حضرت یریم کے ہاں جبریل بھیجے ہوئے آئے تھے
- ۲۶۴ جبریل جو کچھ کہہ رہے تھے خدا کی طرف سے تھا
۳. صوفیاء کرام کے لطائف اور مخدین {
- ۲۶۵ کی تاویل میں فرق
- تفسیر بالرای کے پانچ درجہ
- ۲۶۶ قرآن پورے کا پورا متشابہ ہے
- قرآن کی مراد بتلانا آسمانی حق ہے {
- ۲۶۷ اپنی مرضی کی بات نہیں۔
- ۲۶۸ قرآن کی آیات کی مختلف انواع
۱. وہ آیات جواز خود واضح المراد ہوں
- دس مثالیں
۲. وہ آیات جو کلیات اور اشتباہ
- ۲۶۹ و امثال کے درجہ میں ہیں
۱. امثال قرآن کو صرف عالم ہی سمجھ پاتے ہیں
۲. مدلولات میں علم لغت اور قواعد عربیت
۳. الفاظ کے افرادی احکام میں علم صرف
۴. الفاظ کے ترکیبی احکام میں علم نحو
۵. تنہات میں ناسخ و منسوخ عام و خاص
- محکم و متشابہہ اور قصص احکام
- تنہات وہ ہیں جو قرآن کی تفہیم کو پورا کریں
- متقدمین کے ہاں انہی تنہات کو علم تفسیر کہتے تھے
- ابوالمنصور ماتریدی تفسیر میں نکتہ یقین کے طالب
- علم تفسیر علامہ سیوطی کے الفاظ میں
- ۲۶۷ ضرورت تفسیر بقول حضرت شاہ عبدالعزیز
- تاویل قریب۔ تاویل بعید اور تحریف میں خالصے
- سفر اور فسر ایک معنی میں
- والصبح اذا السفر میں اسفار کا بیان
- تفسیر اور تاویل کے لغوی معنی
- حدیث میں تاویل قرآن اور تنزیل قرآن کا ذکر
- علامہ راجب تفسیر میں صرف {
- ۲۶۸ مفردات لاتے ہیں۔
- علامہ ابو نصر قشیری کی رلئے
- لفظ تفسیر متاخرین کے ہاں
- الاعتبار و التاویل
- ۲۶۹ آنحضرت نے قرآن کی تلاوت اور تاویل میں
- فرق بیان فرمایا۔ یہ علماء سے ہی مل سکے گا۔
- تاویل سے حضور کا منقول ہونا ضروری نہیں

- ۲۸۹ بہ مشابہات انہیں حکمت کے تابع رکھا جائے  
ان کی مراد پالینے کو بھی تاویل کہتے ہیں۔
- ۲۹۰ وہ آیات جن میں قصص اور اقوام سابقہ کا بیان  
قرآن میں خبر دی گئی کہ اس میں الحاد کر نیوالے بھی ہونگے
- صحیح مفسر بننے کی چودہ شرطیں
- ۲۸۱ پسند ہوں شرط علم موسبت زبانی ہے  
عوام کے لیے قرآن میں راہ عمل
- ۲۸۲ تفسیر قرآن کے پانچ اصول  
تفسیر قرآن کی ضرورت
- ۲۸۳ ایک شیعہ اور اس کا جواب  
گنتی کی آیات لامحدود ضرورت کو کیسے حل کریں
- ۲۸۴ اور تابعین کے کلام سے۔  
علماء میں علمی تعیظ اور ملکہ اجتہاد پیدا ہوا
- ۲۸۵ شان نزول اور موارد نزول میں فرق  
تفسیر سلف میں اختلاف کی نوعیت
- ۲۸۶ العبودۃ لعموم اللفظ لا لخصوص المورد  
سلف میں تفسیر میں بہت کم اختلاف ہوا ہے
- ۲۸۷ حافظ ابن دقیق العید کی شہادت  
وہ تنوع کا اختلاف ہے نہ کہ تضاد کا۔
- ۲۸۸ دوزر تابعین کے پہلے اٹھارہ مفسر  
چند مثالیں
- ۲۸۹ تفسیر قرآن کے اجزاء بصورت روایت آگے چلے  
مراط مستقیم کے مختلف معنی
- ۲۹۰ عربی دانوں کو ان تفسیری اجزاء کی کیا ضرورت تھی؟  
۲ کو ذکر کے مختلف معنی
- ۲۹۱ تفسیر قرآن میں لغت کشانوی درجہ حاصل ہے  
۳ ذکر سے کیا کیا مراد ہو سکتا ہے
- ۲۹۲ شیخ عبد القادر جرجانی کی شہادت  
ان تمام وجوہ میں کسی ایک ہی رہے گا
- ۲۹۳ امام سخو علامہ صمعی کا بیان  
اختلاف کی ایک اور قسم
- ۲۹۴ علامہ راغب اصفہانی کا بیان  
کسی حکم عام کے ایک نوع کی نشاندہی
- ۲۹۵ تفسیری صدی کے نامور مفسرین  
اسی حکم عام کے تحت دوسری نوع کی نشاندہی

۳۰۲ علماء کی سولہ تغیرات

۳۰۵ آزادی قلم کی نو تغیرات

۳۰۶ شیعہ تفاسیر عربی اور فارسی ۱۲

۳۰۷ بشیعة تفاسیر (اردو) ۲

قرآن پاک کے فارسی تراجم و تفاسیر

قرآن پاک کے منظوم تراجم و تفاسیر ۳۰۹

### علاج بالقرآن

قرآن پاک صرف علم کا خزانہ نہیں ۲۱۳

قرآن پاک کی وجہ اعجاز کئی ہیں

قرآن پاک میں علم مخفی کے کئی تار

قرآن انسان کی زبان سے نکلے

تو بھی یہ کلام اللہ ہے

علم کتاب کی سچیں احاطہ انسانی میں محدود نہیں

زمین سمیٹتی ہے یا زمانہ سٹمٹتا ہے ۳۱۳

جنت کی قربت پرواز

قرآن پاک کا اثر شفا ۲۱۵

قرآن پاک کی آیت شفا

قرآن پاک کے اثر سے بدنی صحت

آیت شفا سے صحابہؓ نے کیا جانا

حضرت ابو سعید الخدریؓ کا عمل ۳۱۶

حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کا عمل

حافظ ابن قیمؒ کا ایک تجزیہ

۲۹۵ چوتھی صدی کے نامور مفسرین

پانچویں صدی کے نامور مفسرین

چھٹی صدی کے نامور مفسرین ۲۹۶

ساتویں آٹھویں نویں اور دسویں صدی کے مفسرین

گیارہویں اور بارہویں صدی کے مفسرین ۲۹۷

مختلف انواع میں تفسیریں لکھنے والے ۲۹۸

ایزکب کلام ادب و عربیت اور نحو میں :-

تفسیر جلالین، سیفادوی، کشاف، مدارک

المفردات، البراسمود، بحر محیط

۲۹۹ ۲. فقہی مسائل اور استخراج احکام میں :-

احکام القرآن جصاص، رازی، وابن عربی، مالکی

تفسیرات احمدیہ، تفسیر مظہری، احکام القرآن

۳۰۰ ۳. جو تفاسیر روایتی پہلو میں متنازع ہیں

ابن جریر، معالم التنزیل، بحر محیط

تفسیر کبیر، تفسیر قطبی، غازان، ابن کثیر

تفسیر مظہری، فتح القدیر، روح البیان

۳۰۱ ۴. جو تفاسیر جامعیت میں مرجع ہیں

جیسے روح المعانی

اردو تفاسیر

موضح القرآن، مواہب الرحمن، فتح المنان

الاکسیر الاعظم، تفسیر قاضی، تفسیر رونی

عمدة البیان، ترجمان القرآن، نواب صدیق حسن

چودہویں صدی میں اردو تفاسیر کی خدمات ۳۰۲



- بدنی علاج کے متعدد دسر لائے ۳۱۶
- علم خفی کی تاثیر جلی دیکھی گئی ۳۱۷
- جاد و علم خفی ہے مگر اس کی تاثیر جلی دیکھی گئی
- خاندن بیوی میں تفریق پیدا کرنے کا سفلی عمل
- حضرت ابو بکر صدیقؓ کا کتاب اللہ سے عمل
- حضرت امام محمدؑ کی شہادت
- سانپ کے ٹسنے کا قرآن سے علاج ۳۱۸
- اس علاج پر اجرت کا طلب کیا جانا
- میصح بخاری کا باب النقی بالقرآن والمعوذات
- میصح مسلم کا باب جواز اخذ الاجرة علی الرقیہ ۳۱۹
- علی الاطلاق قرآن پاک سے علاج
- حضرت علی المرتضیٰؑ کی شہادت
- شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی شہادت
- ۲ حضرت کا حضرت ابوسہرہؓ کو دم کرنا
- حضرت شیخ عبدالغنی محدث دہلوی کی شہادت ۳۲۰
- جن مصلحتوں پر جنات یا جادو کا اثر ہوا
- یہود جادو کے عمل میں بہت ماہر تھے
- حضرت کعب احبارؓ کا اپنے تختہ کا عمل
- حضرت نے معراج کی رات ایک بڑا جن دیکھا
- اس کے ہاتھ میں ایک شعلہ تھا۔ ۳۲۱
- یہ شعلہ کیسے بجھتا ہے
- دم اور دوا میں فرق
- اہل حق کبھی باطنی انداز میں ہستے ہیں ۳۲۲
- امراض کبھی خوراک کی بے اعتدالی سے ۳۲۳
- دم کے آداب اور مکروہات
- علامہ معینی کا بیان
- علامہ مناوی کا بیان ۳۲۴
- پہننے کپڑوں میں باریک روحانی اثرات
- حضرت یوسفؑ نے بھائیوں کو اپنی قمیص دی ۳۲۵
- حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت
- برائیت کا ایک ظہر اور ایک بطن
- اصحاب کہف کے چند خرق عادت امور
- حضرت خضرؑ کے اسرار علم
- سورۃ کہف کے اسرار اور دجال پران کی مار ۳۲۶
- حضرت ابوالدرداءؓ کی روایت
- اگر قرآن سے پہاڑ چلنے لگتے
- اور مرنے اس سے بول پڑتے۔
- شیخ الاسلام کا ایمان افزہ بیان ۳۲۷
- دوا کو چھوڑ کر روحانی علاج کے درپے ہونا
- حضرت جابرؓ کی روایت بکری دار دوا
- دم اور تعویذ میں فرق ۳۲۸
- قرآن کریم اور کتاب میں فرق
- علاج بالقرآن دم اور تعویذات سے
- تعویذ میں روحانی اثرات ۳۲۹
- حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا عمل
- مجدد مائتہ دہم علی القاری کی شہادت ۳۳۰

## مضامین القرآن

- ۳۲۹ ۱. کتاب القرآن  
 " قرآن اس نے اپنے بندے پر انکسار  
 ۳۲۲ قرآن سے عربیت جدا نہیں کی جاسکتی  
 " قرآن کے قرآن میں کئی نام  
 " قرآن کی ابدی حفاظت کا وعدہ  
 " قرآن مشکل ہے یا آسان ؟  
 " کس زبان سے آسان کہا گیا ؟  
 " قرآن پر ایمان لانے کا بیان  
 " فہم قرآن کے مختلف پیرائے  
 ۳۳۵ ادب القرآن  
 " ۲. کتاب الایمان  
 " ایمان کی حقیقت  
 " ایمان اور اسلام ایک  
 " اسلام کبھی استلام کے معنی میں  
 " ایمان کی کمی بیشی مقدار میں نہیں  
 " قوت و ضعف میں ہے۔  
 " ایمان میں کبھی عمل بھی آجاتا ہے  
 " گناہ کبیرہ سے ایمان سے نہیں نکلتا  
 " ایمان اور کفر میں کوئی واسطہ نہیں  
 " ایمان کی علامات  
 ۳۳۶ ۳. کتاب الکفر والالحاد

- ۳۲۸ دم میں کلمہ شریک کا نہ ہونا چاہیے  
 " فتاویٰ مجددیث کا ایک حوالہ  
 " ام المؤمنین حضرت حفصہؓ کا دم سیکھنا  
 ۳۲۹ شیخ احمد عبدالرحمن البنا کا فتویٰ  
 " ہاتھوں پر دم کرنا اور ہاتھوں کا بدن پر ملنا  
 " ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی شہادت  
 " محدث کبیر ملنا بادر عالم میرٹھی کی شہادت  
 " نواب صدیق حسن خاں کی شہادت  
 " کیا کافر کو دم کیا جاسکتا ہے ؟  
 ۳۳۰ مولانا شرف الدین دہلوی کی شہادت  
 " حضرت جبریل کا حضورؐ کو دم کرنا  
 " مجددیث کے ہاں شریک الفاطمہ سے دم کا جواز  
 ۳۳۱ روحانی علاج پر بغیر مقرر کرنا  
 " امام نووی کا جواز کا فتویٰ  
 ۳۳۲ علاج اور تشریع میں فرق  
 ۳۳۳ علاج حالات کے پیش نظر ہوتا ہے  
 " تشریع قانون کے تقاضوں کے تحت  
 " فقہاء کی بات علاج و حکمت سے نہیں  
 " قانون کے طور پر بہرتی ہے۔  
 " صوفیہ کا عمل حل و حرمت میں سند نہیں  
 " من احدث فی امرنا ہذا کی شرح  
 ۳۳۴ صحابہ کے اجماع سے بسیل المؤمنین علی  
 " صحابہ کا اجماع موقوف بغیر حق پر نہیں ہو سکتا

۳۳۹ شفاعت بھی اسی کے اذن سے  
 " علم محیط اور علم غیب خاصہ باری تعالیٰ  
 " انبیاء کی اپنے سے علم غیب کی نفی  
 " ۲۔ مغفرت سے علم شرعی نفی

وقت قیامت کا علم صرف اسی کے پاس  
 " ہر چیز کو دیکھنے والا وہی ایک ہے  
 " ہر جگہ حاضر و ناظر صرف وہی ایک ہے  
 " مافوق الاسباب اسی ایک کو پکارا جائے  
 " جو پیدا نہ کر سکے وہ پکارا نہ جائے  
 " جو رزق نہ دے سکے پکارا نہ جائے  
 " اللہ کے سوا کسی کو پکارا تو حساب دینا ہوگا  
 " جس پر موت نہیں پکارنے کے لائق وہی ایک ہے

۲۵۱ مشرکین کا عقیدہ توحید  
 " بڑا خدا ایک ہے پھر نے اس کی عقل سے میں  
 " مشرکوں کی عبادت کیا تھی؟ پکار  
 " بتوں کی پوجا صرف اس لیے تھی کہ ان  
 " کے بزرگ انہیں خدا کے قریب کر دیں  
 " اللہ (عبادت کے لائق) صرف ایک ہے  
 " ۶۔ کتاب النبوت والرسالة ۳۵۲

نبوت انسانوں کو ہی دی جاتی ہے  
 " آدمیوں کو ہی رسول بنایا جاتا ہے  
 " حضور کا اعلان کر میں انوکھا بنی نہیں ہوں  
 " حضور کا اعلان کہ میں بھی بشر ہوں جیسے تم

۳۳۹ سب کافریت واحدہ ہیں  
 " کفر کی کئی قسم ہیں  
 " اہل کتاب بھی اہل کفر ہیں  
 " ضروری نہیں کہ مدعی ایمان مومن ہو  
 " کفر کی ایک قسم الحاد ہے  
 " مومن کا نکاح کافر سے نہیں  
 " کافر سے ولایت کا تعلق نہیں  
 " کافر کے لیے دعائے مغفرت نہیں  
 " کافر کے لیے جہنم سے نکلنا نہیں  
 " ۴۔ کتاب المناقین

صحابہ اور منافق مخلوط نہ تھے  
 " منافقوں کو حضور کی معیت نہ ملی

معیت والوں کو معیار بنانے کی دعوت  
 " نماز اور انفاق میں منافقوں کا علیحدہ کردار ۳۴۷  
 " منافقوں اور کافروں کی علیحدہ ملاقاتیں  
 " مسلمانوں کی کامیابی پر ان کے ادا اس چہرے  
 " ان کے اطوار عام مسلمانوں سے جدا  
 " جنگوں میں منافقوں کا کردار مختلف رہا  
 " ۵۔ کتاب التوحید

ہر چیز کو پیدا کرنے والا ایک  
 " مالک بھی ہر چیز کا وہی ایک ۳۴۸  
 " رزق کی تنگی اور کشادگی اس کے ہاتھ میں  
 " وہی مختار کل ہے جو چاہے کرے ۳۴۹

- ۲۵۲ حضور کا دعویٰ ملک رسول کا نہیں بشر رسول کا  
 دین پر بُدی غرق آباد ہوتی تو ملک رسول بھیجا جاتا  
 کفار کا عقیدہ کہ بشریت اور رسالت جمع نہیں ہو سکتیں  
 بشر انسان کے معنی ہیں اس میں کوئی برائی نہیں  
 قرآن رسالت ۲۵۳  
 احکام پہنچانا سمجھانا سکھانا اور نیک بنانا  
 کافروں اور منافقوں دونوں کو سچا کرنا  
 اس دین کو دوسرے سب دینوں پر غالب کرنا  
 تبلیغ میں پیش آنے والی سختیوں پر صبر  
 غلبہ رسالت  
 رسول غالب اگر رہتے ہیں  
 غلبہ اور نصرت ایک معنی میں  
 غلبہ رسالت محمدی کی خبر ۳۵۲  
 تربیت رسول  
 اطاعت رسول  
 شان رسالت محمدی ۳۵۵  
 ادب رسول  
 عصمت رسول  
 ختم نبوت حضرت خاتم النبیین  
 آخری دور کے لیے بھی حضور ہی رسول  
 ۴ کتاب المعجزات والکرامات ۲۵۶  
 غامر کے خواص فعل خداوندی سے بدلتے ہیں  
 حضرت ابراہیم کے لیے آگ کے خواص بدلنا
- پرنسوں کا ذبح ہونے کے بعد پھر مجربانا ۲۵۶  
 حضرت موسیٰ کے لیے پانی کے خواص بدلنا  
 حضرت سلیمان کے لیے ہوا کے خواص بدلنا  
 تمام انبیاء کے لیے مٹی کے خواص بدلنا  
 بنی اسرائیل پر پہاڑ کا اُٹھنا  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات  
 ماں کی گود میں کلام کرنا  
 باذن اللہ بیماروں کو شفا دینا  
 حضرت خاتم النبیین کے معجزات  
 ۱۔ قرآن کریم کا معجزہ  
 ۲۔ غیبی خبروں کی تصدیق  
 ۳۔ پہلے نبیوں سے ملاقاتیں ۳۵۷  
 ۴۔ بد میں فرشتوں کا اُتارنا  
 ۵۔ چاند کا دو ٹکڑے ہونا  
 ۸ کتاب الصحابہ ۳۵۷  
 احادیث اور حضور کے بامیں صحابہ واسطہ میں  
 صحابہ پہلے خیر امت ہیں  
 ایمان صحابہ کے دلوں کی زینت  
 کفر و فسق سے انہیں طبعاً نفرت  
 ان کے دلوں کا امتحان لیا گیا  
 فتح مکہ تھے ایمان انہوں نے سبقت لے گئے  
 جنت کا وعدہ ہر ایک سے ہے  
 ان کی راہ سبیل المؤمنین ہے

- ۳۵۷ جن کی پیروی پوری امت پر لازم ہے
- ۳۵۸ صحابہ سب اللہ کی رضا پالچکے
- ۳۵۹ دفاعی ضرورت اچھی طرح جمع کرو
- ۳۶۰ معاہدہ قوم کے خلاف کسی قوم کی مدد جائز نہیں
- ۳۶۱ معاہدہ کے دل ایک دوسرے سے جڑے ہوتے تھے
- ۳۶۲ معاہدہ کے عمل کو خدا نے اپنا عمل کہا
- ۳۶۳ معاہدہ باہمی قتال میں بھی مومن رہے
- ۳۶۴ بدر سے جان بچڑانے والے بھی مومن رہے
- ۳۶۵ پیغمبر کے باہمیوں میں بھی تمہارے لیے اسوہ
- ۳۶۶ حضرت ابو بکرؓ کے ایمان پر قرآن کی گواہی
- ۳۶۷ حضرت عمرؓ کے ایمان پر خدا کی گواہی
- ۳۶۸ حضرت عائشہؓ کی طہارت پر قرآن کی گواہی
- ۳۶۹ صحابہ جہنم کی سڑک سڑا ہٹ بھی نہ سنیں گے
- ۳۷۰ دور تربیت کی کمزوریاں اور خدائی عفو و کرم
- ۳۷۱ ازواج مطہرات اور آل اہل بیت میں
- ۳۷۲ ۹. کتاب السیر
- ۳۷۳ حضورؐ کے بعد سلطنت تسلسل سے چلے گی
- ۳۷۴ علی الامر مسلمانوں سے ہی ہوں
- ۳۷۵ اسلامی حکومت کا محور مائزل اللہ ہے
- ۳۷۶ اولی الامر سے تنازع ہو سکے یہ معصوم نہیں
- ۳۷۷ انتخاب کی بنیاد انسانوں کے مادی حقوق پر ۳۵۹
- ۳۷۸ لوگوں میں محاکمہ روح انتخاب ہے
- ۳۷۹ اسلام میں حکومت کی بنا شور و غل پر
- ۳۸۰ اچھے آدمی الامر کی علامت
- ۳۸۱ اقتدار کی امانت اہل لوگوں کے سپرد کرو
- ۳۸۲ ۱۰. کتاب الجہاد والہجرہ
- ۳۸۳ خلافت ارضی میں نیابت خداوندی
- ۳۸۴ انسان پر خدا کے جمال و جلال کا سایہ
- ۳۸۵ مومنین سے خلافت ارضی کا وعدہ ۳۶۰
- ۳۸۶ ظالموں سے جہاد
- ۳۸۷ جہاد بہ اہل کتاب
- ۳۸۸ جہاد بہ اہل الحاد
- ۳۸۹ جہاد بہ منافقین
- ۳۹۰ جہاد نہ سکے تو ہجرت کرے
- ۳۹۱ ۱۱. کتاب خلق العالم
- ۳۹۲ زمین و آسمان کی پیدائش چھ دن میں
- ۳۹۳ زمین کی پیدائش آسمان سے جدا ہوئی
- ۳۹۴ زمین کی پیدائش دو دن میں

- ۳۶۱ چوپائیوں کا مقصد پیدائش
- ۳۶۲ چوپائیوں کے آٹھ جوڑے
- ” دریاؤں اور سمندروں پر قبضہ
- ” سالوں کا حساب چاند اور سورج سے
- ” پھلوں کا مقصد پیداوار
- ” رات کا نظام محنت کش کا آرام
- ۱۲۔ کتاب البرزخ ۳۶۲
- ” موت سے لے کر قیام قیامت کا دور
- ” برزخ میں کافر آگ پر پیش کیے جاتے ہیں
- ” قیامت پہلے برزخ میں العذاب الادنیٰ
- ” قیامت کے بعد اشد العذاب اور عذاب اکبر
- ” حیات شہداء
- ” حیات کا مورد ہی ہے جو قتل کا مورد نہا ہے
- ” یہ برزخی حیات یہاں کے شعور میں نہیں
- ” یہ حیات صرف شہداء سے مختص نہیں
- ” برزخ میں رزق شہداء کے ماسوا بھی
- ” ثم قتلوا و ماتوا دونوں رزق پانے والے
- ” اوماتوا میں انبیاء کے رزق پانے کی خبر
- ” برزخ کے مسافروں کا کھج دیکھا جانا
- ” حضرت خاتم النبیین کی حضرت موسیٰ سے ملاقات
- ” حضرت سلیمان کا بدن مٹی بننے سے محفوظ رہا
- ۱۳۔ کتاب المعیشت ۳۶۲
- ” زمین کی پیداوار میں ہر ایک کا حصہ
- ۳۶۰ سات آسمان دو دن میں
- ” ہر آسمان میں نزول امیر الہی
- ” آسمان سات اور زمینیں بھی سات
- ” آسمان ایک دھویں کی شکل میں
- ” اللہ کا استواری علی العرش
- ” اللہ کا استواری الی السماء
- ” عرش اور آسمان دونوں مخلوق ہیں
- ” فرشتوں کی پیدائش نور سے
- ” فرشتوں کو ہزار سال کے احکام دیئے جاتے ہیں
- ” اور پرھنا میں چار رستے
- ” سورج چاند اور ستاروں کا نظام
- ” عالم خلق اور عالم مردوں اس کے
- ” روح عالم امیں سے ہے
- ” حیوان کی پیدائش کے مختلف اطوار
- ۳۶۱ چاند نور ہے اور سورج منور
- ” ہر چیز کی زندگی پانی سے
- ” انسان کی پیدائش پہلے مٹی سے
- ” جنوں کی پیدائش آگ سے
- ” سب انسان ایک جی سے
- ” ارتقاء ہوتا تو پہلے انسان کئی ہوتے
- ” عورت کا مقصد پیدائش
- ” زندگی میں سکون تکی خضا
- ” نسل انسانی کی بقا

- ۳۹۳ ماں باپ کے حقوق
- ۳۹۳ اولاد کے حقوق
- ” خاوند بیوی کے حقوق
- ” نکاح کے لیے ایک دین
- ” اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح
- ” بعض کو بعض پر فضیلت
- ” خرچ کرنے میں میانہ روی
- ” یتیم اہل ثروت کی پرورش میں
- ” مؤمنین کے مال میں یتیموں کا حق
- ۳۹۵ یتیم کو دھتکارنے والا دین کا کذاب ہے
- ” مقروض کو سہولت تک مہلت دو
- ” جہالت زدہ لوگوں سے بھی تہن اخلاق
- ” چلنے میں میانہ روی اور آواز میں نرمی
- ” عورتوں کا اصلاح معاشرہ کا ميثاق
- ۳۹۵ ۱۵. کتاب التقلید والاحتہاد
- ” یا خد علم پاؤ یا دوسروں کی مانو
- ” دین سب کے لیے مگر اسے جلتے صرف عالم ہیں
- ” جو عالم نہیں وہ دوسروں سے کچھ ہیں
- ” پیروی صرف انبیاء کی نہیں ان سب کی:
- ” ۱. جن پر اللہ کا انعام ہوا
- ” ۲. جو اللہ کے آگے ٹھکے رہے
- ” صحابہ میں بھی تمہارے لیے اسوۂ حسنہ
- ” ان کے اجماعی موقف کا خلاف جہنم کی راہ
- ۳۹۲ ① درج معیشت سب کا ایک سا نہیں
- ” عورتوں کو کمانے کا پابند نہیں کیا گیا
- ” ان کا خرچہ مردوں پر ڈالا گیا ہے
- ” بچوں کا خرچہ باپ کے ذمہ۔ ماں کے نہیں ۳۹۳
- ” ② اہل ثروت غریبوں پر خرچ کریں
- ” یہ غریبوں کا حق ہے زیادتی نہیں
- ” ③ وراثت میں حق یکساں نہیں
- ” سر معیشت میں مساوات نہیں
- ” ④ مال جمع کرنے پر الہی ناراضگی
- ” غریبوں سے بے پروا ہونے کو
- ” { تکذیب دین کہا گیا۔
- ” ⑤ امیر مال کا سالانہ حساب کریں
- ” ۱. نقد سے حصہ زکوٰۃ دیں
- ” ۲. پیداوار سے حصہ عشر دیں
- ” ۳. عید کے دن صدقہ فطر دیں
- ” ۴. بحکم ذمہ دار ہیں کہ ہر ایک کو اس کی ضرورت ملے
- ” ⑥ وسائل معیشت میں سب کا حق
- ” دریاؤں جنگلوں اور پہاڑوں میں حصہ
- ” بحری اور بری شکار کا سب کا حق
- ” ⑦ سود اور جوئے کی حرمت
- ” شراب اور جوئے کو یکساں کہا گیا ہے
- ” ۱۴. کتاب المعاشرت
- ” سب مومن بھائی بھائی ہیں

۳۹۷	۱۸. کتاب الآيات المظلمه	۳۹۵	۲. محضرت کے بعد مجتہدین کی پیروی
"	مباحث النصارى	"	اہل علم ہی مسائل کا استنباط کرسکتے ہیں
۳۹۸	مباحث القادیانہ	"	ہر طبقہ میں سے ایک گروہ فقہاء کا گٹھے
"	مباحث المرافضہ	"	پیروی ان آباء کی جو علم رکھتے ہوں
"	مباحث المبتدئہ	"	ان آباء کی پیروی جو علم اور معرفت کے حامل ہوں
۳۹۹	۱۹. کتاب القواعد العلمیہ	۳۹۶	۱۶. کتاب اعمال القلب
"	ادب و ترتیب کے لیے نہیں	"	قلب کے حالات کا بیان
"	ماضی مضارع کے معنی میں	"	دلوں کے دھڑکنے کی دعوت
"	اہل کے لیے مذکر کی ضمیر میں	"	قرآن پاک سے اثبات الالہام
"	جب ضمیر کا مرجع عین مرجع نہ ہو	"	علم نبوت
"	النفات	"	علم لدنی
۴۰۰	انتشار ضمائر	"	بیعت توبہ
"	الامر للاستحباب وللوجوب	"	بیعت جہاد
"	جعل تکوینی اور تشریعی	"	الترام مجلس خیر
"	۲۰. کتاب الانبیاء	۳۹۷	عوام کے لیے نفیہ
"	قرآن کریم میں مذکور انبیاء کرام	"	عزیمت ترک تقیہ میں
"	حضرت عیسیٰ کے قصے پڑھنے سے ہونے کی وجہ سے	۳۹۸	۱۷. کتاب اشراط الساعۃ
"	ان کی زندگی کا ابھی تک نہ پورا ہونا ہے	"	ولولہ الساعۃ
۴۰۱	حضرت آدم علیہ السلام	"	یا جوج و ماجوج
"	حضرت نوح	"	دابۃ الارض
"	حضرت ادریس	"	نزول عیسیٰ بن مریم
"	حضرت ہود	"	نفخ الصور
"	حضرت صالح	"	صعقۃ الموت



### حضرت خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ والسلام

- ۳۴۳ میثاق النبیین میں آخری  
 حضرت عیسیٰ کے بعد آنے والا ایک  
 ۳۴۴ حضرت کی عالمگیر رسالت  
 حضرت کی بشریت کا بیان  
 ۳۴۵ انبیاء میں بعض سے بعض افضل  
 حضرت خاتم النبیین سب نبیوں کے درار  
 رسالت سب بنی نوع انسان کے لیے

- ۱۔ حضرت کی صفات عالیہ  
 ۲۔ حضرت کی تربیت کے قرآنی اسباق  
 ۳۔ حضرت کے فرائض رسالت  
 ۴۔ حضرت کو دنیوی غلبے کی بشارت  
 ۵۔ حضرت کا عقیدہ توحید  
 ۱۔ علم غیب کی تہمت برائے  
 ۲۔ آپ کے ہر جگہ موجود ہونے کی نفی  
 ۳۔ آپ کے مختار کل ہونے کی نفی  
 حضور کا سفر آخرت

آپ کے سلسلہ کے جاری ہونے کی خبر  
 حضرت کے معجزات

### لغات القرآن

عربی قواعد سمجھنے کی آسان راہ ۳۴۹

حضرت ابراہیم علیہ السلام

- حضرت نوح بن ہارون  
 حضرت اسماعیل  
 حضرت اسحق  
 حضرت یعقوب  
 ۳۴۱ حضرت یوسف علیہ السلام  
 ۳۴۲ حضرت شعیب

### انبیاء بنی اسرائیل

- حضرت موسیٰ علیہ السلام  
 حضرت ہارون  
 حضرت داؤد  
 ۳۴۳ حضرت سلیمان  
 حضرت یونس  
 حضرت ایوب  
 حضرت زکریا  
 حضرت یحییٰ  
 حضرت ایسح  
 حضرت الیاس  
 حضرت ذوالکفل  
 حضرت عزیر  
 حضرت عیسیٰ بن مریم

# ایک قرآن

## صحابہ اور ائمہ اہلبیت کا ایک قرآن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد :

اسلام کی پہلی تین صدیاں محبت قرآن اور اس کی وحدت میں ہر اختلاف سے غالی ہیں۔ تیسری صدی کے اخیر یا چوتھی صدی کے شروع میں بعض یہودی شیعہ علماء کے پاس میں سامنے آئے اور انہوں نے قرآن حکیم کو مابہ الاختلاف بنانے کے لیے ائمہ کے نام سے ایسی روایات گھڑیں کہ اس قرآن میں بہت کمی کی گئی ہے اور اس کا بہت ساحہ ضائع ہو گیا ہے۔ نیز یہ کہ حضرت علیؑ نے جو قرآن جمع کیا تھا وہ ترتیب نزول کے مطابق تھا یہ نہ تھا۔ (معاذ اللہ)

قرآن کو اختلافی بنانے کی یہ سازش یہودیوں نے کی تھی انہوں نے کہ بعض شیعہ علماء بھی اس دعوے میں بہہ گئے۔ اس اختلاف کو حضرت علیؑ سے شروع کرنا درست نہیں۔ تاریخ اس مفروضے کا ساتھ نہیں دیتی یہ صحیح ہے کہ سیدنا حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کے مابین اختلاف ہوا، اس سے پہلے حضرت علیؑ المرتضیٰؑ کا خلفائے ثلاثہ سے کوئی اختلاف نہ ہوا تھا۔ صحابہؓ میں یہ پہلا اختلاف تھا جو حضرت علیؑ المرتضیٰؑ اور حضرت معاویہؓ میں ہوا۔ اس وقت تک سب صحابہؓ ایک تھے اور سب ایک ہی قرآن رکھتے تھے اور اسے اسی ترتیب سے نمازوں میں پڑھتے تھے۔ حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کا قرآن ایک تھا اور اس ایک قرآن کے سامنے لانے پر ہی جنگ صفین ختم ہوئی تھی۔ اگر دونوں کا قرآن علیحدہ علیحدہ ہوتا تو دونوں کسی ایک قرآن کے سامنے جنگ سے کیوں رک گئے تھے۔

## حضرت علی المرتضیٰؑ اور حضرت معاویہؓ کا ایک قرآن

① جنگ صفین میں جب اہل شام نے ہاتھوں پر قرآن باندھ کر انہیں بلند کیا اور حضرت علیؑ نے اپنی فوجوں کو جنگ روکنے کا حکم دیا کہ میں قرآن کا مقابلہ کرنے کے لیے راضی نہیں تو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرین کا ایک قرآن ہو۔ اگر دونوں فریق ایک قرآن کو ماننے والے نہ تھے تو ایک قرآن سامنے لانے پر

اس طرح جنگ کیسے ختم ہو سکتی تھی۔

⑦ پھر فریقین میں جب تحکیم پر بات پہنچی کہ دونوں فریقین اپنے اپنے حکم تجویز کریں اور وہ دونوں مل کر مابہ النزاع کا فیصلہ کریں، حضرت علی المرتضیٰؑ نے حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ کو پیش کیا تھا اور حضرت معاویہؓ نے فاتح مصر حضرت عمرو بن العاصؓ کا نام پیش کیا تھا تو دونوں پر یہ پابندی عائد کی گئی تھی کہ وہ قرآن کے مطابق فیصلہ کریں تو اگر دونوں کے ہاں قرآن ایک نہ تھا تو یہ حکم کیسے واقع ہوئی ہوگی۔ پھر جب خوارج حضرت علیؑ کے خلاف ہو گئے تھے کہ انہوں نے انسانوں کا فیصلہ کیوں اپنے اوپر لاگو کرنے کا اقرار کر لیا۔ تو آپ نے فرمایا :-

انما لم نعمکم الرجال وانما حکمنا القرآن وھذا القرآن انما هو خط مسطور بین الدفتین۔  
ترجمہ ہم نے انسانوں کو حکم نہیں بنایا یا ہم نے قرآن کو حکم مانا ہے اور یہ قرآن مسطور میں لکھا ہوا ہے۔

⑧ حضرت علی المرتضیٰؑ ایک خطبہ میں اپنے اور حضرت معاویہؓ کے اختلاف کا جائزہ لیتے ہوئے یوں فرماتے ہیں :-

ان ربنا واحد ونبینا واحد وودھوتنا فی الاسلام واحد۔  
ترجمہ ہم دونوں کا رب ایک ہے اور ہم دونوں کے نبی بھی ایک ہیں اور ہماری دعوہ فی الاسلام بھی ایک ہی ہے۔

دعوت فی الاسلام کا پہلا ماخذ قرآن کریم ہے سو وہ ایک ہی ہے جس پر ہم دونوں متفق ہیں معلوم ہوا کہ اس وقت تک سب مسلمانوں کے پاس باہم سیاسی اختلافات کے باوجود ایک ہی قرآن تھا کسی فریق کے پاس قرآن کا کوئی متبادل نسخہ نہ تھا۔

اس کی تصدیق ڈاکٹر اقبال مرحوم سابق پرنسپل اور سینٹرل کالج لاہور کی ایک شہادت سے بھی ہوتی ہے۔ آپ نے اپنے سفر ایران میں مشہد کے کتب خانہ میں حضرت علیؑ کے ہاتھ کا لکھا ہوا قرآن پاک دیکھا جو بعینہ اسی ترتیب پر تھا جو اس وقت ہمارے سامنے موجود ہے۔ ڈاکٹر صاحب مرحوم کی یہ رپورٹ کالج میگزین کے ۱۹۳۵ء کے شمارہ میں شائع ہوئی تھی۔

## حضرت علیؓ کی اولاد کا موقف

حضرت امام حسن اور حسین رضی اللہ عنہما نے جب حضرت معاویہؓ سے صلح کی تو اس میں ان حضرات نے یہ شرط رکھی تھی کہ حضرت معاویہؓ مسلمانوں میں کتاب اللہ کے مطابق معاملہ کریں گے۔ اس سے واضح ہوتا ہے دونوں کے ہاں (حضرت امام حسن اور حضرت امیر معاویہؓ کے ہاں) ایک ہی قرآن تھا۔ حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما اگر کسی اور نسخہ قرآن کے مدعی ہوتے تو ترتیب نزول پر لکھا گیا ہوتا تو وہ امیر معاویہؓ کو کس طرح اس پیرایہ میں کتاب اللہ کا پابند کر سکتے تھے یہ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ ان کے پاس بھی وہی قرآن ہو تو ان کے پاس تھا۔ یہ حالات کھلے طور پر بتاتے ہیں کہ اس وقت تک امت میں قرآن کی قرآنیت اور اس کی ترتیب کبھی زیر بحث نہ آئی تھی۔ تیسری ہدیٰ سجدی تک ہم امت میں قرآن کریم کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں دیکھتے۔

## حضرت علی بن الحسین امام زین العابدینؑ

حضرت امام زین العابدینؑ "ساتھ کربلا کے بعد جب مدینہ منورہ پہنچے تو روایت حدیث میں آپ دوسرے علماء امت کے ساتھ برابر کے شریک رہے۔ مسجد نبویؐ میں جب ان کی آمد ہوتی تو محدثین کی ایک پوری جماعت ان سے روایت لیتی اور ان سے استفادہ کرتی۔

روایت حدیث میں یہ اشتراک تبھی ہو سکتا ہے کہ دونوں ایک قرآن پر پہلے سے متفق نہ ہوں اگر حضرت علی بن الحسین زین العابدینؑ کسی اور قرآن کے مدعی ہوتے تو اہل سنت کے ساتھ یا اشتراک فی الحدیث کیسے ہو سکتا تھا۔

## حضرت امام محمد باقرؑ (۱۱۴ھ)

حضرت علی بن الحسینؑ کے بیٹے امام محمد باقرؑ اپنے وقت کی ممتاز علمی شخصیت ہیں۔ آپ کے سامنے بڑے بڑے علماء نے زانوئے تلمذ طے کیا۔ ان میں حضرت امام عظیم العزیزؑ (۱۵۰ھ) اور حضرت امام مالکؑ (۱۷۱ھ) بھی تھے۔ حضرت امام مالکؑ کی کتاب سنن حدیث کی پہلی باقاعدہ مدون کتاب ہے

اس کی ایک دوسندیں ملاحظہ فرمائیں۔ ان حضرات کا حلقہ حدیث میں یہ اشتراک بتاتا ہے کہ ان میں اس وقت (اس موجودہ قرآن کے سوا) کسی اور قرآن کا تصور تک نہ تھا۔

مالك عن جعفر بن محمد عن ابیه ان علی بن ابی طالب کان یقول  
ما استیسر من الہدی شاة۔<sup>۱</sup>

من علی بن الحسین عن ابیہ حسین بن علی عن علی بن ابی طالب صحیح بخاری جلد ۱ ص ۳۱۹، ابن خنی علی بن الحسین بخاری جلد ۱ ص ۱۵۲، ابی بکر و آل عمر و آل علی وابن سیرین جلد ۱ ص ۲۱۳ عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جابر۔ سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۹۰، علی بن الحسین محدثہ انہم حسین قدسوا المدینہ جلد ۱ ص ۲۸۳ حدیثنا یحییٰ عن جعفر بن محمد عن ابیہ سنن نسائی جلد ۱ ص ۲۴ حدیثنا جعفر بن محمد عن ابیہ ترمذی جلد ۱ ص ۱۹

حضرت امام مالکؒ کے شاگردوں میں (امام شافعیؒ) (۲۰۴ھ) اور امام شافعیؒ کے شاگردوں میں حضرت (امام احمد بن حنبلؒ) (۲۴۱ھ) اور پھر ان کے شاگردوں میں امام بخاریؒ (۲۵۶ھ) کو لیجئے ان کی کتابوں میں بھی آپ حضرت امام محمد باقرؒ اور حضرت امام جعفر صادقؒ (۱۴۸ھ) کی روایات برابر دیکھیں گے امام بخاری اور امام مسلم کے شاگردوں میں پھر امام نسائی (۳۴۳ھ) اور امام ترمذی (۲۴۹ھ) آتے ہیں ان کے ہاں بھی ان ائمہ اہلبیت کی روایات دوسرے محدثین کے ساتھ مخلوط ملیں گی۔ ان حضرات سے یہ علمی اشتراک بتاتا ہے کہ ان کے مابین اسلام کے پہلے علمی ماخذ قرآن کریم کے بارے میں ہرگز کوئی اختلاف نہ تھا اور سب محدثین کا قرآن ایک تھا۔

## قرآن کریم میں تھوک کمی بیشی کی پہلی آواز

امتی مسلمہ میں اختلاف قرأت اور نسخ و منسخ کے کئی اختلاف تبے ٹٹک رہے لیکن موجودہ قرآن میں کسی نے کسی قسم کی تحریف کا دعویٰ نہ کیا تھا نہ قرآن پاک کے بارے میں یہ آواز کہیں سُنی گئی تھی کہ اس میں تھوک کمی بیشی ہوئی ہے۔

قرآن کے خلاف یہ ناموس صدایہودیوں کی ایک سازش ہے کہ کوئی مسلمان اس کا ہمنوا نہیں ہو سکتا۔ سب سے پہلے یہ آواز چوتھی صدی میں ہم علی بن ابراہیم العمقی (۳۰۶ھ) اور محمد بن یعقوب الکلبی (۳۲۸ھ)

سننے میں علی بن ابراہیم المہدی اپنی تفسیر میں جگہ جگہ تحریف کی نشاندہی کرتے ہیں اور ان کے شاگرد علامہ کلینی بھی تھوک سپہانے پر قرآن کریم میں کمی بیشی کی روایات لاتے ہیں اور ہم اس پر اظہارِ افسوس کیے بغیر نہیں رہ سکتے کہ وہ اس نئے در آمد کردہ عقیدے کا سارا بوجھ امام باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ پر ڈالتے ہیں۔ حالانکہ ائمہ اہلبیت میں سے کوئی بھی تحریفِ قرآن کا قائل نہ تھا اور یہ حضرات اہل السنۃ والجماعہ سے ہرگز کسی اعتقادی فاصلے پر نہ تھے۔

اسبقی اور کلینی کی تحریفِ قرآن کی ان روایات کی بنا پر کل شیعہ آبادی کو تحریفِ قرآن کا متعقد ٹھہرانا درست نہیں، اثنا عشری اپنے کو جن بارہ اماموں کی طرف منسوب کرتے ہیں ان میں کوئی قرآن پاک میں کسی قسم کی تحریف اور تبدیل کا قائل نہ تھا اور ائمہ اہلبیت کے گرد جو علمی ملتہ تھا ان میں بہت سے ایسے روایتِ حدیث بھی ہوتے تھے جو ان حضرات کے لیے کسی اسمانی امامت کا عقیدہ نہ رکھتے تھے جس طرح وہ امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام مالکؒ اور امام اوزاعیؒ کو علمی پذیرائی دیتے تھے۔ مثلاً محمد باقر مجلسی (۱۰۱۴ھ) لکھتا ہے:-

از اعدادِ شہ ظاہرے شود کہ جمعی از روایان کہ در اعصارِ ائمہ بودہ اند از شیعیان اعتقاد بعصمت ایشان نہ داشتہ اند بلکہ ایشان را از علمائے نیکوکار مے دانستہ اند چنانکہ از رجالِ کثیری ظاہر مے شود دمع ذلک ائمہ حکم بایمان بلکہ عدالت ایشان مے کردہ اند۔

ترجمہ۔ احادیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ائمہ کرام کے اپنے زمانوں کے شیعہ راویوں کی جمعیت ان ائمہ کے معصوم ہونے کا عقیدہ نہ رکھتی تھی اور انہیں علمائے نیکوکار ہی سمجھا جاتا تھا جیسا کہ رجالِ کثیری سے ظاہر ہوتا ہے لیکن ان عقائد کے باوجود یہ ائمہ اظہارِ ان لوگوں کو نہ صرف مومن سمجھتے تھے بلکہ انہیں شہدِ عدل بھی قرار دیتے تھے۔

قاضی ذوالشوشتری بھی لکھتا ہے:-

اکثر اہل آں زمانہ اعتقاد آں بود کہ امامت حضرت امیر علیہ السلام مبنی پر امامت ایشان است۔

محمد بن یعقوب کلینی نے گو ایک ذخیرہ حدیث علیحدہ جمع کیا تاہم اس میں بھی ائمہ اہلبیت کا دوسرا ائمہ علم سے عام ملنا جتنا مذکور ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام موسیٰ کاظمؒ کی ملاقات جلد ۳ ص ۵۲ پر امام سفیان الثوریؒ اور امام جعفر صادقؒ کی ملاقات جلد ۳ ص ۵۲ پر۔ امام قتادہؒ اور امام باقرؒ کی ملاقات جلد ۲ ص ۲۵۶ جلد ۸ ص ۲۱ امام باقرؒ کا امام ابو حنیفہؒ کے علم کا اعتراف کرنا جلد ۸ ص ۲۹۲ امام ابو حنیفہؒ کا امام جعفرؒ سے روایت لینا جلد ۳ ص ۵۲ جلد ۳ ص ۵۴ ابو فرہ محدث اور امام رضاؒ کی ملاقات جلد ۹ ص ۹۶ امام زہریؒ کی روایت امام زین العابدینؒ سے جلد ۳ ص ۸۲ جلد ۱ ص ۱۰۸ ص ۱۰۹ پر دیکھی جاسکتی ہے

اس میں منظر میں ایک قرآن کا عقیدہ اور بھی کھل کر سامنے آتا ہے علامہ کلینی اور ان کے ہمندوں نے تحریف قرآن کی جرد و استہر لکھی ہیں ان میں علماء کو جھوٹا سمجھنا آسان ہے لیکن ائمہ اہلبیت کی طرف کسی ایسے عقیدے کی نسبت نہیں کی جاسکتی جو کفر پر منتج ہو یا اس میں انکار قرآن کی بُرائی پائی جائے۔ امیر ان کے اثنا عشری علماء ان تمام روایات کو جو ان کی معتبر کتابوں میں پائی جاتی ہیں اور وہ تحریف قرآن کے عقیدے پر دلالت کرتی ہیں جھوٹا اور موضوع کہتے ہیں۔ تاہم موجودہ قرآن کو غلط کہنے کے لیے وہ بھی تیار نہیں ہوں جن کا عقیدہ قرآن کریم میں کمی بیشی کا بار ان کے کفر میں کسی کو شبہ نہ ہونا چاہیے۔

ان حالات میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ جب تک کوئی فرقہ قرآن کریم کی کوئی اور متبادل کاپی نہ دکھائے جو ترتیب نزول پر جمع کی گئی ہو ہم نہیں کہہ سکتے کہ ایک قرآن کے سسٹے میں کوئی فرقہ مجموعی طور پر جہود اہل اسلام سے جدا ہوا ہو گا بل اہل اسلام ایک قرآن پر متفق ہیں۔

## اصول کافی کی صحت اثنا عشری علماء کے ہاں

اثنا عشری علماء کے ہاں اصول کافی کا وہ درجہ نہیں جو صحیح بخاری کا اہل سنت والجماعت کے ہاں ہے یہ صحیح ہے کہ دونوں کے ہاں ان کی صف اول کی کتابیں یہی ہیں اور شیعہ کے اصول اربعہ میں سب سے پہلا نام کافی کلینی کا ہی ہے لیکن صحیح بخاری اہل سنت کے ہاں بیشتر صحیح روایات پر مشتمل ہے اور اصول کافی شیعہ علماء کے ہاں بہت سی ضعیف روایات کی حامل ہے اس کی کل

احادیث میں سے ان کے ہاں صرف احادیث صحیح ہیں۔ سو ضروری نہیں کہ ان ضعیف روایات میں جو کچھ مروی ہے تمام شیعوں کا اپنا اعتقاد بھی وہی ہو جو شیعہ اصول کافی کی تحریف قرآن کی روایات

کا کھلم کھلا انکار کرتے ہیں یہیں بھی اسے قرآن کی شانِ عجاز کی ایک جھلک سمجھنا چاہیے۔  
 اس پس منظر میں اسلامیات کے طلبہ کو چاہیے کہ اس بات پر بخوبی غور و فکر کریں کہ اسلام  
 کی پہلی تین صدیوں میں پوری امت ایک قرآن پر جمع رہی ہے اور بعد کے بعض سادہ لوح علماء نے جو  
 یہودی دسیرہ کاریوں کو نہ سمجھ پائے انہوں نے ان کی وضعی روایات کی اساس پر قرآن کو ایک مختلف فیہ  
 دستاویز سمجھ لیا تاہم یہ قرآن کا اعجاز ہے کہ اب تک اس کے منکرین کو بھی یہ توفیق حاصل نہیں ہوئی کہ  
 وہ ایک قرآن کے سوا اس کی کوئی متبادل کاپی کہیں پیش کر سکیں۔ ماسوائے اس کے کہ وہ اسے  
 کسی غار میں چھپی بتائیں۔

حضرت امام حسن عسکریؑ (۲۶۰ھ) کے بیٹے محمد بن الحسن کی ولادت ۲۵۴ھ میں قمیری صدی نصف  
 آخر میں ہوئی۔ ظاہر ہے کہ اس وقت مسلمانوں میں بس ایک ہی قرآن تھا۔ سو ہم یہ بات نہیں مان سکتے کہ  
 امام مہدی کے پاس کوئی اور قرآن ہو جسے وہ اپنے ظہور پر ظاہر کریں گے۔  
 اس پر ہم ایک قرآن کی اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔ اسلام کی پہلی تین صدیوں میں مسلمانوں کے  
 کسی حلقے میں بھی دو قرآن کا تصور ہوتا تو اس دور کے مسیحی علماء کی طرف سے کہیں تو اس کا دعوے  
 عام کیا گیا ہو۔

## قمی اور کلینی ایک دوسرے قرآن کا دعویٰ

سب سے پہلے علی بن ابراہیم العقی (۳۰۷ھ) اور محمد بن یعقوب الکلینی (۳۲۸ھ) اٹھے جنہوں نے  
 ایک دوسرے قرآن کی جو موافق و متنزیل جمع کیا گیا خبر دی۔ یہ آواز چوتھی صدی میں لگی کہ اس قرآن  
 کے علاوہ کوئی اور قرآن بھی ہے جو کسی امام کے پاس غار میں محفوظ رکھا ہے اور الثدرب العزت  
 کا یہ دعوے کہ ہیں نے قرآن اُتارا ہے اور ہمیں اس کی حفاظت کرنے والے ہیں، اسی نسخہ قرآن  
 سے متعلق ہے۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا علامہ قمی اور کلینی اس دعوے کو ہم پوری شیعہ قوم کی آواز کہہ  
 سکتے ہیں؟ ہم اثبات میں جواب دیتے اگر ان دونوں کے بعد انہی کے پایہ کے چار مقتدر اثنا عشری  
 عالم اس کے خلاف نہ اٹھ کھڑے ہوتے (شیخ صدوق ۳۸۱ھ) شریف مرتضیٰ صاحب علم الہدیٰ (۳۲۱ھ)



ابن بابویہ القمی (۲۷۰ھ) اور شیخ مفید، بلکہ صاحب مجمع البیان بڑا اس بات کے مدعی ہوئے کہ قرآن ایک ہی جو موافق ترتیب رسول پوری دنیا میں پڑھا جا رہا ہے ترتیب نزول پر کوئی دوسرا نسخہ کہیں موجود نہیں۔

## کیا ائمہ اہلبیت میں سے بھی کوئی جمع قرآن موافق تنزیل کا قائل ہوا

ان ائمہ کرام نے خود کوئی کتاب نہیں لکھی جو ہمارے پاس محفوظ پہنچی ہو۔ ان کے نام سے جو روایات علی بن ابراہیم القمی اور محمد بن یعقوب الکلینی نے لکھی ہیں ان کی بناء پر ائمہ اہل بیت کو کسی دوسرے قرآن کا قائل نہیں کہا جاسکتا۔ ان میں سے کسی کو معلوم نہ تھا کہ حضرت علی المرتضیٰؑ اور حضرت امیر معاویہؓ کے واقعہ صفین میں دونوں کا قرآن ایک ہی تھا۔ افسوس کہ ان بزرگوں کی طرف ان لوگوں نے تحریف قرآن کی روایتیں منسوب کیں جن کا اپنا عقیدہ یہ تھا کہ خلاف واقعہ بات کہنا اور تقیہ اختیار کرنا ایک بڑی نیکی ہے۔ پیش نظر رہے کہ ان ائمہ کے اصحاب سب امامت کے عقیدے پر ہرگز نہ تھے اور اس کا مجلسی نے خود اقرار کیا ہے۔

علامہ طبرسی نے تفسیر مجمع البیان، جلد ۱۰ میں لکھی اور یہ ترتیب نزول پر نہیں ترتیب تنزیل پر لکھی گئی اور اسے پوری شیعہ قوم نے قبول کیا۔ کوئی تاریخی شہادت نہیں ملتی کہ اس وقت کوئی شیعہ عالم علامہ طبرسی کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے ہوں اور انہوں نے طبرسی کو ٹھڈا اور راہ سے اکھڑا بتایا ہو۔

سب قوم اسی مسلک پر چلی آ رہی تھی یہاں تک کہ ایران میں صفوی انقلاب آیا اور اب لوگ اس عقیدے پر نہ رہے جو ان میں قرآن کے بارے میں پہلے سے چلے آ رہا تھا۔ علامہ محمد باقر مجلسی نے پھر وہی موقف اختیار کیا جو علامہ کلینی کا تھا۔ مجلسی نے حتیٰ الیقین میں مطاعن عثمان کی بحث میں ساتویں نمبر پر اسی عقیدہ کی ترجمانی کی ہے۔

ہندوستان میں برطانوی دور میں علامہ مقبول دہلوی نے قرآن کریم کا ایک اردو ترجمہ کیا اور اس پر ایک حاشیہ لکھا۔ اس نے اس میں جگہ جگہ تحریف قرآن کی روایتیں لکھیں ہم اس کے اتفاق نہیں کرتے لیکن ہم اس سے یہ پوچھے بغیر نہیں رہ سکتے کہ تم اس قرآن کا ترجمہ کیوں کر کر رہے

ہو جو موافق تنزیل جمع نہیں، اگر قرآن کا کوئی دوسرا نسخہ موافق تنزیل ہے تو تم نے اس کا ترجمہ کیوں لکھا معلوم ہو کہ قرآن ایک ہی ہے اور اس پر پوری امت مجتمع ہے طلبہ کو چاہیئے کہ ہر اس عالم کی تحریر اور تفسیر سے بچیں جو امت میں کسی دوسرے قرآن کا تصور پیش کرتا ہو۔

### حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے اختلاف کی حقیقت

ندوین قرآن میں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تمام وہ نسخے جن میں قرآن کریم کے ساتھ کچھ اور بھی لکھا تھا (مثلاً کوئی تفسیری جملے یا تفسیری الفاظ یا اختلاف قرأۃ) اپنے قبضے میں لے لئے تھے اور ان میں قرآن کے ماسوا کو کچھ تھا اسے ان اوراق اور تحریرات سے کھترج ڈالا گیا تاکہ آئندہ اور کسی وقت میں یہ الفاظ اور عبارات قرآن نہ سمجھ لی جائیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۳۲ھ) اپنے نسخہ قرآن کو ان زائد قیمتی معلومات کی بنا پر حضرت عثمانؓ کے سپرد کرنے کے تیار نہ ہوئے۔ یہ وہ موضوع ہے جسے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے اختلاف کے طور پر ذکر کیا جاتا ہے اس تفسیری ذخیرہ میں ہونے والی نہ لکھی ہوئی تھیں اس کی وجہ بھی یہی ہوگی کہ کسی علمی دستاویز یا تفسیری ذخیرہ میں ضروری نہیں کہ پورا قرآن لکھا جائے حضرت علیؓ کے ہاتھ کا لکھا ہوا قرآن جو مشہد کے غلطوالات میں موجود ہے پورا قرآن نہیں ہے لیکن جو ہے وہ اسی ترتیب پر ہے جو اس وقت موجود قرآن میں پائی جاتی ہے سو اس میں تو اختلاف ہو سکتا ہے کہ یہ نسخہ پورا قرآن ہے انہیں لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن ایک ہی ہے گو کہیں پورا لکھا ہوا ہو یا نامکمل لکھا ہو۔

### حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا حضرت عثمانؓ سے اتفاق

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی علمی شخصیت کا تقاضا تھا کہ ان کے پاس وہ مصحف جس میں آپ کے تفسیری الفاظ اور جملے اور اختلاف قرأت بھی لکھا ہوا تھا ان کے پاس رہنے دیا جاتا لیکن حضرت عثمانؓ نے ان کی شخصی عظمت پر

امت کی حفاظت کو مقدم جانا اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے برابر درخواست کرتے رہے کہ جب سب صحابہ ایک قرآن پڑھ کر ہو چکے ہیں آپ بھی اپنے اس اجتماعی موقف پر آجائیں آپ نے حضرت عثمانؓ کی یہ بات تسلیم کر لی اور صحابہ کے اس اجتماعی موقف کو قبول کر لیا حافظ ابن کثیر (۷۷۷ھ) لکھتے ہیں۔

فكتب اليه عثمان رضي الله عنه يدعوه الى اتباع الصحابة فيما اجمعوا عليه من المصلحة في ذلك وجمع الكلمة وعدم الاختلاف فاناب واجاب الى المتابعة وترك المخالفة رضي الله عنهم اجمعين  
قرآن سب سے قاری عاصم کسائی اور حمزہ نے جو اپنی سندیں، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ تک پہنچائیں ہیں اور ان اسانید کو صحیح ترین قرار دیا گیا ہے ان میں معوذتین برابر موجود ہیں جو اس بات کی کھلی شہادت ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ معوذتین کے قرآن ہونے کے ہرگز خلاف نہ تھے اپنے مصحف میں انہیں نہ لکھنا ایک امر اتفاقی ہی ہو سکتا ہے کیونکہ انہوں نے اسے لکھنے میں جمع قرآن کا کہیں اعلان نہ کیا ہوا تھا یہ ایک ان کی اپنی علمی دستاویز تھی جسے انہوں نے اپنی مصلحت سے لکھا تھا ان کا ایک قرآن سے ہرگز کوئی اختلاف نہ تھا۔

**حضرت علی مرتضیٰ کا ایک قرآن کا اعلان** ابراہیم تیمی اپنے والد الزید بن

شریک تیمی سے روایت کرتے ہیں: — ایک دفعہ حضرت علی مرتضیٰ نے خطبہ دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ جو شخص یہ گمان کرتا ہے کہ ہمارے پاس کتاب اللہ اور اس صحیفہ کے علاوہ بھی کوئی اور کتاب ہے جسے ہم پڑھتے ہیں تو اس نے جھوٹ بولا ہے آپ کے شاگرد ابو جحیفہ نے پوچھا کہ اس صحیفہ میں کیا لکھا ہوا ہے آپ نے فرمایا۔

اس میں دیت اور جرمانہ کے کچھ مسائل قیدیوں کو دوا گزارنے کے احکام اور قصاص کے احکام کہ کافر کے بدلے میں مسلمان کو قتل نہیں کیا جائے گا وغیرہ موجود ہیں۔ اس میں اس بات کی تصریح ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ بھی ایک قرآن ہی رکھتے تھے اور آپ کے پاس کوئی اور قرآن نہ تھا جو موافق ترتیب نزول جمع کیا ہوا ہو۔

# آداب القرآن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى آمين :

قرآن کریم کلام الہی ہے کلام الملوک ملوک الکلام مشہور ضرب المثل ہے۔ بادشاہوں کا کلام کلاموں کا بادشاہ ہے۔ دنیا میں بادشاہوں کے فرامین عام پھینکے نہیں جاتے اور یہ تو بادشاہوں کے بادشاہ اور شہنشاہ حقیقی کا کلام ہے اس کے آداب کیوں نہ ہوں گے۔ قرآن کریم کو دیکھنے اور سننے سے ذہن خدا تعالیٰ کی طرف چلا جاتا ہے سو یہ خدا کے نشانوں میں سے ایک نشان ہے اور اس کے شعائر میں سے ایک شعیرہ ہے اس کی ظاہری عزت بھی اللہ کے حضور اپنی بندگی کا اقرار اور اس کی عظمت کا اظہار ہے۔

اسلام کی نگاہ میں وہ تمام اشیاء اللہ تعالیٰ کے شعائر۔ اس کی عظمت کے نشان۔ اس کی معرفت کے عنوان۔ اور اس کے تقرب کی علامت ہیں۔ واجب التعظیم ہیں۔  
ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب۔ (پکا الحج ۳۲)

ترجمہ اور جس نے اللہ کی حرمتوں کی تعظیم کی سو یہ بات دلوں کے تقویٰ سے ہے  
منبر و محراب، کعبہ و مسجد، نماز و قربانی، قرآن اور اذان یہ سب اللہ کے دین کے نشان ہیں اور یہ سب اس کا پتہ دیتے ہیں۔ دین حق کی پہچان جن علامات سے ہوتی ہے انہیں اللہ رب العزت کے شعائر کہا جاتا ہے یہ اس کی پہچان کی حسی مڑویں ہیں۔

ومن يعظم حرمت الله فهو خير له عند ربه۔ (پکا الحج ۳۲)

ترجمہ جو بڑائی رکھے اللہ کی حرمتوں کی سو یہ بہتر ہے اس کے لیے اس کے رب کے ہاں۔

ان شعائر کا تعلق اللہ کی ذات سے ایک رابطے کا ہے لیکن اس رابطے کے ساتھ ان کا ظاہری احترام و اجلال بھی شریعت کا ایک مستقل تقاضا ہے مسجد میں جنابت کی حالت میں جانا جائز نہیں۔ کعبہ کی طرف رخ کر کے پیشاب کرنے کی اجازت نہیں۔ قربانی کے لیے خریدنا ہوا جانور

بیجا نہیں جاسکتا۔ اذان کو کسی دوسری قرم کی خاطر روکا نہیں جاسکتا۔ ان شعار کے تعظیم و احترام سے دین حق کا رعب و جلال قائم ہوتا ہے۔

قرآن پاک کی عظمت کا تقاضا ہے کہ اس کے بھی کچھ آداب ہوں اسے صرف ایک مضابطہ قانون اور ایک محض پیغام حیات نہ سمجھا جائے بلکہ اس کے اجملال و احترام کے ظاہری آداب بھی ہونے چاہئیں۔ ان آداب کا اس کتاب کی تعمیل احکام پر گہرا نفسیاتی اثر پڑتا ہے۔ یہ ظاہری آداب بھی انسان کی فکر و نظر اور قلب و جگر میں بہت دور تک اثر انداز ہوتے ہیں۔ یہ صحیح ہے کہ قرآن ایک مضابطہ عمل ہے اس کی حقیقی تعظیم اس کے احکام کو تسلیم کرنا اور انہیں اپنی عملی زندگی میں لانا ہے لیکن اس کے نقوش کتابیہ Forms کا ادب و احترام بھی تکلف نہیں ہے اس کے بے اثرات ہیں۔ اس کی طرف پاؤں دراز کرنا بھی ایک بڑی بے ادبی ہے۔

ممکن ہے بعض مغرب زدہ ذہن ہم سے متفق نہ ہوں ہم ان کی خدمت میں عرض کریں گے کہ اس دور جدید میں بیسیوں وہ مرحلے ہیں جہاں تم ظاہری آداب کے اس انداز کو نہ صرف اپنا چکے ہو بلکہ انہیں اپنی تہذیب قرار دیتے ہو۔ ترائے ہی پڑھے جانے کے وقت کس ملک کے باشندے اور کس مجلس کے حاضرین کھڑے نہیں ہوتے؟ بے شک یہ اپنے ملک سے وفا کی حقیقت نہیں لیکن کیا اسے اپنے ملک کی عظمت و محبت کا ایک نفسیاتی پیڑیہ نہیں سمجھا جاتا؟ پھر قرآن کریم کے ظاہری آداب کے باب میں شریعت کے صریح احکام موجود ہونے کے باوجود ان خالق کو نظر انداز کرنا کہاں کا انصاف ہے۔

اس میں شک نہیں کہ قرآن کریم کی حقیقی تعظیم اسے اسخوری قانون ہدایت تسلیم کرنا اور اس کے مقتضایہ عمل کرنا ہے لیکن اس کے ظاہری احترام کا بھی ہمیں اسلام نے حکم دیا ہے اور تاکید کی ہے کہ دشمنان اسلام کے ہاتھ اسے چھو لے نہ پائیں مبادا وہ اس کی بے ادبی کریں اور شعار اللہ کی توہین ہو جائے یہ توہین اس کے باطن اور اس کے تقاضوں کی نہیں اس کے ظاہری وجود کی ہے جسے دیکھتے ہی خدا کا ایک نشان ملتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ :-

تھی ان یسافر بالقرآن الی ارض العدو و مخافة ان یناله العدو۔  
ترجمہ: آنحضرتؐ نے منع فرمایا ہے کہ قرآن لئے دشمن کی سرزمین میں جاؤ اندیشہ ہے  
کہ وہ دشمن کے ہاتھ نہ لگ جائے۔

قرآن پاک اگر کفار مجاربین کے ہاتھ نہ لگ جائے تو وہ اس سے صداقت کے جوہر تو چھین نہیں  
سکتے اور نہ اس کے دلائل کا وزن کم کر سکتے ہیں۔ پھر اگر قرآن کا یہ ظاہری احترام مطلوب نہیں، تو  
شرعیات اس کو اس لیے اس کے کفار کے ہاتھ نہ لگنے پر پابندی لگا رہی ہے؟

اسلام کی نظر میں قرآن پاک کا ظاہری ادب و احترام اگر ضروری نہ ہوتا اور شریعت کا یہ  
تقاضا نہ ہوتا کہ وہ زمین پر گرے نہ پائے، نہ پاک جگہ پر رکھا نہ جائے، بغیر طہارت اسے ہاتھ  
نہ لگیں وغیرہ وغیرہ تو لسان شریعت اس کے کفار کے ہاتھ نہ لگنے پر قدغن نہ لگاتی۔ ارشاد نبوت  
صاف بتلا رہا ہے کہ قرآن پاک کے حقیقی احترام کے ساتھ اس کا ظاہری احترام قائم رکھنا بھی  
اسلام کا حکم ہے اور ہم مکلف ہیں کہ اس کے ان آداب کو بھی اسلامی ثقافت کا جز سمجھیں۔  
قرآن کریم کے آداب کی بھی مختلف جہات ہیں اس کو چھ لے اس کو ٹپھنے اس کو سننے  
اس کو رکھنے اور اس کو سمجھنے کے اپنے اپنے آداب ہیں انہیں ہم طہارت تلاوت، کتابت  
سماعت، امامت وغیرہ کے چند ذیلی عنوانوں سے یاد کریں گے۔

## قرآن کریم کے آداب طہارت

طہارت کا لفظ کے بغیر قرآن کریم کو نہ چھونا چاہیے۔ طہارت کا لفظ یہ ہے کہ انسان حدیث اکبر  
اور حدیث اصغر دونوں سے پاک ہو۔ نہ اس پر غسل فرض ہو اور نہ بے وضو ہو۔

حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ لکھتے ہیں:-

كان اعظم التعظيم ان لا يقرب منها الانسان الا بطهارة كاملة۔  
ترجمہ: قرآن کریم کی بڑی تعظیم یہ ہے کہ انسان بغیر پوری طہارت کے اس کے  
قریب نہ آئے۔

قرآن کریم کی آسمانوں میں شان یہ ہے کہ اسے صرف فرشتے چھو پاتے ہیں تو زمین پر بھی اس کی اتنی سطوت اور عزت ہونی چاہیے کہ بغیر طہارت کا ملکہ کوئی اسے ہاتھ نہ لگائے۔  
قرآن کریم میں ہے :-

انہ لقراٰن کرم فی کتاب مکنون لا یمسہ الا المطہرون۔ تنزیل من رب العالمین۔ (پک الواقعہ)

ترجمہ بے شک یہ قرآن ہے عزت والا۔ لکھا ہوا لوح محفوظ میں۔ وہی چھوتے ہیں اسے جو پاک ہیں۔ تنزیل ہے پروردگار عالمین کی طرف سے۔

① لایمسہ میں ضمیر مفعول لوح محفوظ کے قرآنی نقوش کے لیے ہو یا ان صحائف اوراق کے لیے جو اس وقت قرآن کی صورت میں ہمارے سامنے موجود ہیں امر واقع خواہ کچھ ہو اتنی بات یقینی ہے کہ قرآن اپنی عظمت اور شان کے اعتبار سے اس امر کا متقاضی ہے کہ اسے وہی ہاتھ چھوئیں جو پاک ہوں۔

یہاں موضوع قرآن کی تعظیم ہے اس لیے غالب یہی ہے کہ لایمسہ کی ضمیر مفعول موجودہ لے کتاب مکنون سے مراد لوح محفوظ ہو تو مطہرون سے فرشتے مراد ہوں گے کیونکہ انسانی ہاتھوں کی وہاں تک رسائی نہیں اور اگر صحائف اوراق مراد ہوں تو پھر مطلب یہ ہوگا کہ اسے نہ چھوئیں مگر پاک لوگ یعنی بدوں وضو کے ہاتھ لگانا جائز نہیں اس صورت میں لایمسہ کی نفی نہی کے لیے ہوگی جیسا کہ دفث ولا فسوق ولا جلال فی الحج (پ البقرہ) میں نفی نہی کے لیے ہے (قالہ علامۃ العثمائی) لے جب لوح محفوظ کے نقوش قرآن کو پاک ہاتھوں کے سوا کوئی دوسرا نہیں چھوتا تو موجودہ تنزیل کے نقوش کتاب پر بھی اس حق کے متقاضی ہیں کہ انہیں پاک ہاتھوں کے سوا کوئی دوسرا ہاتھ چھونے نہ پائے لاشترک الحلة بینہما۔ ہاں لوح محفوظ مبرا ہوئے کی صورت میں ہمارا اسے بے وضو نہ چھینا دلالت التزامی پر مبنی ہوگا اور نقوش تنزیلیہ مراد ہونے کی صورت میں اس آیت کی اس مسئلے پر دلالت مترشح ہوگی البتہ اس اختلاف کی وجہ سے اس دلالت میں قطعیت نہ رہے گی۔ قرآن کو چھونے کے لیے وضو عملًا تو واجب ہوگا لیکن اس کا منکد کافر نہ ہوگا۔ شامی میں ہے لوانکوا الوضوء لخیار الصلوٰۃ یکفر عندنا۔ (رد المحتار جلد ۱ ص ۶۷)

قرآن کے لیے ہے۔ تنزیل میں رب العالمین کا قرینہ بتلا رہا ہے کہ یہاں قرآن پاک کے نقوش تنزیلی مراد ہیں نہ کہ لوح محفوظ کے نقوش جن کی تنزیل کبھی نہیں ہوئی۔ قرآن پاک کا لوح محفوظ میں لکھا جانا یا پہلے آسمان پر اتاری گئی ہرگز نہ تھا۔ تنزیل تدریجاً آتمے کو کہتے ہیں۔

② پھر لایمستہ الا المطہرون میں چھڑنے کے دو مفہوم ہیں۔

۱۔ جو لوگ صاف دل اور پاک اخلاق رکھتے ہیں وہی اس کے علوم و حقائق تک ٹھیک رسائی پاسکتے ہیں اس صورت میں مس کے معنی مجازی ہوں گے۔

۲۔ اس قرآن کو بغیر وضو کے ہاتھ لگانا جائز نہیں اس صورت میں مس کے معنی حقیقی ہوں گے اور مطہرون سے طہارت کا ملہ کے حاملین مراد ہوں گے۔

مطہرون کی طہارت حدیث اکبر اور حدیث اصغر دونوں سے پاک ہونا ہے اللہ تعالیٰ وضو غسل جنابت اور پھر دونوں کے قائم مقام تیمم کے احکام بیان کر کے سب کی علت جامعہ یہ بیان فرماتے ہیں :-

ما یبرئہ اللہ لیجعل علیکم من حرج ولكن یرید لیطہرکم۔ (پ کا المائدہ)

ترجمہ - اللہ تعالیٰ تمہیں تنگی میں ڈالنا نہیں چاہتے وہ چاہتے ہیں کہ تم پاک

رہو۔

پس طہارت صرف یہی نہیں کہ انسان جنابت سے پاک ہو بلکہ وہ تیمم جو وضو کے بدل

میں حدیث اصغر کے لیے ہوتا ہے وہ بھی طہارت ہے اور حدیث اصغر کی حالت میں آدمی باطہارت نہیں ہوتا۔ طہارت کا لفظ اگر کہیں محض جنابت سے پاک ہونے پر بولا جائے تو قرینہ لازمی ہوگا طہارت کا فرد کامل یہی ہے کہ حدیث اکبر اور حدیث اصغر دونوں سے پاک ہو پس مطہرون کے معنی با وضو ہونے کے ہی ہوں گے۔ امام ترمذیؒ نے بھی طہار کے معنی با وضو ہونا بیان کیے ہیں :-

ولا یقرأ فی المصحف الا وهو طاهر۔

ترجمہ - اور نہ چاہیے کہ تم میں کوئی دیکھ کر قرآن پڑھے اور وہ غیر طاهر ہو۔

لایمستہ میں لوح محفوظ کے نقوش مراد ہوں یا صحائف موجودہ اتنی بات بالکل واضح

لے جامع ترمذی جلد ۱ ص ۱۷۱ دیکھو ولیدہ تویب ابن ماجہ ص ۴۴ فرجع لہ



ہے کہ قرآن انہی ہاتھوں میں آتا ہے جو پاک ہوں اور لفظ مس کے حقیقی معنی تقاضا کرتے ہیں کہ اسے بے وضو نہ چھوا جائے طہارت کا ملہ یہی ہے کہ انسان وضو سے ہو۔  
علامہ شامی لکھتے ہیں :-

ان فيه حمل المس على الحقيقة والاصل في الكلام الحقيقة واحتمال  
غيرها بلا دليل لا يفتح في صحة الاستدلال فلا ينافي ذلك  
القطعية <sup>لہ</sup>

ترجمہ یہاں لفظ مس (چھونا) اپنے حقیقی معنوں پر محمول ہے اور کلام میں اصل یہی  
ہے کہ حقیقی معنی ایسے جائیں کسی دوسرے معنی کا احتمال جس کے لیے دلیل بھی کوئی  
نہ ہو اصل استدلال کی محنت پر ہرگز اثر انداز نہیں ہوتا۔  
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مولود کو کعبہ حضرت حکیم بن حزامؓ کو جب یمن کی طرف بھیجا تو  
نصیحت فرمائی :-

لا تمس القرآن الا وابت طاهر <sup>بہ</sup>

ترجمہ قرآن کو بغیر طہارت ہاتھ نہ لگانا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-

لا تمس القرآن الا طاهر <sup>بہ</sup>

ترجمہ کوئی شخص قرآن کو بغیر طہارت ہاتھ نہ لگائے۔

یہ روایات اس قرآنی حکم کی مُرذرتائید کرتی ہیں کہ قرآن پاک کو وہی ہاتھ چھوئیں جو پاک  
ہوں جنت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی لکھتے ہیں :-

وجبان لا یقر بما الا مطهر ولہ یشرط الوضوء لقراءة القرآن لان

۱۔ التزام الوضوء عند کل قوۃ یخل فی حفظ القرآن وتلقیہ <sup>بہ</sup>

ترجمہ ضروری ہے قرآن کے قریب انسان بغیر طہارت نہ جائے ہاں قرآن پاک

۱۔ رد المحتار جلد ۱ ص ۲۱۷ مصریہ رواہ الحاکم فی المستدرک جلد ۲ ص ۴۸۵ اسنادہ صحیح (عزیزی جلد ۲ ص ۴۴)  
۲۔ رد المحتار جلد ۱ ص ۲۱۷ مصریہ رواہ ابوالخیر والصفیر ورجالہ موثقون (جمع الزوائد جلد ۱ ص ۱۸۱) حجتہ اللہ البالغہ ص

کے (زبانی) پڑھنے کے لیے وضو کی شرط نہیں کیونکہ ہر قرأت کے وقت وضو کا التزام قرآن کے حفظ اور اخذ میں غلغلہ انداز ہو گا۔

امام ترمذی صحابہ و تابعین کا فیصلہ ان الفاظ میں لکھتے ہیں :-

قُلُوا يَقْرَأُ الرَّجُلُ الْقُرْآنَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ وَلَا يَقْرَأُ فِي الْمَصْحَفِ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ وَبِهِ يَقُولُ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ وَالسَّافِيُّ وَاحِدٌ وَاصْطَحَقَ لَهُ تَرْجُمَةٌ وَمُكْتَبَةٌ بِأَنَّ الْإِنْسَانَ بَغَيْرِ وُضُوءٍ كَقُرْآنٍ پڑھ تو سکتا ہے لیکن اسے دیکھ کر پڑھنے کی اجازت نہیں یہی فیصلہ امام سفیان الثوری، امام شافعی اور امام احمدؒ کا ہے۔

یہ چار جلیل القدر محدثین کا فیصلہ آپ کے سامنے ہے امام ابو حنیفہؒ کی بات اس سے بھی اہم ہے۔ حضرت علامہ شرنادہؒ (۱۳۶۹ھ) فرماتے ہیں :-

ہم حضور اکرمؐ کی طرف سے پابند ہیں کہ کلام الہی کی تعظیم کے لیے وضو کا اہتمام رکھیں اور دوسروں کو بھی اس بات کا حکم کریں۔

ہاں نابالغ بچے جو قرآن کریم کے طالب علم ہوں انہیں بار بار وضو کرنے کی پابندی نہیں کیونکہ اس سے تدریس و تعلیم کے ضائع ہونے اور طلبہ کے بدک جانے کا قوی احتمال ہے بچے بغیر وضو کے بھی ہوں تو ہم ان کے ہاتھ میں قرآن کریم دے سکتے ہیں :-

لَا بَأْسَ بِدَفْعِ الْمَصْحَفِ إِلَى الصَّبِيَانِ وَإِنْ كَانُوا مُحَدِّثِينَ تَرْجُمَةٌ بِحُجُوبِ كُتُبِ الْقُرْآنِ كَرِيمٍ اس حالت میں دنیا کہ ان کا وضو نہ ہو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ہاں نابالغ حضرات مکلف ہیں کہ وہ تعلیم تعلیم اور قرآن کریم میں مصحف (قرآن کریم) کو بغیر وضو کے نہ چھوئیں۔

## پانچ سوال

- ① قرآن مجید کے زے اردو ترجمے کو چھوڑنا کیسا ہے؟
- ② کتب تفسیر جن میں متعدد آیات قرآنیہ لکھی ہوتی ہیں انہیں بلا وضو ہاتھ لگانا کیسا ہے؟
- ③ فولڈ گراف کے ریکارڈ جن میں قرآن مجید کی قرأت تبصری ہوتی ہے انہیں بلا وضو چھوڑنا کیسا ہے؟
- ④ قرآن پاک کو زبانی (بغیر مصحف کے) بلا وضو پڑھنا کیسا ہے؟
- ⑤ ایسی جگہ جہاں صفائی نہیں وہاں قرآن پاک پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

## جوابات

- ① خالص اردو ترجمہ کو حقیقتہً قرآن نہیں لیکن بہتر یہ ہے کہ اُسے بھی بلا وضو نہ چھوا جائے۔  
ولو كان القرآن مكتوباً بالفارسية بكرة لمحوشه عندا حنيفة  
وكذا عندهما هكذا في الخلاصة۔  
ترجمہ اگر قرآن پاک نثری فارسی میں لکھا ہو تو اسے بلا وضو ہاتھ لگانا امام ابوحنیفہؒ  
اور صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے۔
- ② کتب تفسیر میں تفسیری عبارت قرآنی عبارت سے زیادہ ہو تو اسے بلا وضو مس کرنا جائز  
ہے۔ شرح منیہ میں پوری بحث کر لے کے بعد آخر میں لکھا ہے۔  
والاصح انه لا يكره عندا حنيفة۔  
ترجمہ صحیح بات یہی ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مکروہ نہیں۔  
ہاں خاص اس مقام کو جہاں قرآن کی آیت لکھی ہوئی ہے بلا وضو چھوڑنا جائز ہے۔ علامہ شامی  
لکھتے ہیں۔

ان کتب التفسیر لا یجوز مس موضع القرآن منها۔

ترجمہ کتب تفسیر میں خاص آیات قرآن کے مواقع کو بلا وضو چھونا جائز نہیں۔

② فوٹو گراف کے ریکارڈ میں ان نقوش کی دلالت نہ لفظی ہے نہ وضعی محض الفاظ کا ارتسام ہے پس یہ نقوش حروف مکتوبہ کے حکم میں نہیں ہیں انہیں بلا وضو چھونا جائز ہے بلکہ انسانی دماغ میں بھی اسی طرح الفاظ قرآن کا ارتسام ہوتا ہے پس جس طرح حافظ قرآن کو بلا وضو بلکہ جنابت میں بھی چھونا جائز ہے فوٹو گراف کے ریکارڈ کو بھی اس حالت میں چھونا جائز نہ ہوگا۔

③ حضرت علی المرتضیٰؑ کہتے ہیں کہ حضور اکرم قرأت قرآن کے لیے وضو کا التزام نہ فرماتے تھے۔  
لا یجوزہ عن القرآن شیء الا الجنابة۔ؓ

ترجمہ: آپ کو قرآن پاک پڑھنے سے سوائے جنابت کے اور کوئی چیز نہ مانع ہوتی تھی۔

اس روایت سے یہ امور معلوم ہوئے:-

- ① مس مصحف نہ ہو تو زبانی قرآن پڑھنا بلا وضو بھی جائز ہے۔
- ② جنابت کی حالت میں زبانی قرآن پڑھنا بھی جائز نہیں۔
- ③ غسل جنابت میں کئی کرنا فرض ہے اگر زبان ہر حال میں پاک رہتی تو حالت جنابت میں زبانی قرآن پڑھنا ممنوع نہ ہوتا۔

## قرآن کریم کس جگہ پڑھا جائے؟

پاک کلام پاک جگہوں پر ہی پڑھا جانا چاہیے جہاں اللہ کی یاد کی جائے وہاں اللہ کی رحمت اُترتی ہے اور رحمت کے فرشتے اس پڑھنے والے کو اپنے گھرے میں لے لیتے ہیں حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت ابوسہریرہؓ دونوں کہتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا:-

ما جلس قوم مجلساً یذکرون اللہ فیہ الا حفہم الملائکۃ وتغشہم

لہذا فی اعداد الفتاویٰؒ لہ سنن ابن ماجہ ص ۴۴ البداؤد جلد ۱ ص ۳۲ ترمذی جلد ۱ ص ۱۲ طحاوی ص ۱۲  
متدرک حاکم جلد ۴ ص ۱۲ مسند ابی داؤد طحاوی ص ۱۲ مسند امام احمد جلد ۱ ص ۸۴، ص ۱۱، ص ۱۱۳

الرحمة وتزلت عليهم السكينة۔ ۱۰

ترجمہ۔ لوگ جب کسی مجلس میں اللہ کے ذکر کے لیے بیٹھیں انہیں فرشتے اپنے ساتھیوں میں لے لیتے ہیں رحمت ان پر چھا جاتی ہے اور ان پر اللہ کی طرف سے سکینہ اُترتا ہے۔

قرآن کریم سے بڑا ذکر کیا ہو گا جس کے لیے لوگ مجلس میں بیٹھیں حضرت بلال بن عابدؓ کہتے ہیں کہ ایک شخص سورہ کہف پڑھ رہا تھا اس نے اپنے گھر میں ایک تختی اُترتے دیکھی اس نے اس کا حضور سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا:-

انھا السکينة تنزلت عند القرآن وتزلت للقرآن۔ ۱۱

ترجمہ۔ یہ سکینہ ہے (ایک خاص شان کا سکون) جو قرآن کے پاس اُترتا ہے یا قرآن کے لیے اُترتا ہے۔

سو قرآن کسی ایسی جگہ نہ پڑھا جائے جو اس نزول سکینہ کے لیے رکاوٹ ہو جہاں فرشتے نہ پہنچ سکیں فرشتے اس گھر میں بھی نہیں آتے جس میں کتا رکھا ہو۔ وہ جگہیں جہاں گانے گائے جلتے ہوں یا وہ محفلیں جہاں عورتوں اور مردوں کا عام اختلاط ہو یا ایسی منڈیاں جہاں سودی کاروبار چلتا ہو وہاں قرآن کریم پڑھنا آداب قرآن کے خلاف ہے کیونکہ یہ ماحول فرشتوں کے لیے ایک بڑی رکاوٹ ہے۔

ایسا تعویذ جس میں قرآن کریم کی کوئی عبارت لکھی ہو اسے ساتھ لے کر بیت الخلاء نہ جائے یہ قرآن کے ادب کے خلاف ہو گا ہاں اگر وہ چاندی وغیرہ میں بند ہو تو اس کے لیے کچھ گنجائش ہو سکتی ہے تب

سو یہ بے ادبی ہو گی کہ قرآن کریم پڑھتے ملائکہ رحمت کا ایسی جگہ استقبال کیا جائے جو ملائکہ رحمت کے لیے موجب اذیت اور صاف دل انسانوں کے لیے موجب گرائی ہو قرآن پڑھتے ہر ایسے ماحول سے اجتناب کیا جائے جو فہم قرآن اور توجہ الی اللہ سے مانع ہو سکے

مفسر جلیل ملائم قرطبی فرماتے ہیں :-

لا یقرأ فی الاسواق ولا فی مواطن اللغو واللغو مجمع السفهاء  
ترجمہ: قرآن کریم بازاروں میں شور و ثغیب کی مجلسوں میں اور بے وقوف (گستاخ)  
لوگوں کے مجمع میں نہ پڑھا جائے۔

## قرآن پڑھنے کے آداب

قرآن پاک کی تلاوت کرنے کے لیے کلام الہی کی تعظیم اور عظمت و جی کا احساس از بس ضروری ہے جس کلام کی شان یہ ہو کہ پہاڑوں پر اترے تو پہاڑ ریزہ ریزہ ہو جائیں اس کے لیے مسلمان کا دل انتہائی درجے میں مودب کیوں نہ ہو۔ اسی میں اپنے بارے میں یہ احساس ہے کہ میں وضو سے ہوں۔ تلاوت قرآن کے آداب کچھ ظاہری ہیں اور کچھ باطنی۔ باطن کے آداب سے مراد دل کی کیفیت ہے جو پڑھنے والا پڑھتے ہوئے اپنے اندر محسوس کرے پہلی کتابوں کو بھی جنہوں نے پوری توجہ سے پڑھا اور دل کو حاضر رکھا انہیں ایمان نصیب ہو گیا اور جنہوں نے ان کے آداب تلاوت میں بے پروا ہی کی وہ گھاٹے میں رہے۔

الذین انیتہم الکتاب یتلون حق تلاوتہ اولئک یومنون بہ ومن یکفر  
بہ فاولئک هم الخاسرون۔ (پ البقرہ ۱۲۱)

ترجمہ: وہ لوگ جن کو دی ہم نے کتاب وہ اس کی تلاوت کرتے ہیں حق تلاوت ادا کرتے ہوئے وہی اس پر یقین لاتے ہیں اور جو اس سے بے پروا ہوئے وہ رہے گھاٹے میں۔

حضرت شیخ الہندؒ لکھتے ہیں :-

انہوں نے تورات کو غور سے پڑھا انہی کو ایمان نصیب ہوا اور جنہوں نے انکار کیا کتاب کا یعنی اس میں تحریف کی وہ غائب و خامر ہوئے۔

اس سے پتہ چلا کہ تلاوت کرتے وقت عظمت و جی کا احساس اور حضور طلب یہ وہ دو چیزیں

ہیں جن کے بغیر حق تلاوت ادا نہیں ہوگا۔

ويعظمه فوردلوانزلنا هذا القرآن على جبل لرأيتہ خاشعاً متصدعاً  
من خشية الله من قرأ القرآن فرأى ان احد اوتى افضل مما اوتى  
فقد استصغرها عظم الله ويحضر القلب لما سبق انه الاصل وبه  
نفسه ما ورد يا ميعي خذ الكتاب بقوة۔

ترجمہ: قرآن کریم کی عظمت سامنے رکھے اس کی شان میں فرمایا کہ اگر ہم اس  
قرآن کو پہاڑ پر اتارتے تو وہ بھی اللہ کے خوف سے ریزہ ریزہ ہو جاتا جس  
نے قرآن پاک کی تلاوت کی اور گمان کیا کہ کوئی شخص اس سے افضل چیز  
کا حامل ہے تو اس نے اس چیز کی توہین کی جس کی اللہ نے تعظیم فرمائی ہے  
اور اپنے دل حاضر رکھے کیونکہ جیسا کہ پہلے گزر چکا یہی اصل ہے۔ حضرت یحییٰ  
کو خدا نے خطاب فرمایا تو ارشاد فرمایا کہ اے یحییٰ! کتاب کو (دل کی) پوری قوت  
سے لے۔

## آدابِ ظاہرہ

① قرآن کریم کو خوب ٹھہر ٹھہرا کر اور الفاظ کو صاف صاف کہے پڑھے۔ ارشاد الہی ہوا:-

ورتل القرآن ترتیلاً۔ (پک منزل)

ترجمہ: سو آپ پڑھیں قرآن کو کھول کھول کر۔

② اذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم۔ (پک اخل)

ترجمہ: جب تم قرآن پڑھو تو پہلے اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھ لیا کرو۔

③ رکوع اور سجدے کی حالت میں قرآن نہ پڑھنا۔ حضور فرماتے ہیں:-

منهیت ان اقرأ القرآن راكعاً او ساجداً۔

ترجمہ: مجھے منع کیا گیا ہے کہ رکوع اور سجدے میں قرآن پڑھوں۔

علامہ شامیؒ کہتے ہیں:-

تكره قراءة القرآن في الركوع والسجود والتشهد باجماع الائمة الاربعة.  
ترجمہ: رکوع، سجدے اور تشهد میں قرآن پڑھنا ائمہ اربعہ کے نزدیک مکروہ ہے۔  
اس ممانعت کی وجہ قرآن کریم کی حرمت عظیمہ اور اس کی شانِ امامت ہے رکوع اور سجدہ انتہائی عاجزی کے نشان ہیں۔ پس مناسب نہ تھا کہ قرآن کریم کو ان پیرایوں میں لایا جائے۔  
تشہد میں رب اعلیٰ متعین الصلوٰۃ پڑھنا اس حکم کے خلاف نہ سمجھا جائے یہ الفاظ بطور دعا پڑھے جاتے ہیں بطور تلاوت نہیں اگر انہیں بہ نیت قرآن پڑھا جاتا تو اس سے پہلے اعوذ باللہ ضرور پڑھا جاتا۔

علامہ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں:-

اما كلامه فله حرمة عظيمة ولهذا ينهى ان يقرأ القرآن في  
حال الركوع والسجود۔

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کے کلام کی عزت بہت بڑی ہے اس لیے اسے رکوع اور سجدے کی حالت میں پڑھنے کی ممانعت ہے۔

ويؤيده ما صرح به الشيخ الأكبر في الفتوحات ان القرآن صفة  
الله تعالى ومن اوصافه القيام فانه القيام والقيام والقائم بالقسط  
فناسبت الصفة الصفة وحل القرآن في القيام بخلاف الركوع  
السجود فليس من صفات الله تعالى فلا يحل فيه ما والله اعلم بالصواب۔  
ترجمہ: اور اسی کی تائید شیخ الکبیرؒ کی فتوحات سے ہوتی ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کی صفت  
ہے اور اس کے اوصاف میں سے قیام ہے وہ قیوم بھی ہے اور قائم بالقسط  
بھی اور صفت صفت سے مناسب ٹھہری اور قرآن قیام میں اترنا بخلاف رکوع و  
سجدہ کے یہ دونوں اللہ کی صفات میں سے نہیں سو قرآن ان میں نہ لایا  
جائے۔



④ تلاوت قرآن کا ایک ادب یہ بھی ہے کہ جہاں آیت رحمت ہو وہاں طلب کی کیفیت پیدا کرے اور جہاں وعید عذاب ہو وہاں اللہ کی پناہ مانگے۔

وَيَسْأَلُ امْرَأًا مَرْجُوًّا مَعْلِيَهُ وَيَتَعَوَّذُ عَنْ مَخُوفٍ وَيُؤَافِقُ ذَكَرًا  
وَدَعَاءًا

ترجمہ جب اس بات سے گزرے جس کی اُمید (طلب) ہو تو سوال کرے اور اس بات سے گزرے جس سے خوف آتا ہو تو پناہ مانگے اور حکم ذکر پر ذکر کرتا چلے اور دعا کے موقع پر دعا کرتا جائے۔

حضرت عدلیف بن الیمانؓ کہتے ہیں کہ حضورؐ جب آیت عذاب سے گزرنے سے احتیاذ فرماتے جب آیت رحمت سے گزرتے تو رحمت مانگتے اور جب آیت تسبیح سے گزرتے تو تسبیح کرتے۔ (مسلم)

⑤ تلاوت قرآن کا ایک ادب یہ بھی ہے کہ اسی جگہ ادبچی آواز سے نہ پڑھے جہاں سننے والے اس کی طرف توجہ نہ کریں اور اس کا پڑھنا ان کی بے ادبی کا سبب بن جائے جہاں لوگوں کا انہماک اپنے کاموں میں ہو وہاں قرآن پاک کی تلاوت اس کی بے توقیری کا سبب ہوگی۔

⑥ جب کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو تو اس کے سامنے بھی تلاوت نہ کرے تاکہ اسے تشویش نہ ہو۔

⑦ تلاوت قرآن کا ایک حق یہ بھی ہے کہ جب سجدہ کی آیت آئے تو سجدہ تلاوت کرے حنفیہ کے نزدیک سجدہ تلاوت واجب ہے اور اس کے لیے وضو، قبلہ رخ ہونا اور سر بسجود ہونا لازمی ہیں مسلمان کے سجدہ ریز ہونے پر شیطان ہلٹے ہلٹے کرتا ہے۔

⑧ جب تلاوت سے فارغ ہو تو دعا کرے یہ وقت دعا کی قبولیت کا ہے۔

⑨ قرآن پاکؐ کو سہ دینا اور محبت الہی میں ڈوب کر اسے چوم لینا جائز ہے۔

روی عن عمرؓ انه كان ياخذ المصحف كل غداة ويقبله ويقول

عهد ربي ومنشور ربي عز وجل وكان عثمانؓ يقبل المصحف بمسحه



الذین یذکرون اللہ قیامًا وقعودًا وعلیٰ جنوبہم۔ (پک آل عمران ۱۹۱)  
ترجمہ۔ وہ اللہ کا کھڑے ہو کر بھی ذکر کرتے بیٹھ کر بھی اور اپنی کروٹوں کے بل پر بھی  
عین العلم ص ۹۹ میں ہے۔  
ويعجزوا الاضطجاع۔

ترجمہ۔ اور لمیٹ کر تلاوت کرنا بھی جانتے ہیں۔

محدث جمیل ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں:-

حضرت ملا علیؒ فرماتے ہیں کہ کھڑے ہو کر نماز میں قرآن پڑھنے سے ہر حرف  
کے بدلے سونکیاں ملتی ہیں بیٹھ کر پڑھنے سے ہر حرف قرآن پر پچاس  
نیکیاں ملتی ہیں اور نماز سے خارج با وضو تلاوت پر ہر حرف کے بدلے  
پچیس نیکیاں ہیں اور جو شخص بغیر وضو کے (زبانی) تلاوت کرے تو اسے ہر  
حرف کے بدلے دس نیکیاں ملیں گی (اور یہ سب سے نیچا درجہ ہے) بلکہ

صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے کو قرأت کے آداب سے قاصر سمجھتا رہے  
گا وہ قرب کے مراتب میں ترقی کرتا رہے گا اور جو اپنے کو رضا اور عجب کی نگاہ سے دیکھے گا وہ  
ترقی سے دور ہوگا۔ مشائخ نے تلاوت کے کئی آداب ذکر فرمائے ہیں:-

① منہایت احترام اور حضور قلب سے با وضو قبلہ رو ہو کر پڑھے۔ قرآن پاک کو رعل یا تکیہ  
یا کسی اونچی جگہ پر رکھے۔

② اگر یاد کرنا مقصود نہ ہو تو پڑھنے میں جلدی نہ کرے ترتیل سے پڑھے۔

③ کلام آفاقی تنظیم اور محبت کے احساس میں آپ دیدہ ہونے کی کوشش کرے۔

④ آیات رحمت پر رحمت کی دعا اور آیات عذاب پر مغفرت کی دعا مانگے۔ آیت سجدہ  
پر سجدہ کرے یہ ان آیات کا حق ہے۔

⑤ اگر ریا کا احتمال ہو یا کسی دوسرے مسلمان کے حرج کا اندیشہ ہو تو آہستہ پڑھے ورنہ  
آواز سے پڑھنا اولیٰ ہے۔

- ① بساط کے مطابق خوش الحانی سے پڑھے۔ (لیکن گانے کا پیلا یہ اختیار نہ کرے)۔  
 ② تلاوت کے دوران میں کسی سے کلام نہ کرے ضرورت پیش آئے تو کلام پاک کو بند کر کے بات کرے اور دوبارہ شروع کرنے پر پھر اعوذ باللہ پڑھے۔  
 (شیخ الحدیث سہارنپوریؒ)

### ③ قرآن پاک لکھنے کے آداب

- ① قرآن پاک کا رسم الخط وہی ہونا چاہیے جو مصاحف عثمانیہ کا تھا اسے رومن یا کسی دوسرے حروفِ ہجے میں منتقل کرنا جائز نہیں۔ اگر اسے انگریزی حروف میں لکھا جائے تو عربی حروف بھی ساتھ رکھنے ضروری ہیں۔ قرآن کریم کو رومن رسم الخط میں لکھنے سے گورنری تعلق باقی رہے پھر بھی اس کی اجازت نہیں۔ حضرت امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ قرآن پاک کو کسی اور حروفِ ہجے کے رسم الخط میں لکھنا جائز ہے؟ تو آپ نے فرمایا:-  
 لا ولكن يكتب على المكتبة الاولى۔<sup>۱</sup>

ترجمہ: بہرگز نہیں اسے پہلے رسم الخط میں ہی لکھا جائے۔  
 مشہور محدث علامہ سخاویؒ فرماتے ہیں:-

والذی ذهب الیہ مالکٌ هو الحق وهذا مذهب الأئمة الأربعة۔<sup>۲</sup>  
 ترجمہ: جو کچھ امام مالکؒ نے فرمایا وہ صحیح ہے اور یہی چاروں اماموں کا فیصلہ ہے۔  
 علامہ مدنیؒ لکھتے ہیں:-

قد انعقد اجماع سائر الأئمة من الصحابة وغيرهم على تلك الرسوم  
 وأنه لا يجوز بحال من الأحوال العدول عن كتابة القرآن الكريم  
 ولا نشره بصورة تخالف رسم المصاحف العثمانية۔<sup>۳</sup>

ترجمہ: صحابہ کرامؓ وغیرہم سب ائمہ دین کا اجماع اسی رسم الخط پر منعقد ہے اسے

۱۔ فتاویٰ ابن حجر وکذا لک فی النفقة القدسیہ ص ۲۵ للعلامة الشرنبلالی صاحب نور الایضاح  
 ۲۔ رسالہ النصوص الجلیة۔

مصاحف عثمانیہ کے رسم الخط کے خلاف کسی اور رسم الخط میں لکھنا اور پھیلانا کسی طرح بھی جائز نہیں۔

(۲) قرآن کریم کو عربی متن کے بغیر کسی اور زبان میں لکھنا جائز نہیں جب اسے کسی دوسری زبان میں ترجمہ کیا جائے تو عربی متن TEXT بھی ساتھ ہی لکھا جائے ایک دو آیتیں کسی دوسری زبان میں علیحدہ بھی لکھی جاسکتی ہیں اور اس کی فقہاء نے اجازت دی ہے جس زمانے میں بعض علماء نے ترجمہ قرآن کی مخالفت کی تھی اس کا مورد وہ ترجمہ تھا جس کے ساتھ عربی متن نہ ہو کیونکہ اس سے اصل کتاب کے ضائع ہونے کا اندیشہ تھا اس کی تفصیل ہمارے بیان لسان القرآن میں ہو چکی ہے۔

(۳) قرآن پاک کو بلا وضو لکھنا  
امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ قرآن پاک کو بلا وضو نہ لکھا جائے کیونکہ کہنے والا قرآن پاک کو بلا وضو چھونے کا مرتکب ہو گا لیکن دوسرے ائمہ کے نزدیک نقوش قرآنیہ کو بواسطہ قلم چھونے سے قرآن کو بلا وضو چھونا لازم نہیں آتا ان کے ہاں یہ اسی طرح ہے جیسے کہ قرآن پاک کو بلا وضو کپڑے کے واسطے سے چھوا جائے، درمختار میں ہے:-  
ولا تکره كتابة القرآن والصحيفة واللوح على الارض عند الثاني خلافاً لمحمدٍ وينبغي ان يقال ان وضع على الصحيفة ما يحول بينها وبين يده يوجب قول الثاني والا فبقول الثالث<sup>ب</sup>

ترجمہ کاغذ یا تختی زمین پر قائم ہو تو اس پر قرآن پاک بغیر وضو کے لکھا جاتا  
امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے بخلاف امام محمدؒ کے۔ بات یوں کہی جائے

سنة فتح القدير للعلامة ابن الهمام جلد اول<sup>۲</sup> سنة درمختار سجاشی شامی جلد اول<sup>۱۸۵</sup> مجلسی شرح منہج جلد اول<sup>۱۸۶</sup>  
قرآن پاک کو خون نکیر سے لکھنا تاویز کی حالت میں (حرام چیز سے علاج کرنا) کی تاویل سے بھی جائز نہیں اس میں صرف حرام عملی کا ارتکاب نہیں کتاب عزیزی کی توہین بھی ہے جن علماء نے اس میں نرمی کی ہے وہ ہمارے امام فی المذہب نہیں۔ راقم الحروف ان ایک دو حضرات سے ہرگز متفق نہیں اپنا مذہب اہل سنت کے موافق ہے۔

کہ اگر کاغذ اور لکھنے والے کے درمیان حائل موجود ہے (جیسے قلم) تو فتوے امام ابو یوسفؒ کا لیا جائے گا ورنہ امام محمدؒ کے قول پر فتوے دیا جائے گا۔

## ④ قرآن سننے کے آداب

آنحضرتؐ پر جب حضرت جبریلؑ امین وحی لے کر آتے تو آپؐ اسے جلدی لینے اور یاد رکھنے کے لیے ساتھ ساتھ خود بھی پڑھتے جاتے۔ اس پر ارشاد ہوا۔

لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه۔ (پک اقیامہ)  
ترجمہ۔ آپؐ اپنی زبان کو حرکت تک نہ دیں۔ اس قرآن کا جمع کرنا اور پھر آپؐ کی زبان سے اسے پڑھا دینا یہ سب ہمارے ذمہ ہے۔

قرآن پاک کی تعظیم و تکریم اتنی ہے کہ جب پڑھا جا رہا ہو سننے والے اپنی زبان تک نہ لائیں ہمہ تن گوش اور پوری طرح خاموش رہیں۔

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (پک اعراف ۲۰۴)

ترجمہ۔ اور جب قرآن پڑھا جا رہا ہو تو اس کی طرف کان دھرو اور بالکل چپ اور خاموش رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

جنت بھی قرآن کریم کو سن کر پکاراٹھے تھے کہ سننے والو خاموش رہو۔

وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفْرًا مِنَ الْمَجْنُونِ لِيَسْمَعُوا الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا

انصتوا فلما قضیٰ ولّوا الی قومهم منذرین۔ (پک احقاف ۲۹)

ترجمہ۔ اور جب ہم نے جنوں کا ایک گروہ آپؐ کی طرف متوجہ کیا تھا اور وہ

قرآن سننے لگے تھے تو وہ بھی (اپنے ساتھیوں کو) کہہ اٹھے تھے کہ چپ

اور خاموش رہو۔ پھر جب قرآن کا پڑھا جانا ختم ہوا تو وہ اپنی قوم کی طرف

واپس ہو گئے تاکہ انہیں ڈرائیں۔

قرآن کریم کے احترام کا تقاضا ہے کہ جب بھی اصلاح و ارشاد یا ذکر و عبادت کے طور پر

پڑھا جا رہا ہو تو اس ارشاد کے سامعین اور اس عبادت کے شائقین پوری طرح خاموش رہیں۔

اور بہترین گوش بنیں۔ ہاں جو لوگ اس وقت مخاطب نہ ہوں یا وہ اس عبادت میں شامل نہ ہوں تو وہ اس حکم کے مکلف نہیں، طالب علم ایک جگہ بیٹھ کر سب کے سب اکٹھے پڑھتے ہیں یہ پڑھنا بطریق ارشاد نہیں بطریق مشق ہے پس اس صورت میں یہ پابندی نہیں ورنہ حفظ قرآن اور مشق ناظرہ دونوں متاثر ہوں گے، اسی طرح جب نماز ہو رہی ہو تو جو لوگ اس جماعت میں شامل نہیں وہ بھی اس حکم کے پابند نہیں، یہ قرآنی آیات انہی لوگوں کو پابند کر رہی ہیں جو شرکائے مجلس ہوں، واللہ اعلم بالصواب۔

## ⑤ قرآن کی شانِ امامت

قرآن کریم شانِ الہی ہے اس کا تقاضا ہے کہ یہ کبھی ماتحتی میں نہ اترے جہاں ہو امام بن کر رہے۔ بندہ بھی اسے پڑھے تو یہ نیاز بندہ نہیں تلاوت کلام الہی ہے خدا کا کلام ہے جو بندے کی زبان پر جاری ہے رکوع اور سجدہ انتہائی عاجزی کے محل تھے ان میں قرآن پڑھنا ممنوع قرار پایا تشہد میں بیٹھنا ایک انتہائی نیا دہندی کی شکل ہے اس میں بھی قرآن پاک پڑھنا ممنوع ٹھہرا۔ مقتدی ہونا بھی ایک ماتحتی کا اقرار ہے اس میں بھی قرآن پاک کو نہ لانا چاہیے۔ امام قرآن پڑھے منفرد قرآن پڑھے لیکن مقتدی نہ پڑھے وہ امام کے پڑھنے پر آمین کہے حضرت زید بن ثابتؓ صحابہ میں کتنی بڑی شخصیت تھے جب آپ گھوڑے پر سوار ہوتے تو ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ ان کی رکاب تھام کر چلتے آپ سے بڑا قرآن کا نکتہ شناس اور کون ہوگا آپ نے مقتدی کو قرآن پڑھنے سے علی الاطلاق منع فرمایا آپ نے کہا:-

لا قراۃ مع الامام فی شیعہ۔<sup>۱</sup>

ترجمہ۔ امام کے ساتھ قرآن پڑھنا نہیں کسی بھی شیعہ میں۔

نمازیں قرآن کے دو محل ہیں، ۱۔ سورۃ فاتحہ، ۲۔ دوسری کوئی سورت — سوال دونوں حصوں میں مقتدی نے قرآن کو ماتحتی میں نہیں لانا مقتدی امام کے پیچھے مطلقاً قرآن نہ پڑھے بنظر وفظ طرف کے تابع ہوتا ہے۔ قرآن کو عاجزی اور ماتحتی کے طرف میں نہ ڈالتا رہیے۔

سوال۔ امام انسان ہوتا ہے وہ جب قرآن پڑھتا ہے تو قرآن اس میں ڈھلتا ہے بیشک یہاں قرآن امام ہی رہتا ہے لیکن کتاب کو امام کہنے کی بھی تو کوئی سند چاہیے؟  
جواب۔ اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں تورات کے بارے میں فرماتے ہیں:-  
وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً. (آپ احقاف ۱۲)

ترجمہ۔ اور اس سے پہلے تورات امام تھی اور رحمت اور اب یہ کتاب ہے اس کی (اصولاً) تصدیق کرنے والی اور یہ عربی سان ہے تاکہ ڈر سنائے زیادتی کرنے والوں کو اور خوشخبری دے احسان میں آنے والوں کو۔

کیا اس آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کتاب کو امام نہیں کہا گیا اور کیا دین موسوی میں کسی مقتدی نے اسے مقتدی کے قالب میں ڈھالا؟ پھر کیا اب (اس دور میں) اس کی بجائے قرآن کو امام اور رحمت ماننے کی دعوت نہیں دی گئی۔ سو یہ کسی طرح نہیں ہو سکتا کہ قرآن کریم مقام امامت میں ہوتے ہوئے کسی مقتدی کے قالب میں ڈھلے۔ ضروری ہے کہ نماز میں قرآن یا امام پڑھے یا منفرد۔ مقتدی کا وظیفہ تسبیحات و تکبیرات اور نماز کی حرکات ہیں قرآن پڑھنا نہیں۔ نہ سری نمازوں میں نہ جہری نمازوں میں کیوں کہ ان دونوں صورتوں میں مقتدی مقتدی ہی رہتا ہے۔

## ⑤ قرآن کے آداب حفظ

① قرآن پاک کا حفظ کرنا فرض کفایہ ہے۔  
کچھ لوگ یاد کرتے رہیں تو حفظ کا بار سب سے ٹل جائے گا ورنہ سب گنہگار ہوں گے۔  
محدث کبیر لاعلیٰ قاری؟ علامہ ذرگشی سے نقل کرتے ہیں کہ جس شہر یا گاؤں میں کوئی قرآن پڑھنے والا نہ ہو وہاں سب مسلمان گنہگار ہیں۔ نئی تہذیب کے بعض مسلمان حفظ قرآن کو بے فائدہ سمجھتے ہیں اور اس کے الفاظ رٹنے کو فضول کہا جاتا ہے۔ یہ سب باتیں تعلیمات اسلام کے خلاف ہیں حفظ قرآن کی آنحضرتؐ اور صحابہؓ سے بڑی فضیلت منقول ہے اور اتنا قرآن مجید حفظ کرنا جس سے نماز



اداہو جلے یہ ہر سلمان پر فرض عین ہے  
 احیاء العلوم میں حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم سے منقول ہے کہ تین بنیریں حافظہ کو  
 بڑھاتی ہیں:-

۱۔ مسواک ۲۔ روزہ ۳۔ تلاوت کی کثرت

○ مجدد مائتہ دہم ملا علی قاریؒ طبرانیؒ اور بیہقیؒ رحم سے نقل کرتے ہیں کہ جو شخص قرآن کریم پڑھتا  
 ہے اور وہ یاد نہیں ہوتا تو اس کے لیے دوسرا اجر ہے وہ اسے یاد کرنے کی تمنا کرتا رہے لیکن  
 یاد کرنے کی طاقت نہیں رکھتا مگر وہ پڑھنا بھی نہیں چھوڑتا حق تعالیٰ اسے قیامت کے دن فظوں  
 کے ساتھ اٹھائیں گے۔

○ ملا علی قاریؒ نے شرح السنہ سے ابوامامہ کی یہ روایت نقل کی ہے:-  
 "قرآن شریف کو حفظ کیا کرو کیونکہ حق تعالیٰ اس قلب کو عذاب نہیں فرماتے  
 جس میں کلام پاک محفوظ ہو۔"

○ حنفیہ کرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ:-  
 مجھ پر میری امت کے گناہ پیش کیے گئے میں نے اس سے بڑا کوئی گناہ نہ دیکھا  
 کہ کوئی شخص قرآن پاک کی کوئی آیت یاد ہونے کے بعد اسے بھلا دے  
 ○ امام بیہقیؒ روایت کرتے ہیں کہ حنفیہ کرم نے فرمایا:-

من قرو القرآن فقد استدرج الغنوة بین جنبیه غیر انه لا یوحی الیہ  
 ترجمہ جس شخص نے قرآن پاک حفظ کر لیا اس نے نبوت کو اپنے سینہ میں درج  
 کر لیا ہاں اس کی طرف وحی نہ آئے گی۔

○ امام لودویؒ فرماتے ہیں کہ قرآن یاد کر کے بھلا دینا گناہ کبیرہ ہے کیونکہ یہ قرآن  
 کریم سے بے پرواہی اور غفلت کی علامت ہے۔ یہ کہنا کہ میں نے قرآن کی فلاں  
 آیت بھلا دی یہ بھی مکروہ ہے ضرورت ہے تو یہ کہے کہ "میں بھلا دیا گیا

ہوں"

## ④ ختم قرآن کے آداب

قرآن کریم کا ختم بہت بڑی نیکی اور سعادت ہے اس وقت خدای رحمتیں بستی ہیں اور رحمتیں اترتی ہیں حضرت انس بن مالکؓ ختم قرآن کے موقع پر اپنے اہل و عیال اور دوستوں کو جمع فرما لیتے، تاکہ وہ بھی خدای رحمتوں سے بھولیاں بھر لیں۔ (الاتقان)

ختم قرآن کی دُعا پر خدا کے فرشتے بھی آمین کہتے ہیں۔ (رواہ الدارمی)

فرشتوں کی دعا پھر سارا دن یا ساری رات پڑھنے والوں کے شامل حال رہتی ہے اس لیے ابتداء کے دن یا ابتداء کے رات میں ختم کرنا مستحب ہے تاکہ عازِ یادہ سے زیادہ ساعات کو محیط رہے سردیوں میں راتیں لمبی ہوتی ہیں ان دنوں رات کے شروع میں ختم کرنا بہتر ہے اور گرمیوں میں دن طویل ہوتا ہے ان میں دن کے اول وقت میں ختم کرے۔

قرآن کریم دیکھ کر بڑھنا دبانے پڑھنے سے افضل ہے۔ خلیفہ راشد حضرت عثمانؓ قرآن کریم کے حافظ ہونے کے باوجود دیکھ کر اس طرح تلاوت کرتے کہ قرآن پاک کے کئی نسخے ان کی کثرت تلاوت سے شہید ہو گئے تھے۔ حکیم ترمذی اور امام بیہقی حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کرتے ہیں:-

اعطوا عینکم حظها من العبادة النظر في المصحف والتفكر فيه و  
الاعتبار عند عجائبه۔

ترجمہ: اپنی آنکھوں کو بھی ان کی عبادت کا حصہ دیا کرو۔ وہ قرآن پاک کو دیکھنا ہے اور (دیکھ دیکھ کر) اس میں غور کرنا اور اس کے عجائب سے سبق لینا ہے۔

ہاں حفظ کرنے اور حفظ کو باقی رکھنے کے لیے دبانے اور رکنا اور عید کی عید پڑھنا اپنے اصلی مقصد کے لیے بے شک صحیح ہے لیکن جب محض عبادت مقصود ہو تو ترتیل اور پُندی توجہ سے

اللہ البرون للعلماء الزکشی علیہ السلام عین العلم علیہ السلام لیکن نمازیں دیکھ کر پڑھنے سے جیسا کہ بعض اہلِ رمضان میں دیکھتے ہوئے پڑھاتے ہیں حنفیہ کے نزدیک نماز نہیں ہوتی۔

پڑھنا چاہیے۔ قرآن کریم کے ختم میں یہ سلاستی اور اعتدال بہت زیادہ مطلوب ہے۔ جو اس کو لوگ اس سے غافل ہیں۔

## ختم قرآن کے لیے اس کے حصے

تین دنوں سے کم وقت میں ختم کرنا عام حالات میں درست نہیں کیونکہ اس جلدی میں قرآن کے احترام اور اس کی طرف توجہ کا حق ادا نہیں ہوگا۔ حضورؐ نے عبداللہ بن عمرؓ بن عاصؓ کو سات دنوں میں ختم کرنے کے لیے ارشاد فرمایا تھا۔ حضرت عثمانؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت ابی بن کعبؓ کا (دیکھ کر پڑھنے) کا مہل یہی تھا۔ حضرت علیؓ نے قرآن کی سات حصوں میں تقسیم کو ضعیف بشوق (میراد بن شوق سے پڑھنے میں لگا ہے) کی رزم میں بیان فرمایا۔ فاء سے طے فاء تا حمیم سے المائدہ یاہ سے مراد یونس یاہ سے مراد بنی اسرائیل شین سے مراد الشعراء واو سے مراد الصافات اور قاف سے مراد سورت قیٰ مراد ہیں اور یہ سات منزلوں کی سات ابتدائیں ہیں۔

ایک شخص پورا نہ پڑھ سکے اور کچھ لوگ مل کر قرآن کریم ختم کر لیں تو یہ بھی ختم قرآن ہے اور یہ بھی دعا کی قبولیت کا وقت ہے۔ لیکن قرآن پڑھنے کے لیے طلبہ اور حفاظ کو اجرت دینا (گویہ اجرت خدمت کے عنوان سے ہو) اور اس طرح قرآن پاک کو ختم کرنا یہ درست نہیں عبادت صرف عبادت کی نیت سے ہوئی چاہیے اور تلاوت میں انتہادرجے کا اخلاص درکار ہے۔ یہ کلام الہی کی تحکیم ہے (تفصیل کے لیے حضرت علامہ خالد نقشبندی کی کتاب شفا العلیل فی سختات والتہائیل دیکھی جائے)۔

۱۔ یہیں سے قرآن کی سات منزلیں طے ہوتی ہیں۔ سورۃ فاتحہ کے بعد تین سو تیس ۲۰۔ پانچ سو تیس ۲۔ پھر سات ۳۔ پھر نو ۴۔ پھر اس کے بعد گیارہ ۵۔ اگلے دن تیرہ ۶۔ اور ساتویں دن ۶۵ سو تیس ۷۔ یہ کل ۱۱۴۔

# ارض القرآن

## بیان الادیان عند نزول القرآن

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفى اما بعد :

قرآن کریم نے اپنی دعوت کی صفحہ زمین پر بھجائی اس میں کون کون سے تصورات موجود تھے اور کون کون سی ملتیں اپنے ڈیسے ڈالے ہوئے تھیں۔ فہم قرآن کے لیے ان تمام حالات کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے حضرت فاروق اعظمؓ نے ارشاد فرمایا :-

جب مسلمانوں میں دورِ جاہلیت کو سمجھنے والے نہ رہیں گے تو اسلام کے اصول و فروع کی کڑیاں ایک ایک کر کے ٹوٹی جائیں گی۔

ہم یہاں عہدِ جاہلیت کا وہ پس منظر پیش کرتے ہیں جس پر قرآن عزیز نے اپنی دعوت کی پہلی صفحہ بھجائی۔ یہاں ارض القرآن سے ہماری مراد یہی ہے کہ وہ کون سا ماحول تھا جہاں آسمان و رسالت کی پہلی کرنیں پھوٹیں۔

اس وقت کی معروضہ دُنیا بلحاظ اعتقاد ان طبقوں میں منقسم تھی :-

### عرب

ان میں ۱۔ دہریہ ۲۔ مشرکین ۳۔ یہود ۴۔ نصاریٰ ۵۔ مجوس آتش پرست ۶۔ صابئین سب طرح کے لوگ تھے لیکن زیادہ لوگ بُت پرست تھے تاہم اپنے کو وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا پیرو ظاہر کرتے تھے۔

### ایران

ان میں ۱۔ پیروان زرتشت ۲۔ پیروان مانی ۳۔ نصاریٰ ۴۔ یہود ۵۔ مزدکی اور اشترکی عقائد کے حامی پائے جاتے تھے زیادہ آبادی پیروان زرتشت کی تھی۔

### روم

یہاں کے زیادہ لوگ عیسائی تھے، یونانی اثرات کے ماتحت اجرام فلکی کے پرستار یعنی

ستارہ پرست قومیں بھی موجود ہیں۔

## ہندوستان

ہندو مشرکین اصنام، عناصر، اجرام فلکی، نباتات و حیوان وغیرہ کے پرستار تھے یہ لوگ ایک دینی تصور کے تحت مختلف ذاتوں میں بٹے ہوتے تھے۔ کچھ لوگ ہستی باری تعالیٰ کے منکر بھی تھے مگر نوع انسانی کی شکتی کے لیے نظام عمل کے قائل تھے۔ بدھ بھی ایک اچھی تعداد میں وہاں پائے جاتے تھے۔

جن جن ملکوں میں باقاعدہ سرکاری حکومتیں قائم تھیں ان میں دینی خیالات اس قدر منتشر نہ تھے جس قدر کہ دوسرے ملکوں میں تھے وہاں ایمان سلطنت اور حکومت کا مذہب ہی ”عوامی دین“ سمجھا جاتا تھا یہی وجہ ہے کہ روم و ایران کی سلطنتیں باوجود یکہ صدیوں کی تہذیب اپنی وراثت میں لیے ہوئے تھیں اپنے دینی تصورات میں تقریباً وحدت کی حامل تھیں اور ان میں نظریات کی کثرت اور مذہبی گروہ بندی اس طرح نہ تھی جس طرح ان ممالک میں تھی جہاں کوئی سرکاری نظام حکومت نہ تھا۔ نذول قرآن کے وقت ادیان عالم کی کیا کیفیت تھی اس کے لیے اوپر کے نقشے کو پھر دیکھئے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ مختلف دینی تصورات اور طرح طرح کے عقائد میں سرزمین عرب کو جامعیت حاصل تھی۔ یہاں تقریباً ہر خیال کے لوگ موجود تھے ہندوستان کے مشرکین، روم کے نصاریٰ، ایران کے مجوس الغرض ہر طبقے کی اعتقادی جھلک عرب کے مشرکین یہود و نصاریٰ اور مجوس میں موجود تھی۔ پیروان مذاہب مذکورہ ظلمت والحاد کے طوفانوں میں غوطے کھا رہے تھے کہ قرآن کریم لے اسلام کی دعوت پیش کی۔ اس کے لیے سرزمین عرب کو ہی چنا گیا اور پہلے یہی خطہ زمین ”ارض القرآن“ بنا جس نے تمام دنیا کے مذاہب اور تصورات کی کایا پلٹ کر رکھ دی۔ عرب میں خصوصاً شمالی عرب میں کوئی باقاعدہ نظام حکومت موجود نہ تھا اور آزادی رائے اور حریت فکر و عمل کی راہ میں کسی متدن کی زنجیریں حائل نہ تھیں ان حالات نے مختلف عقائد اور مختلف نظریات کے فروغ میں عرب کو جامعیت کا شرف بخشا اور پورے کُہ زمین میں صرف عرب کی زمین ہی تھی جس کی تہ میں مختلف عقائد و تصورات کا عالمی خاکہ بچھا ہوا تھا۔ عالمی ہادی آفاقے نامدار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اسی

سرزمین میں ہوئی اور اسی سرزمین سے عالمی ہدایت کا آفتاب پوری آب و تاب کے ساتھ طلوع ہوا۔ لب ہم اس امر کی تفصیل کرتے ہیں کہ عرب میں اس وقت کون کون سی ملتیں اپنے ڈیسے ڈالے ہوئی تھیں۔

### ① عرب محصلہ

یہ لوگ مستقل ملتیں رکھتے تھے اور کسی نہ کسی معروف مسلک کے پیرو تھے جیسے یہود و نصاریٰ اور مشرکین و مجوس وغیرہ ان کی گمراہی میں قوتِ نظریہ کی بجائے قوتِ عملیہ کو زیادہ دخل تھا نظریات پھر اس کے مطابق ڈھلتے چلے گئے۔

### ② عرب معطلہ

یہ لوگ کسی مذہب کے پیرو نہ تھے قوتِ نظریہ انتہائی سستی میں تھی اور یہ لوگ محض منفی موقف رکھنے کی وجہ سے کوئی ملت نہ بنے تھے۔ یہ پھر آگے خود مختلف طبقات میں منقسم تھے جیسے دہریہ، منکرینِ بعثت، منکرینِ رسالتِ بشریت، مشرکینِ عامہ وغیرہ۔

### عرب معطلہ کے مختلف طبقات

قرآنِ کریم میں ان کا ذکر اس پیرایہ میں ملتا ہے۔

### ① دہریہ

قرآنِ کریم نے ان کا تعارف یوں کر لیا ہے:-  
 وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حِيلَاتُ الْذِّينِ وَمَا عَلَّمْنَاهُ إِلَّا اللَّهُ وَمَا  
 لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ۔ (سُورَةُ الْبَقَرَةِ ۲۴)

لے یہاں صرف وہ مشرکین مراد ہیں جو اپنے آپ کو ملتِ ابراہیمی سے وابستہ کرتے تھے دوسرے مشرکین عرب معطلہ کے قریب ہیں۔

ترجمہ۔ وہ کہتے ہیں ”اور کچھ نہیں“ بس یہی ہے ہمارا جینا دُنیا کا ہم مرتے اور  
 زندہ رہتے ہیں ہماری موت صرف دہر (زمانے کے چکر) سے ہے اُن کو  
 کچھ خبر نہیں۔ محض اُنکیس دوڑا رہے ہیں۔

اس نظر و فکر کے ابطال کے لیے قرآن کریم نے انہیں کارخانہ کائنات کی انسانی اور آفاقی  
 آیات کی طرف متوجہ کیا۔ صرف اسی طریق سے ان کی قوتِ نظریہ کو عملاً حاصل ہو سکتی تھی۔ قرآن کریم  
 میں یہ مضامین مختلف مقامات پر پھیلے ہوئے ہیں ان آیات کا طرز بیان بہت مؤثر اور  
 بڑا ہی دلآویز ہے۔

ان فی خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار۔ (پہلا البقرہ ۱۹۲)  
 ترجمہ۔ بیگ زمین اور آسمان کی پیدائش میں اور رات دن کے آگے پیچھے آنے میں  
 عقلمندوں کے لیے خدا کی قدرت کے کھلے نشان ہیں۔

اللہ الذی رفع السموات بغير عمدٍ ترونها۔ (پہلا الرعد ۲)  
 ترجمہ۔ اللہ وہ ذات ہے جس نے آسمان کو بغیر ستونوں کے جنہیں تم دیکھ پاؤ اٹھا رکھا ہے۔  
 اولعینظروا فی ملکوت السموات والارض۔ (پہلا الاعراف ۱۸۵)  
 ترجمہ۔ کیا انہوں نے آسمان اور زمین نہیں دیکھا۔

اللہ الذی خلق السماء والارض وانزل من السماء ماء فاخرج به  
 من الثمرات رزقاً لکم وسخر لکم الفلك لتجری فی البحر بامرہ  
 وسخر لکم الانهار وسخر لکم الشمس والقمر واسبین وسخر لکم  
 الليل والنهار۔ (پہلا ابراہیم ۳۲)

ترجمہ۔ اللہ ہے جس نے آسمان اور زمین کو بنایا اور آسمان سے پانی اتارا سو نکالے  
 اس پانی سے نکالے پھل رزق تمہارے لیے اور تمہارے لیے کشتیوں کو تاحث  
 کیا جو سمندر دل میں اس کے حکم سے چلتی ہیں اور کام میں لگایا ندیوں کو اور سورج  
 اور چاند کو تمہارے لیے کام میں لگایا ایک دستور پر چلنے والے اور دن اور  
 رات کو تمہارے لیے کام پر لگایا۔

## ② منکرینِ آخرت

یہ لوگ خدا تعالیٰ کی ہمتی کا انکار نہیں کرتے تھے۔ مگر دوسرے حیوانات کی طرح انسانوں کی موت کو بھی فنا کی سمجھتے تھے موت کے بعد انسان کے پھر جی اٹھنے کے قائل نہ تھے۔ اور حبل و کتاب کے منکر تھے۔

قرآن عزیز نے مفہوم موت پر ان کی اصلاح کی اور بتایا کہ موت فنا کی کا نام نہیں بلکہ یہ انتقال من الدار الی الدار ہے۔ موت ایک عالم سے دوسرے عالم میں جانا ہے اس موضوع پر قرآن کریم نے تحقیق انسانی کے مختلف مراحل سے بھی استدلال کیا ہے۔

ان كنت في ريب من البعث فانا خلقناكم من لطفة ثم من علة ثم  
من مضغة۔ (پکچر ۵)

ترجمہ۔ اگر تم ہر پھر اٹھنے کے شک میں ہو تم نے پیدا کیا تم کو ایک قطرے سے پھر جے خون سے اور پھر ایک لوتھرے سے۔

وضرب لنا مثلاً ونسى خلقه قال من يحيي العظام وهي رميمه قل يحييها  
الذي انشأها اول مرة وهو بكل شئ عليم۔ (پکچر ۶)

ترجمہ۔ اے انسان! تم نے ہم پر باتیں کرنی شروع کر دیں اور اپنی پیدائش کو مجھل گیا کہنے لگا ان ہڈیوں کو تب وہ ریزہ ریزہ ہو چکی ہوں گی پھر سے زندہ کرے گا آپ انہیں کہیں

ان کو وہی زندہ کرے گا جس نے انہیں پہلی دفعہ پیدا کیا تھا وہ ہر چیز کو جادو سے اور قرآن کریم نے اللہ رب العزت کی قدرتِ عامہ سے اس پر شہادتیں پیش کی ہیں۔ یہ

لوگ بڑے تعجب سے کہتے تھے۔

اذا امتنا وكنّا تراباً وعظاماً انالمدینون۔ (پکچر صفت ۵۲)

ترجمہ۔ کیا جب ہم مرجائیں گے اور مٹی اور ہڈیاں ہو جائیں گے تو کیا ہم جزا دیئے جائیں گے؟

ان خیالات کی اصلاح کے لیے اللہ رب العزت نے اپنی قدرت کے عالمگیر نقشے کھینچے



ہیں۔ قرآن کریم نے آخرت کی جزا و سزا کا تفصیلی تعارف کرایا ہے کہیں انسان کی غایت تخلیق اور اس کے مقصد حیات کی طرف توجہ دلائی گئی ہے کہ جب جملہ حیوانات اپنی زندگی کا کوئی نہ کوئی مقصد رکھتے ہیں اور ہر ادنیٰ اپنے سے اعلیٰ کے کام آ رہا ہے تو انسان بھی تو بے فائدہ پیدا نہیں کیا گیا اسے بھی تو اپنے سے اعلیٰ تر کے کام آنا چاہیے :-

ایحییٰ الانسان ان یتروک سدی۔ (پہلی القیامتہ)  
ترجمہ۔ کیا خیال کرتا ہے آدمی کہ اسے یہ پہنی بے قید رکھا جائے گا۔

### ③ مُنْکَرِ مِیْنِ رِسَالَتِ بَشَرِیَہ

یہ لوگ خدا کی ہستی کے تو قائل تھے لیکن رسالت کو نہیں مانتے تھے ان کا خیال تھا کہ اگر خدا کی طرف سے انسانوں کے لیے کوئی ہدایت ہوتی تو اسے دُنیا کے سامنے فرشتے لے کر آتے تھے یہ نہیں ہو سکتا کہ انسانوں میں سے کسی انسان پر خدا اپنے احکام نازل کر دے وہ رسالتِ بشری کے منکر تھے :-

وقالوا ما هذا الرسول یا کل الطعاع و میشی فی الأسواق (پہلی فرقان)۔  
ترجمہ۔ اور انہوں نے کہا کیا ہوا اس رسول کو یہ کھانا بھی کھاتا ہے اور بازاروں میں بھی پتہ پھر رہا ہے۔

اجعت اللہ بشرًا رسولًا۔ (پہلی بنی اسرائیل ۹۴)  
ترجمہ۔ کیا خدا نے انسان کو پیغمبر اٹھایا ہے۔

ابشر یھدونا فکفر وا۔ (پہلی تغابن ۶)  
ترجمہ۔ کیا ایک انسان ہمیں راہ دکھاتا ہے سو وہ (اس کی رسالت کے) منکر ہوئے۔  
قالوا ان انتھم الا بشر مثلنا.... قالت لهم رسالھما ان نحن الا بشر مثلکم  
ولکن اللہ یمین علی من یشاع من عبادہ۔ (پہلی ابراہیم ۱۱)

ترجمہ۔ انہوں نے کہا تم بھی تو ہماری طرح انسان ہو.... انہیں ان کے رسولوں نے کہا بیشک ہم بھی تمہاری طرح انسان ہیں لیکن اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے احسان فرماتا ہے

وما قدرنا الله حق قدره اذ اقالواها انزل الله على بشر من شئ (پہلا انعام ۹)

ترجمہ۔ اور انہوں نے اللہ کی قدر نہ کی جو اس کی قدر کا حق تھا جب انہوں نے کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ نے بشر پر کوئی چیز نہیں اتاری۔ (یعنی انسان پیغمبر نہیں ہو سکتا)

اور ان کے اعتقاد میں شریعت اور رسالت ایک جگہ جمع نہ ہو سکتی تھیں۔ ان لوگوں نے پیغمبروں کو انسان کہہ کر ان کی پیغمبری سے انکار کر دیا۔ یہی انکار رسالت اور استبعاد رسالت بشری ان کے کفر کا موجب بن گیا۔

## ان کا ابطال قرآن کریم نے کئی طریقوں سے کیا ہے

- ① نوح انسانی کو بہترین مخلوق اور احسن تقویم قرار دیا جی کہ فرشتوں پر بھی اسے فوقیت عطا فرمائی اور اس کا فرشتوں کا مسجود الیہ ہونا بیان فرمایا۔
- ② ان مقدس انسانوں کی عظمت اور عصمت کے شواہد پیش کر کے انہیں دوسرے عام انسانوں سے ممتاز کر دیا۔
- ③ دوسرے انسانوں کے لیے پیغمبروں کو نمونہ قرار دے کر واضح کر دیا کہ منصب رسالت نوح بشر کے لیے کیوں ہے۔
- ④ یہ بتلایا کہ فرشتے اس خرمینہ رسالت کے متحمل نہیں ہو سکتے اگر انہیں بھیجا بھی جاتا تو وہ بھی صورت بشری میں ہی ہوتے اور بات وہیں کی وہیں رہتی۔

## ⑤ مشرکین

یہ لوگ ہستی باری تعالیٰ کے قائل تھے اور اُسے ہی ساری کائنات کا  
 مَلٰٓئِکَہُ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِیْ اَحْسَنِ تَقْوِیْمٍ۔ (پہلے انسان) مَلٰٓئِکَہُ پَالِیْمَہُ (پہلے لفظ کان لکم  
 فِی رِسْوٰلِ اللّٰہِ اَسْوٰہُ حَسَنَہُ۔ (پہلے الامران) مَلٰٓئِکَہُ قُلُوكَ اِنَّا فِی الْاَرْضِ مَلٰٓئِکَہُ یَعْمَلُوْنَ مَطْمَیْنِ  
 لَنَزْلُنَا عَلَیْہِم مَّلَکًا دَسْوَلًا۔ (پہلے بنی اسرائیل) مَلٰٓئِکَہُ وَلَوْ اَنزَلْنَا مَلٰکًا لَّفُضِی الْاَمْرُ لَمَّا لَا یَنْظُرُوْنَ  
 لَوْحًا مَّکًا لَّحِطْنَاہُ مَجَّازًا لِّلْبَسَا عَلَیْہِم مَّا یَلْبَسُوْنَ۔ (پہلے الانعام ۹)

خالق مالک رازق اور مدبر کائنات سمجھتے تھے کسی مخلوق کو وہ خدا کے ساتھ برابر کا شریک نہ مانتے تھے۔ البتہ بعض مقدس ہستیوں کو وہ عطائی طور پر پروردائی صفتوں میں شریک کرتے تھے۔ ان کا اعتقاد تھا کہ تقرب الہی بزرگان دین کی اطاعت سے نہیں بلکہ ان کی عبادت (غایت تعظیم) سے حاصل ہوتا ہے۔ چنانچہ بندگی کے تمام آداب وہ انہی سے وابستہ کرتے تھے جیسے :-

- ① مافوق الاسباب ان کی پناہ میں آنا۔
- ② ان کے نام پر (ان کے تقرب کے لیے نہ کہ انہیں کھلانے کے لیے) جانور ذبح کرنا۔

- ③ ان کی منت ماننا۔
- ④ ان کے لیے اعتکاف کرنا۔
- ⑤ ان ناموں کے بتوں کا طواف کرنا۔
- ⑥ انہیں مشکل کے وقت پکارنا۔
- ⑦ ان کے نام کی قسم کھانا اور انہیں اپنے بواطن امور پر گواہ کرنا وغیرہ۔

انہیں یقین تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان مقدس ہستیوں کو کائنات کے نفع و نقصان کا مالک اور مختار بنایا ہوا ہے۔ فریادری اور حاجت روائی کے لیے انہیں اختیارات سونپ

لہ دلائل سألتم من خلق السموات والارض ليقولن خلقتمن العزیز العلیم (پ ۷۶ زخرف) کہ قل لمن الارض ومن فیہا ان کنتم تعلمون سيقولون لله۔ (پ ۷۷ مومنون ۸۹) کہ قل من یردکم من السماء والارض امن یملک السمع والابصار ومن یمخرج الحی من المیت ویمخرج المیت من الحی ومن یدبیر الامر فسيقولون لله۔ (پ ۷۸ یونس ۳۱) کہ وہ مشرکین اپنے حج میں یہ تبلیغ کرتے تھے۔ لبتیک لا شریک لک الا شریکاً هو لک تملکہ وما ملک۔ مسلم عن ابن عباس فتح المہم جلد ۲ ص ۳۱۷ اس سے واضح ہے کہ وہ اپنے معبودوں کو عطائی طور پر خدا کے ساتھ شریک کرتے تھے۔

لہ ما نعبدہم الا لیقربونا الیہ اللہ زلفی۔ (پ ۷۹ الزمر)

دیئے ہیں، مختلف کام مختلف بزرگوں کے پُر وہیں جنہیں وہ مافوق الاسباب طریق پر سرانجام دیتے ہیں، وہ اپنے اور خدا کے مابین ان مقدس ہستیوں کو واسطہ فی الثبوت سمجھتے تھے اور ہر ضرورت کے وقت اس کے متعلقہ بزرگوں کی رجوع کی طرف توجہ کرنا ان کا طریق عمل تھا، اپنی پاکیزہ ہستیوں کے ناموں پر ان لوگوں نے بُت بنار کھے تھے ان بُتوں کے سامنے اگر وہ ان بزرگوں کی طرف توجہ باندھتے تھے جن کی یاد میں انہوں نے وہ بُت بنائے ہوئے ہوتے تھے۔ وہ اس حقیقت سے بے خبر نہ تھے کہ بت من حیث النقل بالکل بے جان اور اپنے آپ سے بھی بے خبر ہیں لیکن ان کا عقیدہ تھا کہ من حیث الاصل (یعنی جن بزرگوں کے نام پر تیرے تھے گئے ہیں) وہ ضرور ان کی فریاد کو پہنچیں گے اور ان کی مرادیں پوری کریں گے ان کا عقیدہ تھا کہ حقیقی فریاد رس بے شک اللہ تعالیٰ ہے، لیکن یہ بزرگ خود اپنے اختیار سے اس کے ہاں

لے اس لیے کہ اسبابِ عادیہ کے ماتحت ایک دوسرے سے مدد لینا ہرگز محلِ کام نہیں لے واسطہ فی العروض کے طور پر نہیں کہ سران اور لمحہ رب العزت کا احتیاج رہے وہ سمجھتے تھے کہ بزرگانِ کرام اختیارات کے حصول میں تو خدا کے محتاج ہیں لیکن ان کے استعمال اور تصرف میں وہ اب پُرے مختار ہیں کسی کے محتاج نہیں لے سورۃ نوح میں جن بتوں کا تذکرہ ہے۔ وَلَا تَذَرْتُمْ وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَافُوثًا وَلَا يَعُوقَ وَلَا نِسْرًا۔ وہ سب قومِ نوح کے اولیاء اللہ تھے۔ اسماء رجال صالحین من قومِ نوح (بخاری جلد ۲ ص ۴۲۲) بزرگِ بزرگ حضرت ودرحمۃ اللہ علیہ کے بُت کی، ہذیل حضرت سواع کے بُت کی، قبیلہ مذحج حضرت یافوٹ کے بُت کی، قبیلہ سہدان حضرت یعوق کے بُت کی اور قومِ حمیر حضرت نسر کے بُت کی خصوصی طور پر پرستش کرتے تھے ان کے علاوہ اور بھی بہت سے بُت تھے جن میں سے بعض نسبتوں کے حامل تھے اور بعض بغیر نسبت کے بذاتِ خود معبود سمجھے جاتے تھے شرک کی یہ دوسری صورت بعد کے عوامی ماحول کا نتیجہ تھا۔ جعلوا لہ من عباده جزعاً۔ (پاک الزخرف) عباد امتا لکم (پاک الزخرف) وما یشعرون ایتان یشعرون (پاک النحل) وغیرہا من الایات سے یہی پتہ چلتا ہے کہ ان مشرکین کے معبود بندگانِ خدا ہی تھے گویا ان کی نسبت سے یہ بے جان بُت ان کے سامنے رکھے ہیں علامہ ابن عابدین شامیؒ نے درست لکھا ہے کہ بُت پرستی ابتدا میں قبر پرستی تھی اسی لیے اب یہ شرک کی شکل پائی ہے۔

سفارش کرتے ہیں اور جو کچھ اُن سے مانگا جائے وہ اللہ تعالیٰ سے لے دیتے ہیں ان کے ہاں  
بُت پرستی ایک تصور برزخی کا نام تھا۔  
حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں :-

كانوا يفتنون من الحجر والصفرة وغير ذلك صوراً يتخذونها قبلة  
التوجه الى تلك الدواح حتى يعتقد الجاهل شيئاً فشيئاً تلك الصور  
معبودة بذواتها رحمہم اللہ

ترجمہ۔ وہ لوگ پتھر اور دھات سے مجسمے بناتے تھے انہیں بزرگوں کی  
ارواح مقدسہ کے لیے ایک قبلہ قرار دیتے تھے یہاں تک کہ اُن کے آئینہ  
انے والے مزید، جاہلوں نے آہستہ آہستہ ان بتوں کو ہی معبود بالذات  
سمجھنا شروع کر دیا۔

## ایک شبہ اور اس کا جواب

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ مشرکین عرب کا نظریہ اگر یہی تھا کہ ان کے معبود دراصل  
وہ انسانی شخصیات ہیں جو رب العزت کے قرب ولایت سے شرف یاب تھیں اور پتھروں کے  
پرست محض ایک قبلہ توجہ ہیں تو پھر قرآن پاک بعض مقامات میں اشراک باللہ کی تردید میں یہ اسلوب  
کیوں اختیار کرتا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ کو یوں مخاطب کرتے ہیں :-  
يا ابا عبد الله لا تسمع ولا تبصر ولا تغني عنك شيئاً

ترجمہ۔ اے میرے باپ اس چیز کی عبادت کیوں کرتے ہیں جو نہ سُن سکے نہ  
دیکھ سکے اور نہ آپ کے کسی کام آ سکے۔

ان لوگوں کے نزدیک اولیاء اللہ کی شخصیات کریمہ کا دُور سے نہ سُننا اور نہ دیکھنا مسلمات

لَمْ يُولَدِ مُحَمَّدٌ وَلَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَلَا خَلْقُكُمْ شَيْئاً مِنْ دُونِ اللَّهِ  
لَمْ يُولَدِ مُحَمَّدٌ وَلَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَلَا خَلْقُكُمْ شَيْئاً مِنْ دُونِ اللَّهِ (پاپ یونٹس)

میں سے نہ تھا وہ انہیں یہی سمجھ کر پکارتے تھے کہ وہ حضرات مافوق الاسباب سنتے ہیں اور انہیں دیکھتے ہیں پھر انہیں مالا یسمع ولا یبصر کے ساتھ الزام دینا کسی طرح سمجھ میں نہیں آتا۔ مخالف کو الزام اس کے کمالات سے دیا جاتا ہے پس جب ان حضرات قدسہ کا نہ دیکھنا اور نہ سنانا ان کے کمالات میں سے نہ تھا تو ان کے اشراک باللہ کا رد اس انداز سے کیوں کیا گیا ہے؟

**الجواب:** اشراک باللہ اپنی ابتدائی منزل میں تو یہی تھا کہ ان کے ہل معبود اولیائے کرام کی ہی شخصیاتِ کریمہ تھیں اور یہ بُت محض ایک قبل تو تھے لیکن رفتہ رفتہ نظر ان نسبتوں سے دور ہوتی چلی گئی اور عوامِ مشرکین ان پتھر اور سونے کے بتوں کو ہی معبود بالذات سمجھنے لگے بُت پرستی اور اشراک باللہ کا اصل پس منظر صرف خواص مشرکین تک ہی محدود ہو کر رہ گیا۔ قرآن عزیز اشراک باللہ کی تردید کبھی اس کے ہل پس منظر کے پیش نظر کرتا ہے اور کبھی عوامِ مشرکین کے ذہن کو سامنے رکھتے ہوئے ان پتھر کے بتوں اور صورتوں کو انسانی کمالات سے عاجز بتاتا ہے۔ اس میں انہیں یہ سوچنے کی دعوت ہے کہ جو معبود انسانی کمالات سے بھی عاجز ہیں وہ خدائی اختیارات کے مالک کس طرح ہو سکتے ہیں۔ اشراک باللہ کے اس انداز کی تردید میں قرآن کریم کا استدلال یہ ہے :-

حضرت شاہ صاحبؒ ارشاد فرماتے ہیں :-

بیان شناعة عبادة الاصنام وسقوط الاحجار من مراتب الکالات  
الانسانیه فکیف بمربیة اللوہیة وهذا الجواب مسوق لقوم یعتقدون  
الاصنام معبودین لذاتہم۔

ترجمہ۔ قرآن پاک بتوں کی عبادت کی بُرائی اور پتھروں کے انسانی خوبیوں سے خالی ہونے کو بیان کرتا ہے پس جو انسانی خوبیوں سے خالی ہیں وہ خدائی کے درجہ پر کب ہو سکتے ہیں۔ یہ جواب ان لوگوں کے شرک کی تردید کے لیے ہے جو ان بتوں کو ذاتی طور پر عبادت کے لائق سمجھتے تھے۔

پس اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ مشرکین عرب میں جہاں اس قسم کا اشراک باللہ پایا جاتا تھا کہ وہ اولیاء اللہ کی ارواحِ مقدسہ کے لیے ان بتوں کو قبل تو جہ قرار دیتے تھے وہاں اس قسم کا

اشراک بھی موجود تھا کہ وہ ان پتھر کے بتوں کو ہی معبود بالذات سمجھتے تھے یہ بت پرستی کا انتہائی مقام فضولت اور ایک گمراہ ترین موقف جہالت تھا۔

قرآن پاک جہاں ان دوسری قسم کے مشرکین کی تردید کرتا ہے اور بتاتا ہے کہ جو چیزیں انسانی مرتبے سے محروم ہیں وہ خدائی شان کی مالک کیسے ہو سکتی ہیں؟ اس سے یہ نتیجہ نہیں نکل سکتا کہ پہلی قسم کے مشرکین جن کے معبود بزرگان دین تھے اور وہ پتھروں کو محض قبلہ توجہ سمجھتے تھے ان کے معبود بھی انسانی خوسریوں سے یکسر خالی تھے۔

جو بت مشرکین کا قبلہ توجہ تھے ان کی صورتیں تو پتھروں کی تھیں لیکن ان کے معانی اور مطالب بعض بزرگان دین کی شخصیات کریمہ تھیں لیکن اس شرک نے پھر ایسے شرک کو بھی جگہ دے دی تھی جس میں یہی جمادات معبود بالذات ہو جائیں اور ان پتھروں کے سوا ان کے کوئی اور معانی اور مصداق مراد نہ ہوں۔ ان بتوں کے نام ان کے اپنے رکھے ہوئے تھے۔

ما تعبدون من دونه الا اسماء مسمیة وما انتم وابعاءکم۔

(پاک یوسف)

ترجمہ اللہ کے سوا تم جن کی عبادت کرتے ہو یہ سوائے اس کے نہیں کہ چند نام ہیں جو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے رکھ لیے ہیں۔

ان مشرکین کے معبودوں کے نام تھے یہ محض ان کے اپنے گھڑے ہوئے تھے۔ ان ناموں کے مصداق پہلے کے کوئی بزرگ نہ تھے۔

مفسر حلیل علامہ قرطبیؒ لکھتے ہیں کہ ان کے معبود محض جمادات تھے۔

بین عجز الانصنام وضعفها ما تعبدون من دونه ای من دون الله الا

ذوات اسماء لامعانی لها۔

ترجمہ۔ قرآن کریم نے یہاں بتوں کا عجز اور ان کی کمزوری بیان فرمائی ہے اور کہا ہے کہ تم جن کی پرستش کرتے ہو وہ محض کچھ نام ہیں جن کا کوئی مصداق نہیں۔

قرآن پاک جہاں ایسے معبودوں کی کمزوری بیان کرتا ہے ان سے انسانی صفات کی بھی

نہی کرتا ہے اس طریق سے ان کی خدائی کی نفی اور خود ہو جاتی ہے اور جہاں ان معبودوں کا بجز بیان کرتا ہے جو واقعی انسانی شخصیات تھیں تو ان سے خدائی صفات کی نفی کرتا ہے ان سے انسانی صفات اور کمالات کی نفی نہیں کی جاتی کیوں کہ یہ بات ان کے مسلمات میں سے نہ تھی کہ وہ دیکھتے اور سنتے نہیں پس یا ابست لہو تعبد ما لا یجمع ولا یصبر میں ان دوسرے قسم کے مشرکین کا رد ہے جن کی نشاندہی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے کی ہے۔

مقبولان بارگاہِ انبیا کی کو خدا تعالیٰ کے ساتھ عطائی طور پر شریک کرنے والوں اور پھر ان بتوں کو ہی معبود بالذات سمجھنے والے مشرکین کے علاوہ اس وقت ان نظریات کے مشرکین بھی موجود تھے۔

① فشرکوں کو خدا کی بیٹیاں قرار دے کر ان کی عبادت کرنے والے۔

② جنات کو خدا کی اولاد کہہ کر ان کی پرستش کرنے والے۔

③ عناصر، اجرام فلکی اور ارواح غیبیہ کے پرستار وغیرہم۔

فریق اول کی اصلاح کے لیے قرآن عزیز نے رب العزت کی ہمہ گیر قدرت اور اس کے علم محیط کی طرف توجہ دلائی۔ وزیروں اور مشیروں کو جو سلاطین کی طرف سے اختیارات ملتے ہیں وہ اس لیے ہوتے ہیں کہ سلاطین کے ہر کام کو خود پہنچنا اور ہر جگہ براہ راست خود موجود ہونا عملی محال ہوتا ہے شہنشاہی کے باوجود وہ انسانی کمزوریوں سے بالا نہیں ہوتے ان کا علم صرف حاضر تک محدود ہوتا ہے اور رعایا کے غیب و شہود بیک وقت ان کے سامنے مستحضر نہیں رہتے پس وہ مجبور ہوتے ہیں کہ اپنے نائبین کو اختیارات تفویض کریں تاکہ تمام سلطنت مختل ہونے نہ پائے بخلاف اس کے رب العزت کی حاکمیت اعلیٰ ہر کمزوری سے پاک ہے

لہ وجعلوا الملئکة الذین ہم عباد الرحمن اناناً (پ ۱۱۱) و یجعلون للہ البنات سبخنہ ولہم ما یشہون (پ ۱۱۲) ثم یقول للملئکة اهلوا عایا کہم کوا یمیدون (پ ۱۱۳) لہ وجعلوا بیدہ و بین الجنة نسباً (پ ۱۱۴) صافات (پ ۱۱۵) کان رجال من الانس یعودون برجال من الجن (پ ۱۱۶) ثم قال النبی من قال مطرنا بنوع کذا کذا فخذلک کافری مومن بالکواکب (بخاری جلد ۱۱)



اور اسے دُنیا کے ان مادی اور فانی حکمرانوں پر قیاس نہیں کیا جاسکتا وہ مشرکین ان مقبولان بارگاہِ  
ایزدی کو (اور ان کے تصدیر بزخی میں) مٹی اور پتھر کے بتوں کو سیپی کہہ کر پوجتے تھے کہ دنیوی لطاف  
حکومت کی طرح یہ شخصیات کریمہ اور یہ صو رظا سہری بھی دربارِ رب العزت کے وسائل اور وسائل  
ہیں اس غلط فکری کی اصلاح یہ کہہ کر کی گئی کہ رب العزت کی ہمہ گیر قدرت کے لیے کوئی دنیوی  
اور مادی مثال نہیں دی جاسکتی ایک ضابطے کے طور پر بیان فرمادیا۔

لیس كمثله شىء وهو السميع البصير لمعاليه السموات و  
الارض يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر انه بكل شىء عليم  
(پاٹھو سورۃ ۱۲)

ترجمہ: نہیں ہے اس جیسا کوئی۔ اور وہی ہے ہر جگہ سامع و ناظر۔ اسی کے  
پاس ہیں آسمانوں کی اور زمین کی چلیاں جسے چاہے رزق فراخی سے دے دے اور  
جس کے لیے چاہے تنگ کر دے وہ ہر چیز کی خبر رکھنے والا ہے۔  
کہیں فرمایا:-

فلا تصدوا للہ الامثال۔ (پاٹھو النمل ۲۴)

ترجمہ: پس اللہ تعالیٰ کے لیے تم مثالیں نہ لاناؤ۔

رب العزت کی ہمہ گیر قدرت کا یوں اظہار فرمایا:-

وهو الذی فی السماء اللہ و فی الارض اللہ۔ (پاٹھو زخرف ۸۲)

ترجمہ: اور وہی ہے جس کی بندگی آسمان میں ہے اور وہی ہے جس کی بندگی  
زمین میں ہے۔

یعنی نہ آسمان میں فرشتے اور شمس و قمر معبود بن سکتے ہیں نہ زمین میں اصنام و اوثان غیر  
سب زمین و آسمان والوں کا معبود اکیلا وہی خدا ہے جو فرش سے عرش تک کا مالک اور تمام  
عالم کون میں اپنے علم و اختیار سے متصرف ہے۔

اس کی شانِ قیومتیت کو یوں بیان کیا:-

ولا تأخذہ سنۃ ولا نوم۔۔۔ ولا یؤدہ حفظہما۔ (پاٹھو البقرہ ۲۵۵)

ترجمہ: نہیں آتی اس کو اونگھ اور نہ نیند۔ اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اور نہیں ٹھکتا اسے زمین و آسمان کا تھا منا اور وہی ہے سب سے بزرگ عظمت والا۔

اس کے علم محیط کو اس طرح بیان کیا۔

يَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ رَدَقَةٍ اَوْ اَيْلَهُمَا وَلَا رَحْبَةَ فِي ظِلْمَتِ الْاَرْضِ وَلَا رَطْبًا وَلَا يَاسِبُ الْاُفْقِ كِتَابِ مِيقِينَ (رپ الانعام ۵۹)  
ترجمہ: وہ جانتا ہے جو کچھ ہے جنگلوں اور دریاؤں میں اور نہیں گرنے پاتا کوئی پتہ بھی مگر یہ کہ وہ اسے جانتا ہے اور نہیں کوئی دانہ زمین کے اندھیروں میں اور نہ کوئی تر اور نہ کوئی خشک مگر یہ کہ اس کے ہاں لوح محفوظ میں موجود ہے۔

پھر فرمایا کہ سارے انسان اس کے دروازے کے محتاج ہیں اور وہی ذات ہے، جو بے پرواہ اور غمخوار ہے۔

وَاللّٰهُ الْغَنِيُّ وَانْتُمْ الْفُقَرَاءُ (رپ محمد ۲۵)

ترجمہ: اور اللہ ہی ہے بے پرواہ اور تم سب اس کے محتاج ہو۔

پھر قرآن کریم نے متعدد ایسے واقعات بیان فرمائے جن میں فرشتے کیا اور انبیاء و اٰلہ کیا سب رب العزت کی نظر کرم کے محتاج نظر آتے ہیں۔ ساری مخلوق اسی کے دروازے پر فریاد خواہ کھڑی ہے انبیاء بھی اپنی ضرورتوں کے لیے اسے ہی پکار رہے ہیں۔ اسی کے سامنے اولاد کے لیے دست سوال دروازے اور زندگی کی مشکلات میں سب اسی کے حضور میں فریاد کرتے ہیں تہنکی اور کشائش کی چابی صرف اسی کے دست قدرت میں ہے۔

پھر قرآن کریم نے انبیاء کرام کی اپنی زندگیوں کو ان کی پوری کٹمن منزلوں کے ساتھ پیش کیا ان کی ابتلاؤں، قربانیوں اور مشکلات کو بہت کھول کھول کر بیان کیا۔ ان حقائق و واقعات میں ہر چشم بصیرت کے لیے یہ سرمہ ہدایت پیش فرمایا کہ رب العزت اپنی صفات خاصہ میں عطائی طور پر بھی کسی کو شریک نہیں کہتے یہ مشرکین کے نظریات کا اصلاحی نقشہ عمل تھا۔

مشرکین کے دوسرے طبقے کے لیے خطابی انداز اختیار فرمایا۔ ان کے شبہات نہایت  
لیک بک تردید سے بھی مستغنی تھے۔ پس ان کی اصلاح اس خطابی انداز میں فرمائی۔  
واذا بشر احدہم بھا ضرب للرحمن مثلاً ظلم وجہہ مسوداً وہو  
کظیم۔ (پاک زخرف، ۱۷ پکا نحل ۵)

ترجمہ۔ اور جب ان میں سے کسی کو خبر دی جائے اس چیز کی جسے وہ رحمن کے  
نام لگاتے ہیں تو سارا دل ان کا چہرہ اترتا ہوا رہتا ہے اور وہ دل ہی دل میں  
گھٹتا ہے۔

یعنی جب تمہارے لیے بیٹیاں باعثِ عار ہیں تو پھر تم خدا تعالیٰ کو اپنے سے اعلیٰ اور برتر  
ذات مانتے ہوئے اس کے لیے بیٹیاں کیوں تجویز کرتے ہو اپنے حالات پر غور کرو پھر اپنے اور  
اپنے خالق کے باہمی فرق پر نگاہ کرو اور پھر سوچو کہ تم خدا کے لیے بیٹیاں تجویز کر کے کتنی کمزور اور  
فطرتاً کہہ رہے ہو ذرا سوچو تو سہی تم کہہ کیا رہے ہو۔

پھر قرآن کریم نے اس حقیقت کی طرف بھی متوجہ کیا کہ اولاد اور والدین ایک دوسرے  
کے ہم جنس ہوتے ہیں جب رب العزت کی شان لیس کمثلہ شئی ہے تو وہ صاحبِ اولاد کہتے ہو سکتا  
ہے اسی ضمن میں فرقِ ثالث کے نظریات کا ابطال بھی ہو گیا جو جنات کو خدا کی اولاد کہہ کر انہیں  
اسکی خدائی میں شریک کرتے تھے قرآن کریم نے یہ خطابی انداز اختیار فرمایا ہے۔

وجعلوا للہ شرکاء الجنّ وخلقہم وخرقوا لہ بنین وبنّت بغیر علم  
سبحانہ وتعالیٰ عما یشفون ۵ یدیع السموات والارض ما فی یكون لہ  
ولد ولم تکن لہ صاحبه ۵ خلق کل شیء وھو بکل شیء علیم ۵  
ذلک اللہ ربکم لا الہ الا ھو خلق کل شیء فاعبدوہ وھو علی کل  
شیء وکیل ۵ (پاک الانعام ۱۰۰)

ترجمہ۔ اور ٹھہرائے انہوں نے اللہ کے شریک (اور وہ بھی) جن۔ حالانکہ اسی نے  
ان کو پیدا کیا۔ اور گھڑ لیے ان لوگوں نے خدا کے لیے بیٹے اور بیٹیاں جہالت کی

لہ فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہہ کر انہیں خدا کی عبادت میں شریک کرتے

و جس سے اللہ تعالیٰ پاک ہے اور مودر ہے ان باتوں سے جو وہ خدا کے ہاں  
میں بیان کرتے ہیں وہ بنائے والا ہے آسمانوں کو اور زمین کو کیوں کہ ہو  
سکتا ہے اس کے ہاں بیٹا حالانکہ اس کی تو کوئی بیوی نہیں اور اسی نے بنائی  
ہر چیز اور وہ ہر چیز کو جلنے والا ہے یہی اللہ متہار رب ہے نہیں کوئی معبود  
اس کے سوا۔ وہ پیدا کرنے والا ہے ہر چیز کا۔ سو تم اسی کی عبادت کرو اور وہ  
ہر چیز کا کار ساز ہے۔

فریق چہارم کے لیے ارشاد فرمایا:-

لا تسجد والشمس ولا للقمر واسجد واللہ سے خلقتم (پہلے سجدہ ۲۱)

ترجمہ تم نہ سورج کے آگے جھکو اور نہ چاند کے آگے سجدہ اسی ذات کو کرو جس  
نے ان سب (اجرام فلکی) کو پیدا کیا۔

پھر قرآن عزیز نے سورج چاند اور ستاروں کے غروب ہونے سے ان کے معبود ہونے  
پر استدلال کیا جو غروب ہو جاتے وہ محبوب ہو جاتا ہے اور جو محبوب ہو وہ مغلوب ہوتا ہے اور  
جو مغلوب ہو وہ معبود نہیں ہو سکتا قرآن کریم نے کہیں کہیں ستارہ پرست قوموں پر غلبہ تجرید کے  
دلچسپ نکتے بھی پیش کیے جن میں ہر طالب متبصر کے لیے وافی سامان ہدایت موجود ہے۔  
عرب معطل کی اس تفصیل کے بعد اب کچھ عرب محصلہ کا بھی تعارف کیجئے:-

## ① عرب محصلہ

ان میں بھی کئی گروہ تھے:-

ایک قلیل تعداد ان مومنین کی تھی جو اپنے آپ کو ملت ابراہیمی سے وابستہ کرتے تھے۔  
دید بن عمرو، قس بن ساعدہ اور قیس بن عاصم تہیمی کے نام اس سلسلہ میں خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

## ② نصاریٰ

یہ بھی من حیث الاصل ایک آسمانی مذہب تھا جس کی بنا وحی ربانی اور کتب آسمانی پر تھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے شریعتِ تورات کو باقی رکھتے ہوئے اس کے بعض احکام کو منسوخ کیا مگر پہلی صدی عیسوی میں ہی حالات ایسے ناسازگار ہوئے کہ اصل انجیل جس کے متنازعہ مسیح تھے محفوظ نہ رہی اور ان کے شاگردوں کے شاگردوں کی ترتیب کردہ یادداشتیں انجیل کے قائم مقام سمجھی جانے لگیں۔ چنانچہ وہ انجیلیں ان صحابہ اور تابعین کے ناموں سے ہی موسوم ہوئیں۔ پھر تصنیفِ انجیل کا بازار اس طرح گرم ہوا کہ ان کی تعداد ستر تک پہنچ گئی اب بھی بعض انجیلیں ہیں کہ کچھ عیسائی انہیں ملتے ہیں اور کچھ ان کے معتبر ہونے کے قائل ہیں۔ پھر ان انجیل مرتبہ میں بھی بے دریغ قطع و برید ہوتی رہی اور پھر معاملہ یہاں تک پہنچا کہ ان کی اصل بھی ترجموں کے سایہ تلے ناپید ہوتی چلی گئی۔

یہی وہ زمانہ تھا جب کہ دینِ مسیحی کے یہ مبنیادی اصول ایجاد ہوئے ان میں سے ایک بات بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے منہ سے نکلی ہوئی نہ تھی۔

۱۔ تثلیث ۲۔ الوہیت مسیح ۳۔ تصلیب مسیح اور عقیدہ کفارہ۔

## ① تثلیث

یہ لوگ خدا تعالیٰ، روح القدس اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ”اقانیمِ ثلاثہ“ مانتے تھے اور تینوں کو ملا کر ازلیت اور ابدیت والا ایک خدا کہتے تھے۔ بالفاظِ دیگر وہ تین علیحدہ علیحدہ خداؤں کے قائل نہ تھے بلکہ تینوں کو ملا کر وہ ایک خدا مانتے تھے اور اسے توحید فی التثلیث یا تثلیث فی التوحید کہتے تھے۔

اس سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ ان کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہنا محض ایک مجازی

لہ دلائل لکم بعض اللہ صحرہ علیکم (پ آ ل عمران ۵۰) وکنذ لک فی الانجیل متی ۱۶  
نم جیسے انجیل بر بناس یہ آپ کے ایک حواری تھے۔

نسبت تھی کیونکہ حقیقی بیٹا اپنے باپ میں سے ہوتا ہے لیکن اس کے وجود کا جزو نہیں ہوتا اور نہ باپ بیٹا ایک ساتھ سے چلے آتے ہیں۔ بیٹا لازمی طور پر باپ سے متاخر ہوتا ہے۔ بخلاف اس کے ان کے ہاں ہر ایک اقنوم اولیٰ اور ابدی شان سے مستف ہے پس یہ نسبت محض ایک مجازی نسبت تھی یہی وجہ ہے کہ یہ لوگ کبھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مسیح بن النہد (رب المتبرہ) خدا کا بیٹا کہتے تھے تو دوسرے موقع پر عین خدا بھی کہہ دیتے تھے۔

لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم (رب المائدہ ۱۷)

ترجمہ۔ بیک وہ لوگ کافر ہوئے جنہوں نے کہا کہ اللہ مسیح ابن مریم ہے۔

پس یہ اہمیت حقیقی اہمیت سے بھی بہت اوپر کا درجہ تھا پھر ان میں ایسے لوگ بھی تھے جو عوامی ذہن کے مطابق حقیقی اہمیت کا تصور بھی کرتے تھے اور بعض ایسے افراد بھی تھے جو روح القدس کی سبائے حضرت مریم طاہرہ کو اقا نیم ثلثہ میں شامل کرتے تھے اور قرآن کریم کو عیسائی دنیا کے ان طرح طرح کے تصورات کا سامنا تھا۔

## ② الوہیت مسیح

یہ اصول بھی دراصل عقیدہ تثلیث کا ہی ایک پہلو تھا۔ عیسائی لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قاضی الحاجات اور دافع البلیات سمجھ کر پکارتے تھے۔ خداوند مسیح کا اطلاق ان کے ہاں عام تھا اور وہ حضرت مسیح کو بلا تاویل الا یعنی خدا مانتے تھے۔ یہ ان کی الوہیت کا ایک کھلا دعویٰ تھا۔

قرآن کریم نے الوہیت کی صفات بیان فرمادی ہیں ان میں سے کسی ایک کو بھی کسی مخلوق کے لیے ثابت مانا جائے تو یہ اس مخلوق کی الوہیت کا اقرار سمجھا جائے گا۔

① امن خلق السموات والارض وانزل من السماء ماء۔ والہ مع اللہ۔

(رب النمل ۶۰)

ترجمہ۔ بھلا کس نے زمین و آسمان بنائے؟ کیا کوئی اور بھی اللہ ہے۔

امن جعل الارض قواراً۔ والہ مع اللہ۔ (رب النمل ۶۱)

ترجمہ کس نے زمین کو ٹھہرنے کے لائق بنایا؟ کیا کوئی اور بھی اللہ ہے۔

③ امن یحبب المضطر اذا دعاه ویكشف السوء... ع اللہ مع اللہ (پہلا نمل ۶۲)  
ترجمہ کون پسندتا ہے کسی بے کس کی فریاد کو اور کون دُور کرتا ہے سختی کو؟  
کیا کوئی اور بھی اللہ ہے۔

④ امن یمدکم فی ظلمات البر والبحر... ع اللہ مع اللہ (پہلا نمل ۶۳)  
ترجمہ کون ہے جو تمہیں جنگلوں اور دریاؤں کے اندھیروں میں رستہ دکھاتا ہے  
کیا کوئی اور بھی اللہ ہے؟

⑤ امن یبدؤ الخلق ثم یعیدہ ومن یرزقکم من السماء والارض... ع اللہ  
مع اللہ (پہلا نمل ۶۴)

ترجمہ کون بناتا ہے سرے سے مخلوق کو اور پھر اسے دُہراتا ہے؟ اور کون تمہیں  
زمین و آسمان سے رزق پہنچاتا ہے؟ کیا کوئی اور بھی اللہ ہے۔

⑥ قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ (پہلا نمل ۶۵)  
ترجمہ کہہ دیجئے زمین و آسمان میں خدا کے سوا کوئی اور غیب دان نہیں۔

یہاں اللہ کی حقیقی صفات مذکور ہوئیں انصارِی کا عقیدہ اُلُوہیتِ مسیح ان سب پر مبنی تھا لیکن  
خصوصیت کے ساتھ وہ تیسری صفت کی طرف زیادہ متوجہ تھے اور حضرت مسیح کو قاضی الحاجات اور  
دافع البلیات کہہ کر پکارتے تھے اللہ کی انہی صفات کو وہ ایک مخلوق میں مان کر اُلُوہیتِ مسیح کا عقیدہ  
رکھنے والے اور پیغمبرِ خدا کی میں شریک کرنے والے گردانے لگے۔

واذ قال اللہ یاعیسیٰ بن مریم ائت قل للناس اتخذونی واطی الہین  
من دون اللہ۔ (پہلا المائدہ ۱۱۶)

ترجمہ اور جب کہے گا اللہ تعالیٰ اے عیسیٰ بن مریم کیا تو نے لوگوں کو کہا تھا مجھے اور میری  
مُلک کو بھی تم اللہ کے سوا اور دو معبود بنالو۔

یہاں حضرت مریم کی اُلُوہیت ان لوگوں کے پیشِ نظر ہے جو اقاہیمِ ثلاثہ میں روح القدس کی  
بجائے حضرت مریم کو شامل کرتے تھے۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

## ③ تصلیب مسیح برائے کفارہ

مسیح عقیقہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام یہود کے ہاتھوں سولی پر لٹکائے گئے اور اس طرح سے وہ تمام بنی آدم کے گناہوں کا کفارہ ہو گئے۔ ان کے اعتقاد میں حضرت آدم علیہ السلام کا بہشتی درخت سے کچھ کھا لینا پوری نسل آدم پر ایک باغِ عظیم تھا اور یہ اس گناہ کی پاداش تھی کہ انسان عالم تکلیفات میں لایا گیا ان کے اعتقاد میں حضرت مسیح علیہ السلام نے اپنے خون سے نسل آدم کے گناہوں کو دھو دیا اس نظریے کو عقیدہ کفارہ کہا جاتا ہے اس عقیدے کے ضمن میں اس خیال کو بھی جگہ ملتی ہے کہ شاید اللہ تعالیٰ بندوں کے گناہ از خود معاف کرنے پر قادر نہ تھا اسی لیے وہ مجبور ہوا کہ اپنے اکلوتے بیٹے کے خون سے نسل آدم کے گناہ دھو دے۔ (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ)

نصاب کے اپنے ان تینوں نظریات (تثلیث، الوہیت مسیح اور عقیدہ کفارہ) میں نہایت ناش غلطی ہیں تھے۔ قرآن کریم نے ان کی یوں اصلاح فرمائی۔

قرآن کریم کا طریق ارشاد اور طور اصلاح :-

يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكنتم له اقباها الى مريم وروح منه فلنمنا  
بالله ورسوله ولا تقولوا ثلثه ؕ انتهوا خيرا لكم انما الله واحد  
سمحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفى  
بالله وكيله لن يستنكف المسيح ان يكون عبداً لله ولا الملكة  
المقروءون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه  
جميعاً۔ (پہلے النساء آخر)

ترجمہ اے اہل کتاب اپنے دین کی باتوں میں مبالغہ نہ کرو اور اللہ کی شان میں سچتہ بات کے سوا کچھ نہ کہو۔ بے شک مسیح ابن مریم اللہ کے رسول ہیں اور اس کا وہ کلمہ ہیں جسے مریم کی طرف ڈالا گیا اور وہ روح ہیں اس کے ہاں کی پس ایمان لاؤ



اللہ اور اس کے رسولوں پر اور نہ کہو کہ خدا تین ہیں ایسا کہنے سے رک جاؤ مہتاب  
 لیے یہی بہتر ہے خدا یقیناً ایک ہی معبود ہے اس کی شان کے لائق نہیں کہ اس  
 کی اولاد ہو۔ اسی کا تو ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور  
 وہی کار ساز کافی ہے مسیح کو تو اس سے عار نہیں کہ وہ خدا کے بندے ہوں  
 اور نہ ملائکہ مقربین (جیسے روح القدس جبریل امین) اس کے بندے ہونے  
 سے کچھ عار محسوس کرتے ہیں۔ اور جو بھی اس کا بندہ ہونے سے عار محسوس کرے  
 گا اور اپنے کو اس سے بالا سمجھنے لگے تو اللہ تعالیٰ ان سب کو اپنے ہاں جلدی  
 اکٹھا کریں گے۔

عقیدہ تثلیث اور الوہیت مسیح کے ابطال کے لیے حضرت مسیح علیہ السلام کے خود اپنے موقف  
 کی طرف توجہ دلائی۔ انہیں بندہ قرار دے کر پیغمبر بتلایا اسی طرح ملک مقرب روح القدس کے متعلق بتایا  
 کہ وہ اپنے آپ کو خدا نہیں سمجھتے اور یہ کہ حضرت مسیح علیہ السلام کی تعلیمات میں کہیں ان دو کی الوہیت  
 کا دعوے نہیں۔ قرآن کریم نے یہاں متنبہ کیا کہ تم فرط عقیدت میں ان میں خدائی صفتیں کیوں لا رہے ہو  
 یہ عیسائیوں کے اقا نیم ثلثہ خداوند قدوس، روح القدس اور حضرت مسیح میں سے کچھ دواقتوں  
 کی الوہیت کی نفی تھی اور ایک حکیمانہ انداز میں توحید کا اثبات تھا یہ اصلاح کا مفقود پہلو تھا اس کے  
 ساتھ ساتھ معقولی پہلو کی طرف بھی توجہ دلائی کہ اللہ رب العزت سب کی حاجت برآری اور کار سازی  
 کے لیے کافی ہیں اور سب زمین و آسمان اسی کے ہیں اسے کیا ضرورت پڑی کہ اس کا کوئی بیٹا ہو  
 یا وہ اپنی کسی مخلوق کو بیٹا بنائے تو اس کی شان کے لائق نہیں جب وہ کار ساز اپنی صفات میں وحدہ  
 لا شریک ہے تو اس کی ذات وحدہ لا شریک کیوں نہ ہوگی۔

لے بعض عیسائی خداوند قدوس، مریم صدیقہ علیہا السلام اور حضرت مسیح کو ارکان تثلیث قرار دیتے ہیں ان کی  
 طرف اشارہ سورہ مائدہ میں موجود ہے قرآن پاک تثلیث کے دونوں گروہوں کی تردید کرتا ہے مشہور پلاری  
 ایس ایم پال عیسائیوں کے ایک فرقے کے منخلق لکھتے ہیں ”ان کا عقیدہ یہ تھا کہ خدا کے علاوہ مسیح اور  
 اس کی ماں خدا تھے“ (عربستان میں مسیحیت ص ۴۷) حضرت مریم کی پرستش پونہتی صدی میں شروع ہو گئی  
 تھی۔ (دیکھئے تواریخ مسیح کلیسا ص ۲۹۹)

عقیدہ کفارہ کے ابطال میں یہ اصولی ضابطہ پیش کیا۔

لا تزداد اذرة و ذر اخری . (پچابی اسرائیل ۱۵)

ترجمہ۔ کوئی نہیں اٹھائے گا کسی دوسرے کا بوجھ

خدا کی شان کریمہ ہے کہ تو بقبول فرملے اور ہمارے گناہ بخش دے وہ چاہے تو توبہ کے بغیر بھی بخش سکتا ہے نیکوں کا پلڑا جھک جائے تو گناہ خود بخود اٹھ جائیں گے۔ اس حضرت کی شفاعت سے بھی کئی گناہ گار بخشے جائیں گے۔ ان تمام صورتوں میں گناہوں کی معافی تو ہوگی لیکن ان کا بوجھ کسی بے گناہ کی گردن پر نہیں آئے گا۔ مجرم کو معاف کر دینا یہ بے شک کریمہ ہے مگر اسے چھوڑ کر اس کی سزا کسی بے گناہ پر رکھ دینی یہ نہ صرف ظلم ہے بلکہ ایک انتہائی قابل نفرت فعل ہے۔ تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً۔

مسیحی تو میں اپنے گناہوں کا بوجھ ایک بے گناہ پیغمبر کی گردن پر رکھتی ہیں وہ کہتی ہیں کہ مسیح اولادِ آدم کے گناہوں کی سزا میں سولی چڑھایا گیا۔ قرآن کریم نے لا تزداد اذرة و ذر اخریٰ کہہ کر نہ صرف عقیدہ کفارہ کی تردید کی بلکہ دنیا کو ایک مستقل دہن دیا کہ فیصلے کے دن کوئی کسی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا اپنے اعمال کے نتائج ہر کسی کو خود دیکھنے پڑیں گے۔

## ترک دنیا کے ذریعے خدا کا قرب

حضرت عیسیٰ نے جس زہد و تقویٰ سے اپنے دن گزارے وہ اپنی مثال آپ ہیں۔ آپ کا ان دنوں نکاح نہ کرنا ہی قرین حکمت تھا علم الہی میں آپ کا رفیع الی السماء مقدر تھا اور نکاح کی صورت میں اس احتمال کو جگہ ملتی کہ دنیا میں ایک ایسی نسل بھی چلے جن کے باپ آدمؑ نہ ہوں تاہم آپ نے اپنی قوم کو ترک دنیا کی راہ بتلائی اور نہ یہ حکم خداوندی تھا۔

حضرت عیسیٰ کے پیرو فریسیوں کے ذریعہ اتر سیرتِ مسیح کے ادراک میں غلطی کر گئے اور یہ خیال قائم کر لیا کہ وصول الی اللہ اور قرب خداوندی کے لیے لذاتِ دنیا اور اہل دنیا سے کنارہ کشی

لے نزل کے بعد ان کا نکاح کرنا اور اولاد ہونا حدیث میں منقول ہے۔

لے یہودیوں میں یہ لوگ پیر سمجھے جاتے تھے۔

لازمی ہے یہیں سے رہبانیت چلی اور عیسائی راہب بستیوں سے الگ جنگلوں اور غاقاہوں میں رہنے لگے

یہ اندازِ حیات نہ صرف نظامِ فطرت کے خلاف تھا بلکہ سب پیغمبروں کے طریق سے متصادم تھا۔ چنانچہ ترک دنیا کے پردے میں وہ سب اٹوڈ گیاں اُبھریں کہ زندانِ بادہ خوار بھی حیا سے آنکھیں نیچی کر گئے۔ قرآنِ کریم نے اس مقام پر نہ صرف وحی کی عظمت بیان کی کہ ہم نے ترک دنیا ان کے ذمہ لگائی تھی بلکہ یہ بھی بیان فرمایا کہ یہ لوگ اپنی ایجاد کردہ بدعت سے بھی وفاتہ کر سکے اور بدعت کسی کو نقطہ یقین نہیں بخشتی۔

ثم قفينا على اثارهم برسلنا وقفينا بعيسى بن مريم واتيناها الانجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه راحة ورحمة. ورهبانية ابتدعوها ما كتبنا ها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها.

(کپ الحدید ۲۷)

ترجمہ: پھر تجھے بھیجا ہم نے عیسیٰ بن مریم کو اور اس کو دی ہم نے انجیل اور اس کے پیروؤں کے دلوں میں ترمی اور مہربانی رکھ دی اور ترک دنیا۔ یم نے ان کے ذمہ لگائی تھی۔ انہوں نے یہ بدعت خود نکال لی تھی اللہ تعالیٰ کی رضا مندی حاصل کرنے کے لیے پھر اس بھی وہ ایسا نہ نبھا سکے جیسا کہ اس کے (ترک دنیا کے) نبھا لے کا حق تھا۔

## یہود

یہ قوم دین کی سبائے نسل کے لحاظ سے زیادہ جانی جاتی ہے انہیں حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد سمونے پر بڑا ناز ہے عیسائیوں کی نسبت یہ لوگ اہل علم تھے ان کے مذہبی پیشوا احبار اور عیسائیوں کے رہبان کے طور پر مشہور تھے۔

قرآنِ کریم ہر دو طبقوں کا حال یوں بیان فرماتا ہے:-

اتخذوا احبارہم ورهبانہم اربابا من دون الله. (سپ التوبہ ۳۱)

ترجمہ۔ انہوں نے اپنے اخبار (علماء) اور اپنے رہبان (درویشوں) کو خدا بنا رکھا ہے۔

اسلام کی تحریک علی بنیادوں پر اُٹھی تھی اور مسلمان ایک مستقل شریعت کے ترجمان تھے اس لیے مسلمانوں سے بغض و عناد یہود کو زیادہ تھا۔ عیسائی عقیدہ کفار کے سہارے شریعت سے جان چھڑا چکے تھے اس لیے وہ مسلمانوں کے ساتھ نسبتہ درویش منش تھے۔

ولتجدت اشد الناس عداوة للذين امنوا اليهود والذين اشركوا  
ولتجدت اقر بهم مودة للذين امنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك  
باق منهم قسيسين ورهبانا واتمحلوا يستكبرون۔ (پ المائدہ آخر)  
ترجمہ۔ اور آپ سب سے زیادہ مسلمانوں کا دشمن یہود اور مشرکین کو پائیں گے  
اور ان اہل کفر میں مسلمانوں میں سب سے زیادہ محبت کرنے والے آپ نصاریٰ  
کو پائیں گے یہ اس لیے کہ ان نصاریٰ میں کچھ مبلغ ہیں اور کچھ درویش اور یہ کہ  
وہ ہجرت نہیں کرتے۔

۲۔ آج کل کے عیسائیوں میں کتنے قسب اور درویش ہیں یہ اس کی تفصیل کا موقع نہیں مہی  
قدموں میں جہاں کہیں اور جب کبھی یہ علت پائی جائے گی اس کا معلول بھی ضرور ظاہر ہوگا کہ وہ مسلمانوں  
سے محبت کرنے والے ہوں گے اور جب یہ اقوام بھی مسلمانوں کی دشمن ہو جائیں تو سمجھ لیجئے کہ یہ  
لوگ اپنی امتیازی صفات کھو چکے ہیں۔

یہود کی خاندانی نخوت یہاں تک تھی کہ اپنے آپ کو خدا کے بیٹے کہتے تھے۔ نبی انباء  
اللہ واحباہ۔ نسلی غور نہ انہیں اس غلط اُمید میں مبتلا کر رکھا تھا کہ لن تمسنا النار الا اياما  
معدودة۔ ہم سات دن یا چالیس دن (یعنی دن بچڑے کی پوچھا ہوتی رہی تھی) یا چالیس سال  
(یعنی مدتِ وادی تیرہ میں سزا یافتہ رہے) دوزخ میں رہ کر بالآخر ضرور جنت میں داخل ہوں گے  
نبوت کو یہ لوگ خاندانی وراثت سمجھتے تھے۔ واللہ یختص برحمۃ من یشاء میں ان کی اسی فکر  
کی اصلاح ہے۔

دوسرا بنیادی مرض اُن میں محبتِ مال تھا اسی لیے وہ دین فروشی کرتے تھے۔ اور

مسائل پر بڑی بڑی رشوتیں لیتے تھے۔ اکلہم السحت انہی کے حق میں وارد ہے ان کا ضمیر مجرم تھا اور ذہن ساز شول کا گھر ہو چکا تھا۔ بد عملی میں یہاں تک بڑھ چکے تھے کہ انبیاء تک کو قتل کر دیتے تھے۔ و یقتلون الانبیاء بغیر حق میں انہی کے سیاہ کردار کا تذکرہ ہے۔

ثم تست قلوبکم من بعد ذلک فہی کالحجارة او اشدّ قسوة میں ان کی اسی قساوت قلبی کا بیان ہے۔ شقاوت کی انتہا یہ تھی کہ آسمانی کتابوں میں تحریف کر دی۔

فویل للذین یکبتون الکتاب باید میہم ثم یقولون ہذا من عند اللہ۔ (پ البقرہ ۷۹)  
ترجمہ۔ سوزناں ہے ان کی جو لکھتے ہیں کتاب اپنے ہاتھوں سے پھر کہہ دیتے ہیں یہ خدا کی طرف سے ہے۔

حضرت مسیح علیہ السلام اور حضرت مریم طاہرہ پر ان لوگوں نے بڑے گندے الزام لگائے بالآخر ان پر ذلت اور مسکنت مسلط کر دی گئی۔

ضربت علیہم الذلۃ والمسکنة وباعوا بغضب من اللہ۔ (پ البقرہ ۶۱)  
ترجمہ۔ ان پر ذلت اور مسکنت مسلط کر دی گئی اور اے وہ اللہ تعالیٰ کے غضب میں۔

یہاں تک کہ روئے زمین پر اب یہ لوگ اپنے پاؤں پر کھڑے کہیں عزت نہیں پاسکتے جہاں کہیں بھی ہیں دوسری قوموں کے سہارے پر کھڑے ہیں عیسائی لوگ اعتقادی گمراہی میں گو ان سے بڑھ کر تھے کہ انہوں نے مخلوق کو خالق کا درجہ دے رکھا تھا مگر عمل اعتبار سے یہود ان سے زیادہ پست ہیں۔ بد اعمالیوں نے انہیں بد اعمالیوں کی انتہا پر پہنچا رکھا تھا۔ سورہ بقرہ میں ان کے سیاہ کردار کی پوری تصویر پیش کی گئی ہے۔ ان میں صرف چند لوگ تھے جو اس قساوت و شقاوت سے محفوظ تھے۔ قرآن کریم ان کا یوں تعارف کرتا ہے :-

لیسوا سوا من اهل الکتاب امة قائمۃ یتلون آیات اللہ انام اللیل وہم یسجدون۔ (پ آل عمران ۱۱)

ترجمہ۔ یہ سب برابر نہیں ان میں کچھ ایسے لوگ بھی ہیں جو سیدھی راہ پر قائم ہیں وہ اللہ کی آیات رات کے اوقات میں پڑھتے ہیں اور سجدہ ریز بھی ہوتے ہیں۔

یہ چند حضرات مشرف باسلام ہو گئے تھے۔ باقی قوم یہود مجموعی طور پر انتہائی ناقابل اعتماد تھی  
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر وقت میں جس وصیت کے لیے حضرت علی المرتضیٰؓ سے کاغذ طلب فرمایا  
تھا اس وصیت میں یہ ارشاد بھی شامل تھا:-

اخرجوا الیہود من جزیرۃ العرب۔

ترجمہ: کوئی یہودی جزیرۂ عرب میں نہ رہنے پائے۔

بعض ان میں سے تشبیہ کے قائل تھے وہ اللہ تعالیٰ کے لیے جسم <sup>Body</sup> Volume اور مکان  
ثابت کرتے تھے وہ کہتے تھے خدا چھ دن کام کرتا ہے اور ساتویں دن چھٹی کتا  
ہے۔ ہفتہ کا دن اس کے آرام کے لیے ہے:-

ولقد خلقنا السموات والارض وما بینہما فی سبتۃ ايام ما مستنا من

لغوب۔ (پ ۲ ق ۱۸)

ترجمہ: اور ہم نے آسمان و زمین اور جو کچھ ان کے مابین ہے چھ دن میں بنائے  
اور مکان ہمارے قریب نہ آئی۔

کہیں فرمایا:-

ولا یؤدہ حفظہما و هو العلی العظیم۔ (پ ۱ البقرہ ۲۵۵)

ترجمہ: اور اللہ تعالیٰ کو زمین و آسمان کی حفاظت کرنا مکان میں نہیں ڈالتا وہ

بلند ذات ہے اور بہت عظمت کے لائق ہے۔

مخلوق کی صنعتیں خالق میں ثابت کرنا تشبیہ کہلاتا ہے کئی یہود اس کے قائل تھے لہذا یہی  
مخلوق کی صنعتیں خالق میں نہیں خالق کی صنعتیں مخلوق میں لاتے تھے۔ عرب محصلہ میں یہی دو گروہ  
ممتاز تھے۔ پیروان زرتشت اہل کتاب میں شمار نہ ہوتے تھے۔

مجموع۔ پیروان زرتشت

نامناسب نہ ہو گا کہ ہم یہاں ایران کے پیروان زرتشت کا بھی کچھ اعتقادی اور عملی  
تعارف کرا دیں۔

دین زرتشت کی بنا اس پر تھی کہ روح خیر اور روح شر میں جنگ جاری ہے۔ زرتشت کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے سات سو سال پہلے کا بتایا جاتا ہے زرتشت سے پہلے ایران کا مذہب مزدائیت تھا۔ زرتشت اسی اصلاح شدہ مزدائیت کے داعی تھے ان کا مذہب ایک ناکامل توحید تھا مزداد (یعنی حکیم) سے مراد ذات حق لی جاتی تھی اور دوسری ربانی ہستیاں اسی کی تجلیات اور صفات کو کہا جاتا تھا ان کا خیال تھا کہ مزدائی ذات لاشریک ہے اور شذویت (یزدان اور اس پر من کو مستقل بالذات ماننے کا تصور) فقط ایک ظاہری عقیدہ ہے کیونکہ روح خیر اور روح شر کی جنگ بالآخر روح خیر کی فتح پر ختم ہوگی۔ زرتشت کی کتاب کا نام اوستا تھا اس کے ۲۱ لشک تھے۔ یہ کتاب مدتوں ناپید رہنے کے بعد ”ارداک و زار“ یا ”ارد اور یاف“ کے خواب میں یاد رہنے سے دوبارہ معرض وجود میں آئی۔ کلدانیوں کی متحضرائیت اسی مزدائیت پر علم نجوم کے اثرات تھے جس سے زردانی عقیدہ پیدا ہوا۔ اوستا میں آگ کی پانچ قسمیں دی گئی ہیں۔

① بزر سواہ (جو آتش کہ دوں میں جلتی ہے)

② دہو فریان (وہ آگ جو انسان اور حیوان کے جسم میں ہے)

③ ارد ازشت (جو آگ درختوں میں پائی جاتی ہے)

④ وازشت (وہ آگ جو بادلوں میں ہے مراد بجلی)

⑤ پنشت (وہ جلی جو بہشت میں ابھور مزدائی کے سامنے جلتی ہے)

شاہان ایران کا شکرہ و ملال اسی پانچویں آگ کا منظر تھا اسے ہی فارسی میں فر کہتے تھے

آتش کہ دوں میں مراسم عبادت کی راہنمائی ”ہیر بند“ کرتے تھے خوارزمی انہیں خادم النار اور یقودنی انہیں قیم النار کے نام سے ذکر کرتے ہیں۔ موبد، مغ اور طائفہ جو اس کے تدبیر کی مراتب تھے۔ اوستا کی تفسیر کا نام ژند تھا۔

مافی ۲۱۵ عیسوی میں پیدا ہوا اس نے زرتشتیت، عرفانیت اور عیسائیت کا گہرا مطالعہ کیا

تھا اور پھر فرقہ مغتسلہ کو ترک کر کے قارقلیط ہونے کا دعوے کر دیا۔ وہ بدھ زرتشت اور حضرت عیسیٰ

سب کو ماننا تھا مگر اس کا بھی عقیدہ یہی تھا کہ ابتدا میں دو جوہر اصلی موجود تھے ایک نیک اور دوسرا بد اور دونوں مستقل بالذات تھے یہ ثنویت خیر و شر کو ایک طاقت کے ماتحت نہ ماننے پر قائم تھی اس لحاظ سے یہ بھی دین زرتشت کی ہی ایک بدلی ہوئی صورت تھی جو لوگ مسلمان کہلا کر بھی خیر و شر دونوں کا خالق اللہ رب العزت کو نہیں مانتے وہ دراصل اسی دین مجوس سے متاثر ہیں۔

الفدریۃ معروس هذه الامة . قدریہ لوگ اس امت کے عجوبی ہیں۔

انجام کار مانویوں کو بزور اقتدار ختم کر دیا گیا تھا۔ ایرانیوں اور رومیوں کی باہمی جنگوں کے نتیجے میں جو رومی ایران میں بسائے گئے ان کی وجہ سے ایران میں عیسائیت پھیلی۔ چوتھی صدی عیسوی کے شروع میں سلوکیہ طغیوں کے ہشپ نے ایران کے عیسائیوں کو ایک کلیسائی مرکز کے تحت جمع کرنے کی بڑی کوشش کی۔ ان کا بڑا تبلیغی مرکز آذلیہ (الرم) تھا۔

بخت نصر شاہ بابل نے جب یہودیوں کو فلسطین سے نکالا تو یہ آہستہ آہستہ میڈیا اور فارس تک آباد ہو گئے۔ پہلی صدی عیسوی میں شاہ ایران نے انہیں ایک باقاعدہ ملت تسلیم کر لیا تھا تیسری صدی میں انہوں نے سورا کا مدرسہ قائم کیا اور تلموذ نامی اپنی مذہبی روایات کی تردید کا شاعت کی۔

## مسلمانوں کی آمد پر نئے مخلوط نظریے

آنحضرت کی بعثت کے وقت ایران میں ساسانی دور حکومت تھا یہ لوگ بادشاہوں کے ربانی حق

Divine right of Kings کا عقیدہ رکھتے تھے مسلمانوں کی آمد پر دونوں مذہبی نظریات

میں اختلاط ہوا اور خلافت کے ربانی حق کا عقیدہ قائم ہوا۔ مجوسیوں میں پانچ قسم کی انگ کا تصور پہلے سے موجود تھا۔ نئے مخلوط نظریے میں بھی پانچ کا تقدس قائم کر رکھا گیا۔

یہ مذہبی خیالات اور دینی رجحانات پہلے سے موجود تھے دنیا ان مختلف قوموں میں بٹی ہوئی تھی کہ نزرین عرب سے قرآن کی روشنی چمکی اور قرآن کریم نے راہ سے بھٹکی ہر قوم کو دین فطرت کی دعوت دی۔ قرآن کریم کو سمجھنے کے لیے اس ارض قرآن کو پیش نظر رکھنا بہت ضروری ہے۔

کچھ اور قادیانی دو قریں بہت بعد وجود میں آئی ہیں اس لیے ہم نے اس قرآن میں ان پر بحث نہیں کی کچھ ہندوؤں سے نکلی ایک نئی قوم ہے اور قادیانی مسلمانوں سے نکلی ایک دوسری قوم ہیں انہیں مسلمانوں کے کچھ کہیں تو بے جا نہ ہوگا۔



# امثالُ القرآن

## قصص القرآن من رسل الرحمن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى آمين

قرآن کریم سے پہلے انجیل کا دور گزر رہا ہے۔ انجیل میں بہت سی باتیں تمثیل کے پیرایہ میں کہی گئی ہیں اور ان سے مقصد انسانی ذہن کو غذائی ہدایت کے قریب کرنا ہے۔ انسانی طبیعت کہانیوں اور مثالوں سے جلد متاثر ہوتی ہے۔ صرف حکمت کا بیان دانشوروں کی غذا تو بن سکتا ہے لیکن عوام کو اپنی طرف راغب نہیں کرتا۔ آسمانی کتابیں انسانوں کے لیے منبع ہدایت ہوتی ہیں تو ضروری ہے کہ ان میں مثالیں بھی دے کر باتیں سمجھائی گئی ہوں اور اس کے قصوں میں واقعی ایک انسانی راہنمائی ہو۔ قصے بھی صحیح ہوں۔ ان میں باتیں نہ بنائی گئی ہوں یہ خدا کی شان کے لائق نہیں تمثیل میں بات اپنی طرف سے کہی جاتی ہے تمثیل اور قصے میں یہی فرق ہے۔

ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فابي اكثر الناس  
الا كفورا۔ (پہا بنی اسرائیل: ۸۹)

ترجمہ۔ اور ہم نے انسانوں کے لیے اس قرآن میں پھیر پھیر کر مثل بیان کہی ہے  
پر اکثر لوگ انکار کر گئے اور انہوں نے کفر کیا۔  
اور یہ بھی فرمایا :-

ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الانسان اكثر  
شقا سجدا۔ (پہا الکہف: ۵۴)

یہ انسان کی جدلی فطرت کیا ہے؟ انسان ہر دوسری مخلوق سے بڑھ کر بات سے بات  
نکالنے والا، وہ بات کو لمبا کرنے والا اور اس کے مختلف پہلو نکالنے والا واقع ہوا ہے۔  
سو اس کے لیے مختلف تمثیلات کی ضرورت ہوئی اور وہ مختلف پیمانوں میں اس کے سامنے  
لائی گئیں۔ مگر یہ جدلیات میں الجھتا گیا۔ اگر انسان ان سے نکلتا چاہیے تو ایک ہی راہ ہے کہ علم کی

پیروی میں اپنے سامنے لائے پہلو اور بنانی باتیں پھڑ دے۔

وَلَا تَمْنُنَ لِلنَّاسِ دَمَاقِلَهُمَا إِلَّا الْعَالَمُونَ. (پہ انکبوت ۲۲)

یہ امثال میں تو سب لوگوں کے لیے مگر انہیں صرف عالم ہی سمجھ پاتے ہیں۔ دوسرے لوگ کیا کریں۔ وہ علماء کی پیروی میں ان پر چلیں جہل نام کو باقی نہ رہے گا۔

قرآن کریم میں تمثیلات سے زیادہ عبرت کی داستانیں ہیں۔ وقائع اور قصص تمثیلات سے زیادہ موظہ عبرت ہیں۔ سو قرآن کریم میں پہلی قوموں اور انبیاء کے قصے بیان کیے گئے ہیں۔ ان قصوں کا مقصد قرآن کریم کو کوئی تاریخ کی کتاب بنانا نہیں ہے۔ جو مضمون پہلے سے چلا آ رہا ہے اس پر بطور شواہد پہلی قوموں کے واقعات اور قصص سامنے لائے جلتے ہیں اور یہ قصے کوئی من گھڑت باتیں نہیں ہیں۔

لَقَدْ كَانَ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى

وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ. (پہ یوسف ۱۱۱)

ترجمہ۔ ان قصوں میں اہل فہم کے لیے بڑی عبرت کی بات ہے یہ کوئی گھڑی ہوئی بات نہیں یہ تصدیق ہے اس کی جو اس سے پہلے نازل ہوئی تھی۔

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ إِلَّا يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي

بَيْنَ يَدَيْهِ. (پہ یونس ۳۷)

ترجمہ۔ اور یہ قرآن ایسا نہیں کہ بدول الشکر کے گھڑ لیا جائے لیکن یہ تصدیق ہے اپنے سے پہلی وحی کی۔

پہلے انبیاء کرام کو جن حالات اور مشکلات سے گزرنا پڑا وہ اس کائنات کا طبعی مزاج ہے۔ اس پر ان نفوس قدسیہ نے جس طرح صبر کیا اور حالات کا خندہ پیشانی سے مقابلہ کیا۔ یہ واقعات خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی موجب سکینہ اور تسلی رہے۔ ان وقائع گذشتہ کا بار بار تذکرہ اسی لیے تھا کہ آپ کا دل تسلی پکڑے۔ اس میں آپ کو یہ سبق دیا گیا ہے کہ

آپ بھی انہی کی راہ پر چلیں۔ اصولاً سب انبیاء کی خلعت عمل ایک جیسی ہوتی ہے اور وہ اس کا بر رسالت پر کوئی معاذ صلب نہیں کرتے۔

اولئک الذین ہدی اللہ فہد اہم اقتدہ قل لا اسئلكم علیہ اجرًا۔

(پک الانعام: ۹۰)

ترجمہ: یہ انبیاء کرام وہ لوگ ہیں جنہیں اللہ نے ہدایت دی سو آپ بھی انہی کی راہ پر چلیں۔ آپ کہہ دیں کہ میں اس رسالت کے کام پر تم سے کچھ نہیں مانگتا۔

## قصوں کی دو قسمیں

قرآن کریم میں اس کا رد والہ نوعیت کے واقعات اور قصے بڑے عکس نما پیرائے میں بیان کیے گئے اور دہرائے گئے ہیں۔ ہر دفعہ کے بیان میں ان میں ایک نیا نکھار آتا ہے اور ذہن و فکر قرآن کریم کی شانِ عباد کے آگے سجدہ کرنے لگتے ہیں۔ کچھ قصے قوموں کے ہیں جیسے اصحاب الایکھ قوم تبع، اصحاب مدین، اصحاب الاخذود، اصحاب الریس، اصحاب الکھف، قوم سبا، اصحاب فیل وغیرہ۔ ان میں بھی حق کی طرف لڑنے کا عجب سامانِ عبرت ہے۔

قرآن کریم کا مطالعہ کرنے والے کسی ایک جگہ ان انبیاء کرام کا ذکر نہیں پاتے۔ اگر قرآن کریم ایک تاریخ کی کتاب ہوتا تو بے شک ایسا ہوتا۔ مگر یہ ایک کتابِ ہدایت ہے۔ اس کے شروع میں بتا دیا گیا ہے ہدی للمتقین، سو یہاں واقعات و قصص ہدایت کے ضمن میں لائے گئے ہیں اور ہدایت کی دعوت پر رے قرآن میں یکسر رکھی گئی ہے۔ انبیاء کے ذکر میں ان کے معاذین کا ذکر بھی ساتھ چلتا ہے۔ سو مژد و فرعون اور ہامان و شداد کا تذکرہ قرآن کریم کا کوئی موضوع نہیں۔ ان کا بیان جہاں بھی آیا ہے ضمنِ آیہا ہے۔ تاکہ قارئین خیر و شر کے معرکوں کو خود قریب سے دیکھ لیں۔

قرآن کریم کے طلبہ کے لیے ان واقعات کو اپنے مقامات سے تلاش کرنا خاصہ مشکل

ہوتا ہے۔ اس لیے ہم نے چاہا کہ ان کے لیے قصص القرآن کے عنوان سے تمام انبیاء کے اہم واقعات ایک اپنی ترتیب سے بیان کر دیں اور اس کے بعد کچھ ان قوموں کا بھی تعارف کرادیں جو تاریخ کے مختلف ادوار میں گزری ہیں اور ان کا کچھ نہ کچھ ذکر قرآن کریم میں ملتا ہے۔ ان سے جو عبرت و نصائح حاصل ہوں ان تک پہنچنا قارئین کا اپنا کام ہے۔

ہم نے اس رسالے میں جو قصص انبیاء ذکر کیے ہیں اس سے ان نفوس قدسیہ کا صرف تعارف کرانا مقصود ہے۔ جو نبوت اور رسالت کے ذکر میں قرآن کریم میں مذکور ہے۔ ورنہ اور بھی بہت سے پیغمبر گزرے ہیں جن کا قرآن کریم میں ذکر نہیں ہے۔

وَرَسُولًا قَدْ قَضَيْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرَسُولًا لَمْ نَقْضِمْهُ عَلَيْكَ

(پ: النساء: ۱۶۴)

ترجمہ: اور ہم نے وہ رسول بھیجے جن کا حال ہم تمہیں سنا چکے ہیں اور ایسے بھی کئی ہیں جن کا ہم نے تم سے بیان نہیں کیا۔

قصص القرآن کی فہرست ترتیب دینے اور جہاں جہاں ان کا ذکر ہوا ان آیات کا احاطہ کرنے میں شیخ التفسیر حضرت مولانا احمد علی لاہوریؒ نے بہت بنیادی کام کیا ہے اور قصص القرآن کی تفصیل اور متعلقہ مباحث کی تکمیل میں دیوبند کے مشہور عالم مولانا محمد حفظ الرحمن سیوہارویؒ نے بنیادی خدمت سرانجام دی ہے۔ حیدرآباد دکن کے مولانا محمد عبد الرحمن نے ہدایت کے چراغ نام سے انبیاء کرام کی تاریخ دو جلدوں میں مکمل کی ہے۔ انبیاء کی عقیدت و محبت میں یہ وہ کارنامہ ہے جو علماء کا کوئی اور گروہ اس علمی اور تحقیقی پیرائے میں آگے نہیں لاسکا۔

اِسْ سَعَادَتِ بَزْوَرِ بَاذُوْنِیْسِتِ تَانَهْ بَخْشَدِ خُدَائِے بَخْشَنَدِ

راقم الحروف انبیاء کرام کے ان طویل وقائع کو اس مختصر پیرایہ میں صرف طلبہ کی مدد کے لیے پیش کر رہا ہے۔ تاکہ قرآن کریم میں ذکر کیے گئے ان انبیاء کرام کا تاریخی تعارف ہر وقت اُن کے ذہن میں رہے۔ ان کے ساتھ وہ ان قوموں کو بھی پہنچائیں جن کا ذکر قرآن کریم میں مختلف مقامات

پر آیا ہے

کالہوں کے اساتذہ اگر انبیاء کے ان وقائع حیات اور اہم باندہ و سالخ کے اہم واقعات پر تنقیدی سوالات مرتب کرتے رہیں تو طلبہ کو قرآن کریم کے ان اہم تاریخی ابواب کو یاد کرنے اور ان سے عبرت و نصائح اخذ کرنے میں بڑے قیمتی مواقع ملیں گے۔ و ما ذلک علی اللہ بھزین۔

### سوالات کے چند نمونے

- ① حضرت ابراہیم سے بنو اسمعیل اور بنو اسرائیل کے دو سلسلے چلے حضرت شعیب علیہ السلام کن میں سے تھے؟
- ② حضرت موسیٰ کو نبوت مصر میں ملی تھی یا اس وقت جب وہ حضرت شعیب کے ہاں مقیم تھے؟
- ③ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد کے بلبے میں فرمایا۔ انما قلنا (پلا ص) یہ آزمائش کیا تھی؟
- ④ حضرت داؤد کے وقت جو طوفان آیا وہ کس کس علاقے پر محیط رہا کیا وہ عالمگیر تھا؟
- ⑤ حضرت ابراہیم جب حضرت اسمعیل کو ذبح کے لیے لے گئے تو کیا انہیں علم تھا کہ اسمعیل ان کے ساتھ زندہ آئیں گے؟ اگر علم ہو تو کیا اسے آزمائش کہا جائے گا یا ڈرامہ؟
- ⑥ فلسطین بنو اسرائیل کا وطن تھا پھر مصر میں بنو اسرائیل کیسے جا آباد ہوئے؟
- ⑦ حضرت آدم اور حضرت حوا جب شجرہ ممنوعہ کے پاس جا رہے تھے تو کیا انہیں علم تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے منع کیا ہوا ہے؟
- ⑧ حضرت سلیمان علیہ السلام کے دربار میں وہ کون تھا جو علم کتاب رکھتا تھا اور تختِ بلقیس کو ہنکھ بھینکیں میں ملکِ سبا سے لے آیا تھا؟
- ⑨ حضرت موسیٰ علیہ السلام جب فرعون کے مقابلے میں لگے تو جب جادو گروں نے رسیاں پھینکیں حضرت موسیٰ اپنی جی میں کیوں ڈر سے معلوم ہوئے؟
- ⑩ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب قیامت سے پہلے تشریف لائیں گے تو انہیں یہاں آکر کیا علم نہ ہو جائے گا کہ کچھ لوگوں نے انہیں خدا کا بیٹا بنا رکھا تھا۔ پھر قیامت کے دن کیا وہ اپنے اس معلم کی نفی کریں گے؟

# قرآن کریم میں مذکور انبیائے کرام

## حضرت آدم علیہ السلام

آپ پہلے پیغمبر ہیں اور حملہ بنی نوح انسان ان کی اولاد ہیں۔ آپ کی تخلیق اور حضرت حواء کی طار اعلیٰ میں ہوئی اور جنت میں دونوں رہتے تھے۔ ارادہ الہی پہلے سے تھا کہ آدم زمین پر رہے گا اور اللہ کی نیابت میں باقی ساری مخلوقات پر حکومت کرے گا۔ آپ کا زمین پر نہ بطور سزا نہیں پہلے سے ارادہ الہی یہی تھا۔ گو زمین پر اترنے کو اس واقعہ کے متصل بعد رکھا گیا۔ آسمانوں پر آپ سے جو لغزش ہوئی تو بہ سے وہیں اس کی معافی ہو گئی اور آپ کو زمین پر اترتے بشارت دے دی گئی کہ آپ پر اور آپ کی نسل پر اللہ کی ہدایت اُتر کرے گی۔

قرآن کریم میں پہلے پارے میں آپ کے مقصد تخلیق کا ذکر ہے۔ اِنی جاعل فی الارض خلیفۃ پھر سورہ اعراف۔ الحجر بنی اسرائیل اور سورہ طہ اور ص میں آپ کے کچھ واقعات کا ذکر ہے۔ اس اشرف المخلوقات کے آگے آسمانی مخلوق بھی زیر ہوئی، علما بھی اور عملا بھی۔ علما اس وقت جب آدم علم اسماء پانچکے تھے اور فرشتے اس کے جواب میں لاجواب ہوئے۔ اور عملا اس وقت جب فرشتوں کو آدم کے تعظیمی سجدہ کا حکم ہوا۔

ابلیس کے انکار سجدہ سے تاریخ کا ایک نیا باب شروع ہوا۔ شروع پہلے دبا ہوا تھا اب کھل کر سامنے آیا اور یہ دُنیا خیر و شر کے معرکے کا میدان بنی۔ ابلیس کو فرشتہ نہ تھا مگر فرشتوں میں رہنے کے باعث وہ بھی سجدہ کے امر الہی میں مخاطب تھا۔

حضرت آدم کی لغزش اور خطا انسان کے آگے تو بہ کا دروازہ کھلا، گناہ کس طرح دھلتے ہیں یاد دھوئے جاسکتے ہیں اس کے لیے تو بہ کا دروازہ کھلا۔ اصول دین کا یہ سب سے اہم مسئلہ آدم کے زمین پر آنے سے پہلے ہی واضح ہو گیا۔ اسلام میں یہی راہ نجات ہے۔

آدم علیہ السلام کی اولاد میں بہن بھائی وہی تھے جو بڑاں پیدا ہوئے۔ پہلے اور بعد میں پیدا ہونے والوں سے نکاح بہن بھائی کا نکاح نہ سمجھا جاتا تھا۔ اولاد آدم اسی طرح آگے پھیلتی رہی۔

معاشرت کا سب سے اہم باب خاندانی کارشتہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے گو حضرت تواء سے آدم کو کثیر اولاد بخشی مگر بیوی کا مقصد وجود اولاد نہیں غلند کا سکون قرار دیا۔ اولاد کبھی ہوتی ہے کبھی نہیں مگر مرد و عورت سے سکون ہر حال میں ملنا چاہیے۔ جو بیوی مرد کو سکون نہ دے سکی اس نے اپنا مقصد وجود نہ پایا۔ اسی طرح بیوی کی تمام ذمہ داریاں خاندانی پر آئیں اور وہ ہمیشہ اس کے مسکن اور نان و نفقہ کا ذمہ دار رہے۔ قرآن کریم میں حضرت تواء کا مقصد وجود بایں طور ذکر کیا گیا ہے۔

هو الذي خلقك من نفس واحدة وجعل منه ازوجا ليسكن اليها

(پہ الاعراف ۱۸۹)

ترجمہ وہ ہے جس نے تمہیں ایک جی سے پیدا کیا اور اسی سے اس کی بیوی بنائی تا وہ اس سے سکون پکڑے۔

خیر اور شر کا پہلا معرکہ حضرت آدم اور ابلیس میں قائم ہوا۔ ابلیس نے مہلت مانگی وہ بھی اس کو دی گئی۔ اس نے پھر اولاد آدم پر محنت کی اور قابیل کو اپنے ساتھ لگا لیا۔ حق اور باطل کا دوسرا معرکہ ہابیل اور قابیل میں ہوا اور اس کے بعد شیاطین جنات کے سوا انسانوں میں سے بھی ہونے لگے۔ اسی نقطے سے دندگی کا آغاز ہوا تھا اور اسی پر قرآن کریم ختم ہوتا ہے۔ یوسوس فی حدود الناس من الجنة والناس۔

### حضرت آدم کی عمر، اولاد اور وفات

حضرت آدم کی عمر ۹۳۰ سال ہوئی۔ آپ ۱۳۰ سال کے تھے جب آپ کے بیٹے حضرت شیت



علیہ السلام پیدا ہوئے۔ آپ اس پوری دنیا کے آدم ثانی سمجھے جاتے ہیں۔ طرفان نوح کے بعد دنیا انہی کی اولاد سے آباد ہوئی جس طرح آدم علیہ السلام پہلے بنی ہوئے یہ پہلے رسول ہیں جنہیں دوسروں کی طرف بھیجا گیا۔ (تغایب کے لیے آپ کو اس عنوان سے توجہ دلائیں گے۔ یاوح انت اول الرسل الى الارض۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۷۰)

آپ کا نسب نریشیت کے بعد حضرت آدم سے مل جاتا ہے جس طرح حضرت عمرؓ کا سلسلہ نسب نریشیت بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب نامہ سے متصل ہو جاتا ہے۔ آپ ان پیغمبروں میں پہلے ہیں جن کے نام کی سورتیں قرآن پاک میں ہیں۔ مگر ان کی ترتیب میں آپ کے نام کی سورت سب سے آخر میں ہے ۱۔ سورۃ یونس ۲۔ سورۃ ہود ۳۔ سورۃ یوسف ۴۔ سورۃ ابراہیم ۵۔ سورۃ محمد ۶۔ سورۃ نوح۔

حضرت نوح علیہ السلام کے حالات واقعات سورۃ اعراف، ہود، مومنون، شعراء، قمر اور سورۃ نوح میں زیادہ تفصیل سے ملتے ہیں۔ حضرت آدم اور حضرت نوح کے مابین بڑے بڑے شرک بھی ہوئے جن میں حضرت وڈ، سوارع، یغوث، یعوق اور نسر جہم اللہ تعالیٰ سر فہرست ہیں (بخاری ص ۱۰۰) شیطان کے شاگردوں نے ان کے نام پر بت بنا کر اپنے نفع و نقصان کے لیے ان کے آگے جھکنا شروع کر دیا تھا۔ سو دنیا میں شرک کی ابتداء اس سے ہوئی کہ شیطان فطرت لوگوں نے بزرگوں کی قبروں کو عبادت کی جگہ بنا رکھا تھا۔ بت پرستی قبر پرستی سے شروع ہوئی ہے۔ (شامی جلد ۷ ص ۱۰۰)

## حضرت نوح کی تبلیغ

آپ نے اپنی قوم کو دن رات خدا کی طرف بلایا، مگر وہ اسی رفتار سے پیچھے ہٹتے رہے یہاں تک کہ حضرت نوح کا پیمانہ صبر لبریز ہو گیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے بھی بتلادیا کہ جتنے لوگوں نے آپ پر ایمان لانا تھا لاچکے۔ اللہ رب العزت نے پہلے ہی ایک زبردست عذاب کی خبر دے رکھی تھی مگر آپ پر پہلے اللہ کے نام کی ہوا لنگانی ضروری تھی۔

انارسلنا نوحاً الى قومہ ان انذر قومک من قبل ان ياتہم عذاب العید  
ترجمہ ہم نے بھیجا نوح کو اس کی قوم کی طرف اس سے پہلے کہ ان پر دردناک  
عذاب اترے۔

حضرت نوحؑ انہیں مذکی پکڑے ڈراتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے بتلادیا۔  
واوحي الى نوح انه لن یومن من قومک الا من قد امن (پہلو ۳۶)  
ترجمہ۔ اور نوح کی طرف وحی کی گئی کہ تیری قوم میں سے اب کوئی ایمان  
لانے والا نہیں مگر وہی جو ایمان لایچکے۔

## طوفان نوح

یہ طوفان اس لحاظ سے تو عالمی تھا کہ جہاں جہاں اولادِ آدمؑ آباد ہے سب کو اپنی لپیٹ  
میں لے لے لیکن اس وقت اولادِ آدمؑ کا اتنا وسیع پھیلاؤ نہ تھا کہ کینیڈا اور نیوزی لینڈ تک  
پہنچ گئی ہو۔ اس لیے صحیح بات یہ ہے کہ یہ طوفان عام معنی میں عالمی نہ تھا، اگر تمام عالم انسانی  
کو محیط تھا۔ مولانا ابونصر احمد حسین بھوپالی نے تاریخ الادب الہندی میں اس پر تفصیل سے بحث  
کی ہے اور نوح علیہ السلام کو لکھا ہے ”تمام نسل انسانی کا جبرائیل“

## جب کشتی کوہِ جود پر آگئی

سورہ ہود ع ۳ میں کشتی کے کوہِ جود پر ٹھہر جانے کا ذکر ہے یعنی کشتی یہاں تھی جب  
پانی اُترنا شروع ہوا اور سمندر پھر سے بھر گئے۔ دھلے اور فرات کے درمیان یہ کوئی اس وقت  
کا پہاڑ ہوگا۔ تو رات کے مطابق یہ کوہ اراراط کے پاس کی ایک جگہ ہے۔ تاریخ سے پتہ چلتا ہے  
کہ ۱۲ھ ۱۷۵۱ء عیسوی میں وہاں ایک معبد رہا ہے۔

حضرت نوح علیہ السلام نے ۹۵۰ سال تبلیغ کی (سورہ العنکبوت) آپ پھر بھی ہمت

دہاتے اگر آپ تک یہ الٹی بات نہ پہنچتی کہ ب اور کوئی ایمان لالے والا نہیں رہا۔

## بنی نوع انسان کے لیے اسباق عبرت

آپ کے مطلق حیات سے بنی نوع انسان کو یہ عبرت آموز سبق ملتے ہیں۔

① باپ بیٹے اپنے اپنے عمل کے ذمہ دار ہیں۔ باپ کی بزرگی بیٹے کے لیے لازم نہیں شرکے ہیں کوئی کسی کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔

② انبیاء کریم بے شک ہر وقت خدا کے رنگ سے رنگین ہیں مگر اس کے ساتھ وہ بشری تقاضوں سے (جسے اللہ کی محبت اور ان کی عاقبت کی خواہش) بے تعلق نہیں ہوتے پھر جب خدا کی بات سامنے آجاتی ہے تو پھر ان کا ہر تقاضا بدل جاتا ہے۔

③ اصل دارالحرارہ سخت ہے مگر کبھی یہاں دنیا میں بھی بدعلیلوں کی منزل مل جاتی ہے اور اس سے سخت کی سزا کی بھی منتفی نہیں ہوتی۔

④ طوفان سے بچنے کے لیے کشتی بنانا تو کل کے خلاف نہیں۔ اللہ رب العزت کا فطری قانون ترک اسباب کی تعلیم نہیں دیتا۔

## حضرت ادبیس علیہ السلام

ان کے زمانے میں بہت اختلاف ہے۔ بعض لوگ ان کا دور حضرت نوح سے پہلے کا بتاتے ہیں قرآن پاک نے انہیں حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد ذکر کیا ہے۔

واسمعیل وادریس وذا الکفل کل من الصابرين۔ (پاک انبیاء ۸۵)

لیکن داد کا ترتیب کے لیے ہونا بھی ضروری نہیں ایک دوسرے مقام پر فرمایا آپ قرآن کریم میں ادیس کو یاد کریں۔

ذکر فی الکتاب ادیس لہ کل صدیقاً نبیاً ورضاء مکاناً علیاً (پاک مریم ۵۶)

یہ آیت تعاضا کرتی ہے کہ قرآن کریم میں کہیں اور حضرت ادریس کا ذکر ضرور ہے اسے دیکھ لیں۔  
عبرانی میں حضرت ادریس کا نام ایشوع یا حنوک ذکر کیا جاتا ہے یہ واقعی حضرت نوح سے  
پہلے گزرے ہیں۔ امام بخاری لکھتے ہیں:-

ویدکر عن ابن مسعود وابن عباس ان الیاس هو ادریسؑ

امام بخاری نے اس پر یہ حدیث پیش کی ہے کہ معراج کی رات حضرت ادریس نے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کو مرحبا بالنبی الصالح والایح الصالح کہا ابن الصالح نہ کہا سو یہ کوئی حضرت نوح سے  
پہلے کی شخصیت ہوتے تو حضور کو الابن الصالح کہہ کر ذکر کرتے۔

آپ پہلے شخص میں جنہوں نے طلبہ جمع کیے اور سب سے پہلے ایک مدرسہ کی شکل قائم کی اور ان  
طلبہ کو دنیا میں صحیح طریق سے رہنے کے اصول و قواعد سکھائے۔ آپ کے شاگردوں نے پھر آگے شہر لہائے  
اور بستیاں آباد کیں حضرت الیاس کا ذکر جس طرح قرآن کریم میں ملتا ہے اس سے یہی متبادر ہوتا ہے کہ  
آپ حضرت ادریس کے علاوہ کوئی اور شخصیت ہیں اس کا ذکر ہم حضرت الیاس کے ذکر میں کریں گے۔

## حضرت ادریسؑ کا رفع آسمانی

قرآن کریم میں ہے ہم نے ادریس کو اُپر بھی جگہ اٹھالیا:-

واذ کوفی الکتاب ادریس انہ کان صدیقاً نبیاً ورفعناہ مکاناً علیاً (مریم)

ترجمہ۔ اور یاد کرو ادریس کو قرآن میں بے شک وہ ایک صدیق نبی تھے اور ہم نے

ان کو ایک اُپر کی جگہ اٹھالیا۔

تورات سفر پیدائش میں ہے:-

اور حنوک عمر ۳۶۵ برس کی ہوئی اور تنوک خدا کے ساتھ ساتھ چلتا تھا۔ اور

غائب ہو گیا۔ اس لیے کہ خدا نے اسے لے لیا۔

غائب کون ہوتا ہے؟ دفن ہونے والا یا جس کا نشان بھی دکھائی نہ دے؟ یہاں دفنناہ مکاناً علیاً سے رفع جسمانی مراد ہے۔ صرف اس صورت میں کوئی دنیا والوں سے کلیۃً غائب ہو سکتا ہے۔ قرآن کریم نے ان کے لیے لفظ رفع بڑی صراحت سے ذکر فرمایا ہے۔ رفع روحانی حقیقت ہے یا مجاز؟ خود فیصلہ کیجئے۔ حقیقی معنی مراد لینا جب تک متعذر نہ ہو مجاز کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔

ماظن ابن جریر طبری کہتے ہیں حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اس آیت کا مطلب حضرت کعب احبارؓ سے دریافت کیا۔ وہ سمجھنا چاہتے تھے کہ تاریخ بنی اسرائیل میں اس سے کیا مراد لی گئی ہے۔ آپ نے جو جواب دیا اس سے پتہ چلا کہ پہلے بھی اس سے رفع جسمانی ہی مراد لیا جاتا رہا ہے۔ کعب احبارؓ کے بیان کے مطابق حضرت ادیسؑ کی روح چوتھے آسمان پر قبض کی گئی تھی۔ اور وہ اس وقت ایک فرشتے کے کندھوں پر تھے۔ آپ ۸۲ سال کی عمر میں اُپر اٹھائے گئے۔ آپ ۸۲ سال کی عمر اُپر اٹھائے گئے۔ ہم حضرت ادیسؑ علیہ السلام کے رفع جسمانی پر صرف اس روایت سے استدلال نہیں کر رہے اس کی سندیں کلام ہے۔ ہم اس روایت سے قرآن کریم کی اس آیت کا مطلب سمجھنے میں مدد لے رہے ہیں۔ ابن کثیر نے اس روایت کو اسرائیلیات میں شمار کیا ہے۔

حضرت عیسیٰؑ بھی جسمانی طور پر اُپر اٹھائے گئے مگر ان کی وہاں وفات نہیں ہوئی۔ خود فرمانے کے بعد کچھ عرصہ زمین پر زندہ رہیں گے اور یہی ان کی وفات ہوگی اور پھر آپ مدینہ طیبہ کے گنبد خضریٰ میں دفن کیے جائیں گے۔

آپ کس علاقے میں بھیجے گئے؟

اس میں مختلف اذوال ملتے ہیں۔ ۱۔ مصر۔ ۲۔ بابل۔ علامہ شہرستانی کہتے ہیں آپؐ نے حضرت شیت علیہ السلام سے تعلیم پائی۔ اس صورت میں ان کا وجود حضرت نوح علیہ السلام سے پہلے

ماننا پڑتا ہے۔ آپ کے ہاں سے مصر ہجرت کرنے کی روایت بھی ملتی ہے۔

یہ روایت بھی ملتی ہے کہ آپ بہتر زبانیں جانتے تھے۔ تمدن کی یہ ترقی اور نسل انسان کا یہ پھیلاؤ حضرت نوح علیہ السلام کی بعثت سے پہلے وجود میں آچکا تھا۔ یہ بات آسانی باور نہیں کی جا سکتی۔ اس لیے یہ بات زیادہ درست معلوم ہوتی ہے کہ آپ کا زمانہ حضرت نوح علیہ السلام کے بہت بعد کا ہے۔ مرزا غلام احمد نے انہیں بالکل دودھ آڑ میں لاکھڑا کیا ہے۔ وہ توضیح مرام میں لکھا ہے کہ یہ مناجس کا نام ایلیا اور ادریس بھی ہے۔ اس کے غلط ہونے میں کوئی شبہ نہیں کیا جاسکتا۔

آپ کے بارے میں یہ روایت بھی ملتی ہے کہ آپ علم نجوم کے بھی ماہر تھے۔ نجوم کے ماہر کو عبرانی میں ہرمس کہتے ہیں۔ آپ کے ناموں میں یہ نام بھی ملتا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ آپ پہلے شخص ہیں جنہوں نے قلم اٹھایا اور اس سے لکھا۔ ایسی صورت حال تبھی تسلیم کی جا سکتی ہے کہ آپ کا دور حضرت نوح کے بعد کا ہو۔ ایک روایت میں ہے حضور سے علم رمل کے بارے میں سوال کیا گیا۔ آپ نے فرمایا یہ علم ایک نبی کو دیا گیا تھا۔ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں آپ پہلے شخص ہیں جنہوں نے رمل کے کلمات ادا کیے۔ آنحضرت نے معراج کی ان سے چوتھے آسمان پر ملاقات کی تھی بلکہ

اگر آپ مہیا کہ امام بخاری کا خیال ہے حضرت الیاس ہی ہیں اور یہ دو نام ایک ہی شخصیت کے ہیں تو آپ یقیناً حضرت نوح کے بعد کی شخصیت ہیں۔ کیونکہ حضرت نوح علیہ السلام کا پہلا رسول ہونا صحیح حدیث سے ثابت ہے اور حضرت الیاس علیہ السلام کا رسول ہونا قرآن کریم میں اس طرح مذکور ہے۔

وان الیاس لمن المرسلین۔ (پہ، الصافات)

## حضرت ہود علیہ السلام

حضرت ہود علیہ السلام قوم عاد کی طرف بھیجے گئے۔ عاد عرب کے قدیم لوگ تھے۔ انہی سے اہم سامیہ دنیا میں پھیلیں۔ یہ اپنے وقت کے ایک بڑی قوت والی اور مقتدر قوم تھے۔ پرانے عہد نامے میں عرب کی قدیم اقوام کا کوئی ذکر نہیں ملتا۔ اس لیے علماء تورات بسا اوقات اس قوم کا بسا اوقات انکار کر دیتے ہیں۔ عاد اولیٰ اور عاد ثانیہ دونوں سامی قومیں تھیں۔ سام حضرت نوح علیہ السلام کے بیٹے کا نام تھا۔ عاد کا ذکر قرآن کریم میں نو سورتوں میں آیا ہے اور حضرت ہود جو ان کی طرف بھیجے گئے ان کا ذکر قرآن کریم میں سات جگہ ملتا ہے۔

عرب کی قدیم قوم بنو سام اور عاد اولیٰ ایک ہی قوم ہے۔ قوم عاد کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تقریباً دو ہزار سال پہلے کا ذکر ہے۔ یہ قوم حضرت نوح علیہ السلام کے بعد قائم ہوئی۔ حضرت ہود نے انہیں کہا :-

وَادْكُرُوا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَذَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصۜطَةً

(رپ الاعراف ۶۹)

ترجمہ: تم یاد کرو جب خدا نے تمہیں قوم نوح کے بعد انکا وارث کیا۔

ان کا مکن استخاف کا علاقہ تھا۔ یہ حضرموت کے شمال میں واقع ہے۔ اس کے مشرق میں عمان ہے اور شمال میں ربع الخالی — یہ لوگ بُت پرست تھے جو انہوں نے بزرگوں کی یاد میں ان کے نام پر بنا رکھے تھے۔ عود۔ ہتار اور صدا ان کے بُت تھے اور یہ ان کے معبود تھے۔ ان کا تصور رسالت یہ تھا کہ رسول انسانوں میں سے نہیں ہو سکتا۔ وہ کوئی مافوق القصور مخلوق ہو۔ ہم اپنے جیسے انسان کو کیسے بنی مان لیں۔

جس طرح حضرت نوح کی قوم طوفان میں غرق ہوئی اس قوم پر بھی حضرت ہود کی نافرمانی کے باعث تند و تیز ہوا کے طوفان اُٹھے اور ان کی سب آبادیاں تہ و بالا کر دی تھیں۔

علماء تاریخ کے حضرت ہرودیس اسلام کی وفات اور قبر کے بارے میں مختلف اقوال ہیں۔  
 ۱۔ حضرت مکی وادی برہوت میں۔ یہ حضرت مکی کے قریب کتبہ احمر پر یہ فلسطین میں۔  
 یہ فلسطین کی روایت اہل کتاب کی اختراع معلوم ہوتی ہے جو اس علاقے کے کبابر  
 کسی اور زمین کو ارض انبیاء ماننے کے لیے تیار نہیں عرب باندہ کی اقوام عاد۔ ثمود۔ طسم اور عیسٰی  
 کا ان کے ہاں کوئی تاریخی تذکرہ نہیں ہے۔  
 باغ ادم جو ستونوں پر لگایا گیا تھا قوم عاد کا شاہکار تھا اور وہ لوگ اپنے دعویٰ ترقی  
 کی انتہا پر تھے

### حضرت صالح علیہ السلام

قوم عاد کی تباہی کے بعد ثمود کو مروج ۵۔ قرآن کریم میں قوم ثمود کا ذکر مقامات پر ملتا  
 ہے۔ حضرت صالح بن عبید بن جابر اس قوم کی طرف مبعوث ہوئے یہ بھی مہادی اقوام میں سے تھے  
 حجاز اور شام کے درمیان وادی ترقی ان کا مسکن تھا اسے فحی المناقہ بھی کہتے ہیں انہوں نے  
 پہاڑوں کو کاٹ کاٹ کر ان میں بستیاں بنائی تھیں حضرت صالح علیہ السلام نے انہیں کہا۔  
 واذکروا اذ جعلکم خلعا من بعد عاد و اذ اکف فی الارض مستخردون

سہولہا قصورا و متحذون الجبال یوتا۔ (پٹ اعراف میں)

ترجمہ۔ اور یاد کرو جب کہ تمہیں قوم عاد کے بعد سردار کر دیا اور ٹھکانہ دیا تم کو  
 زمین میں، تم بناتے ہو نرم زمین میں اوجھے مقامات اور تراشتے ہو پہاڑوں  
 میں گھر۔

مقائد میں یہ قوم بھی عاد کے نقش قدم پر چلے اور بتوں کی پرستش کرتے تھے ان کا بھی  
 عقیدہ تھا کہ بشریت اور رسالت جمع نہیں ہو سکتی یہ کہیے ہو سکتا ہے کہ ہم میں سے ہی کوئی  
 رسول ہو جائے۔

انفی علیہ الذکر من بیننا۔ (پٹ اعراف) کیا ہم میں سے ہمارا دانا ہے ذکر



أَبَشَرْنَا مَنَّا وَاحِدًا نَقْبَهُ إِمَّا أَذًا لِّمَن لَّا يَصِلُ وَسَعْرًا لِّمَن لَّا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
مِنْ بَيْنِنَا. (پک، القمۃ ۲)

## شود کا صالح علیہ السلام سے نشان مانگنا

قوم عائد نے تو پہلے ہی عذاب مانگا تھا اگر ہمدانہیں ساری اقوام میں ہیں۔ لیکن قوم شود  
نے پہلے ان سے صالح علیہ السلام سے ان کی صداقت کا نشان مانگا۔

مَا لَتِ الْإِبْرَئِيلَ مِثْلُنَا فَأَتَتْ بَابَهُ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ. قَالَ هَذِهِ  
نَاقَةُ لِهَاشِرٍ وَلَكُمْ شَرْبُ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ. (پک، الشعراء ۱۵۵)

ترجمہ تو ہماری ہی طرح کا ایک انسان ہے کوئی نشان دکھا اگر تو سچوں میں سے  
ہے اس نے کہا یہ ایک اونٹنی ہے ایک دن اس کے پینے کا اور ایک دن تمہارے پینے کا۔

یہ اونٹنی اس طرح نرا اور مادہ سے پیدا نہ ہوئی جس طرح اور جانور پیدا ہوتے ہیں۔ اس کی  
پیدائش ایک پہاڑ سے ہوئی اور یہ خدا کی قدرت کا نشان تھی جس پانی پر آتی سارا تالاب پی جاتی  
دوسرے سب حیوانات اس سے ڈرتے تھے۔

اس نشان دکھانے پر قوم پر یہ شرط عائد کی گئی تھی کہ کوئی شخص اس اونٹنی کو کوئی نقصان  
نہ پہنچائے۔ ان میں سب سے بد بخت وہ تھا جس نے ان کی کوئی خرابی کاٹ ڈالی اور پھر اس قوم  
پر عذاب اُترا۔ تیسرے دن ایک چغی نے ان سب کو آلیا۔ جہاں پڑے تھے وہیں دھرے کے  
دھرے مرے۔

فَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَنُهَلِّمُهُمُ مِنَ الْأَرْضِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَن آخَذَتْهُ

الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَن خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَن أَغْرَقْنَا بِالسَّيْلِ (العنکبوت ۲۴)

## حضرت ابراہیم علیہ السلام

جس طرح حضرت نوح علیہ السلام کو آدم ثانی کہتے ہیں اور تمام بنی نوح انسان ان کی اولاد ہیں اس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی اپنے بعد کے تمام انبیاء علیہم السلام کی جد ہیں آپ کے بعد جو نبی بھی آیا آپ کی اولاد میں سے آیا۔

ولقد ارسلنا نوحا و ابراہیم و جعلنا فی ذریئہ النبوة و الکتاب (پ کا تحدید ۲۶)  
ترجمہ۔ اور ہم نے نوح اور ابراہیم کو رسالت دی اور ہم نے نبوت اور کتاب ان کی بھی اولاد میں رکھی۔

پڑانے عہد نامے میں آپ کے والد کا نام تاریخ بتایا گیا ہے اور قرآن کریم میں اسے ازر سے ذکر کیا گیا ہے۔ یہ تاریخ ایک بڑا نجاری تھا۔ کالدی زبان میں ازر بڑے نجاری کو کہتے ہیں یہی لفظ ذرا بدل کر ازر ہو گیا۔ تاریخ اس کا اصل نام تھا اور ازر وصفی نام دیا وہ معروف ہوا۔ چچا کو بھی عربی میں اب کہہ دیتے ہیں حضرت یعقوب علیہم السلام کے بیٹوں نے حضرت یعقوب کے چچا حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ان کے آبا میں شمار کیا ہے۔

قالوا نعبدا لله و الله اباؤك ابراهيم واسماعيل واسحق الهما واحداً۔

(پ البقرہ ۱۳۲)

حضرت ابراہیم حضرت نوح کے بیٹے سام کی اولاد میں سے ہیں۔ نوں پشت میں آپ حضرت نوح علیہ السلام کے ساتھ جاتے ہیں۔ قرآن کریم کی سورۃ ابراہیم کی موبت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے یہ موقف اختیار کیا کہ حضرت ابراہیم کہ مکرمہ میں آئے اور آپ نے وہاں اپنی اولاد بسائی۔ وہیں اللہ کا گھر بیت اللہ شریف تھا اور وہیں حضرت ابراہیم نے حج کی آواز لگائی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے بھی بیت اللہ شریف کا حج ہوتا تھا۔ حضرت ابراہیم نے دُعا کی تھی کہ اے اللہ کچھ لوگوں کے دل اس گھر کی طرف پھیر دے۔

وَبَانِي اسْكَنْتَ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ. رَبَّنَا  
لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ. (پاک ابراہیم ۳۷)  
ترجمہ۔ اے میرے رب میں نے اپنی کچھ اولاد ایسے میدان میں لاسانی ہے جہاں  
کھیتی نہیں، تیرے عزت والے گھر کے پاس۔ اے رب ہمارے اس لیے کہ  
وہ نماز قائم کریں۔ سو تو کچھ لوگوں کے دل ان کی طرف مائل کر دے۔

جب حضرت ابراہیم علیہ السلام مکہ میں یہ دُعا کر رہے تھے اگر وہاں حضرت ابراہیم بانی کعبہ  
کی حیثیت میں معروف نہ ہوتے تو سننے والوں کے ذہن میں یہ سوال کیوں نہ اُٹھا جو سالہا سال  
بعد مشرق اسپنگر Spenger کو جس نے الاصابہ کا مقدمہ لکھا ہے اس طرح یاد آیا۔  
اسپنگر نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ قرآن میں ایک عرصہ تک حضرت ابراہیم کی شخصیت  
کعبہ کے بانی اور دین حنیف کے ہادی کی حیثیت سے روشنی میں نہیں آئی البتہ  
عرصہ دراز کے بعد ان کی شخصیت ان صفات کے ساتھ متصف ظاہر کیا گیا۔

اس کے جواب میں ہم یہ کہنا کافی سمجھتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مکہ میں آنے اور  
وہاں اپنی اولاد کے بسنے کا ذکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کئی زندگی میں ہی کر دیا تھا اور یہ عام  
شہرت کہ حضرت ابراہیم ہی بانی کعبہ ہیں کسی اندھیرے میں نہ تھی۔

حضرت ابراہیم سے دوسلے چے۔ بنو اسماعیل اور بنو اسحاق۔ اسرائیل حضرت یعقوب  
علیہ السلام کا لقب تھا۔ جو حضرت ابراہیم کے پوتے اور حضرت اسحاق کے بیٹے تھے۔ حضرت اسماعیل  
علیہ السلام سے عرب آباد ہوا۔ ان دونوں سلسلوں کے مورث اعلیٰ حضرت ابراہیم تھے۔ ان کا اپنا وطن  
عراق کے قصبہ اُدر میں تھا۔

### ایک اعتراض اور اس کا جواب

عرب میں اگر حضرت ابراہیم آئے ہوتے تو قرآن کریم عرب قوم کے متعلق یہ کیوں کہتا۔

لَتَذَرُوْهُمَا اِنَّهُمْ مِنْ شَذِيْذٍ مِّنْ قَبْلِكَ . (پہلے انھیں ۴۶)

اس آیت کا اگر یہ مطلب ہوتا کہ سرزمین عرب میں واقعی حضورؐ سے پہلے کوئی نبی نہیں آیا تو اسی قرآن میں سورۃ ابراہیم سورۃ الغام . اور سورۃ النمل میں حضرت اسماعیل کے عربی بنی ہونے کی شہادتیں کیوں ملتی ہیں۔ روایت مذکورہ کا مطلب یہ ہو گا کہ مدتوں ان کے پاس کوئی ڈرنے والا نہیں آیا۔ بنو اسرائیل پر بھی تو آخر ایک دور حضرت کا گزرا ہے۔ قرآن کریم میں سچیں سورتوں میں اور تفسیر آیات میں حضرت ابراہیم کا ذکر موجود ہے۔

### حضرت ابراہیمؑ کے دو مناظرے

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ کے ساتھ بھی مناظرہ کیا۔ اور حکم وقت منورہ کے ساتھ بھی جو خدا ہونے کا مدعی تھا مناظرہ کیا۔ حضرت ابراہیم کے معجزات میں آگ کا اُن کے پاؤں تلے گزرا ہو جانا بہت معروف ہے۔ آپ نے اللہ تعالیٰ کی صفت احیاء کا چہرہ بھی ہلایا تھا دیکھا جب آپ نے چار پرندوں کو ذبح کر کے اور ان کو ملا کر پہاڑ پر رکھ دیا۔ پھر آپ نے انہیں آواز دی اور وہ چل کر آپ کے پاس آئے۔

### دین ابراہیم کے کھلے امتیازات اور ملت ابراہیمی کا قیام

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کھلا تعارف ان تین باتوں میں ملتا ہے۔

- ① توحید خالص جس میں کوئی پیچیدگی نہیں اور اس میں کسی تاویل کو راہ نہیں۔
- ② ہجرت۔ دین کی خاطر گھر بار کو چھوڑ بکھنا جب باپ نے آپ کو گھر سے نکالا تو پیکل کھڑے ہوئے۔
- ③ قربانی میں انسانی جان کی پیش کش یہی وہ جذبہ ہے جس نے بالآخر جہاد کا نام پایا۔ آخر حضرت فاطمہ البیتین بھی آپ کی ملت پر تھے کہ توحید خالص۔ ہجرت اور جہاد کے علمبردار رہے عیسائی اقوام آپ کی ملت پر نہیں نہ ان کی توحید خالص رہی۔ نہ ان میں جہاد اور قربانی کے آثار موجود ہیں۔ یہودی بھی

ملتِ ابراہیمی پر نہیں کہ بطور مشنری ان کی دین کی دعوت آفاقی نہیں وہ نسلی حدود میں کھوکھورہ گئے۔  
 شاعرِ اسلامی میں حج عبدِ الاضحیٰ، دس ذوالحجہ کی قربانی اور عالمی تبلیغ حق مسلمانوں کے  
 ملتِ ابراہیمی پر ہونے کے کھلے نشان ہیں۔ اور غور سے دیکھا جائے تو ہر حج اس امتِ مسلمہ کے سوا  
 اور کوئی امتِ ملتِ ابراہیمی پر نہیں رہی۔

## حضرت ابراہیم علیہ السلام پر صحیفوں کا نزول

جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر تور  
 دیور اور انجیل اُتریں، حضرت ابراہیم علیہ السلام پر بھی صحیفے اُترے تھے، قرآن کریم میں حضرت ابراہیم  
 علیہ السلام کو دیتے گئے صحیفوں کا ذکر موجود ہے۔ اس امتِ مسلمہ کا تعلق اپنے نبی خاتم النبیین کے  
 بعد سب سے زیادہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ ہے، یہی وجہ ہے کہ وہ درود شریف میں ان  
 دونوں نبیوں کا ذکر کرتے ہیں اور دونوں کی آل پر درود بھیجتے ہیں، مسلمانوں کے مدد ہی بڑے تہوار  
 ہیں۔ ۱۔ عید الفطر، ۲۔ عید الاضحیٰ — عید الفطر وہ اپنے نبی کی امت کے طور پر اور عید الاضحیٰ حضرت ابراہیم  
 کی ملت ہونے کے احساس سے مناتے ہیں۔

## حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ہجرت

حضرت ابراہیم علیہ السلام بابل کے قصبہ قدان آرم میں پیدا ہوئے تھے اور وہیں سے آپ نے  
 اپنی دعوت کا آغاز کیا۔ والد نے گھر سے نکلنے کی دھمکی دی، آپ خود ہی نکل کھڑے ہوئے اور کہا میرا  
 پروردگار خود ہی میرے لیے راستہ کھول دے گا، آپ دیلے ذرات کے مغرب میں کلدانیوں کی بستی میں  
 گئے۔ وہاں سے پھر حاران گئے۔ ان اسفار میں آپ کی بیوی حضرت سارہ اور بھتیجے حضرت لوط علیہ السلام  
 ساتھ تھے، یہاں سے آپ فلسطین چلے آئے اور اس کے مغرب میں آباد ہوئے۔ ان دنوں یہاں کنعانی  
 حکومت تھی کچھ عرصہ یہاں رہنے کے بعد آپ ناموس چلے گئے اور وہاں سے مصر پہنچے اور ابھی آپ کا

مصر جاری تھا۔ مصر کے حکمران فرعون کہلاتے تھے۔ فرعون نے حضرت سارہ کو اپنے پاس روکنا چاہا۔  
لیکن اس نے کچھ ایسے اٹھارے غیبی دیکھے کہ اپنی بات چھوڑ دی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مع ان  
کی بیوی سارہ کے جانے کی اجازت دی۔

پرانے عہد نامہ میں یہ واقعہ یوں لکھا ہے :-

پھر خداوند نے فرعون اور اس کے خاندان کو ابراہم کی بیوی ساری کے سبب  
بڑی ماردی۔ بت فرعون نے ابراہم کو ہلاک اس سے کہا کہ تُو نے مجھ سے یہ کیا کیا  
— کیوں نہ بتایا کہ یہ میری جو رو ہے۔ تُو نے کہیں کہا کہ وہ میری بہن ہے یہاں  
تک کہ میں نے اُسے اپنی جو رو بنانے کے لیے لیا۔ دیکھ یہ تیری جو رو معاصر  
ہے اس کو لے اور چلا جا۔

شاہ مصر کو جب ابراہیم علیہ السلام کی بزرگی کا احساس ہو گیا تو اس نے اپنی بیٹی ہاجرہ  
حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دی تاکہ یہ سارہ کی خدمت کرے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ حضرت ہاجرہ  
لوندی بمعنی جاریہ تھیں۔ — نہیں اُن کے لیے اگر کہیں باندی کا لفظ ہے تو وہ صرف خدمت گزار کے  
معنی میں اور یہ صحیح ہے کہ شاہ مصر نے اپنی بیٹی ہاجرہ آپ کو اپنی بی بی حضرت سارہ کی خدمت کے  
لیے دی تھی، حضرت سارہ کی عمر اس وقت ستر کے قریب تھی۔

نوٹ ایسی ہی علماء اس پر بڑا اصرار کرتے ہیں کہ حضرت ہاجرہ اپنی اصل میں باندی تھیں۔ یہ  
درست نہیں ہے وہ شاہ مصر کی بیٹی تھیں اور ایک شاہی خاندان کی آزاد عورت تھیں۔ مولانا غلام رسول  
چڑیا کوٹی نے اس پر براہین باہرہ فی حربہ ہاجرہ ایک مستقل کتاب لکھی ہے علامہ سید سلیمان ندوی نے  
مجموعہ ارض القرآن کی دوسری جلد میں اس پر بحث کی ہے۔ حضرت مولانا حفظ الرحمن سید ہارویؒ نے بھی  
ان کا ذکر کیا ہے۔ اس موضوع پر مسیحی علماء کے دلائل خاصے کمزور ہیں۔

## حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بیویاں

تورات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ایک تیسری بیوی قطورہ کا بھی ذکر ملتا ہے۔ اسی سے بنو قطورہ چلے۔ پرانے عہد نامہ کی کتاب پیدائش باب ۱۱ میں ہے کہ قطورہ کے بطن سے حضرت ابراہیم کے چھ بیٹے ہوئے ان میں ایک کا نام مدیان تھا جس کے نام سے اصحاب مدین چلے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ ایک سے زیادہ بیویوں کا تصور عہد حاضر کے مسلمانوں کی ایجاد نہیں ہے کثرت ازدواج کی روایت حضرت ابراہیم سے پہلے سے چلی آرہی ہے اور اس میں ہرگز کوئی عیب کا پہلو نہیں یہ صرف پرندوں اور درندوں میں چلا آرہا ہے کہ ایک نر اور ایک مادہ کے جوڑے ہیں۔ ورنہ جو جانور اور حیوانات انسانوں سے مانوس ہیں ان چو یا سیر میں آپ کو یہ پابندی کہیں نظر نہ آئے گی۔ انسان کی فطرت ان کے ہاں چلنے والے جانوروں اور مرغوں مرغیوں میں بھی نمایاں نظر آتی ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ انسان اپنی فطرت میں شروع سے دیگر حیوانات اور پرندوں سے کچھ مختلف چلا آرہا ہے۔ پھر نبیوں کا اس پر عمل اس کی بھی تصدیق کر دیتا ہے کہ ایک مرد کے لیے زیادہ بیویاں ہوں۔ اس میں ہرگز کوئی عیب کا پہلو نہیں ہے۔

## حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مقام علم

طلب ابراہیمی کے مورث اعلیٰ ہونے کی حیثیت سے آپ کا علمی مقام بہت اوجھا تھا۔ چونکہ حضرت خاتم النبیین جن کا امتیاز دائرۂ نبوت میں علم پر ہو گا اور انما بعثت معلما کا اعلان ہو گا۔ آپ کی اولاد میں ہونے والے تھے۔ اس لیے آپ کی حقائق اشیا کے لیے جستجو فطری تھی حضرت خاتم النبیین کی دعا اللہم ادنی حقائق الاشياء کماھی اس نسبت کی ایک تاثیر تھا اور آپ کا یہ ذوق طلب بہت اوجھا تھا۔ اللہ تعالیٰ کی تمام صفات پر یقین رکھنے کے باوجود آپ کی طلب رب ادنیٰ کیف تھی الموقیٰ آپ کے طبعی ذوق کا ایک سوال تھا۔ آپ علم یقین اور عین الیقین کے بعد حق الیقین میں آنا چاہتے

تھے اسی کو آپ نے طمانیت قلبی بتایا۔

آپ کی قوت استدلال بہت اُونچی تھی۔ اپنے والد کے سامنے جس طرح آپ نے بتوں کی عاجزی اور دراندگی ثابت کی اور اجرام فلکی کی پرستش کرنے پر ساروں۔ چاند اور سورج کے بدلتے حالات سے استدلال کیا وہ اپنی مثال آپ ہے جو غروب ہوا مغلوب ہوا اور مغلوب محجوب ہوا اور یہ ادھر دُعا ہر تھا کہ محجوب معبود نہیں ہو سکتا۔ غرور و حیات و ممات کا سکہ نہ سمجھ پایا اور دعویٰ کیا انا حی و اٰمیت تو آپ نے اس کی ذہنی سطح پر مطلع ہونے کے بعد اس مضمون سے جس طرح ان اللہ یأتی بالشمس من المشرق کہہ کر فائت بھامن المغرب کا مطالبہ کیا تو غرور کی شکست طشت از بام ہو گئی۔ قرآن کریم نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے جو علمی موضوعات قرآن کریم میں ذکر کیے ہیں ان کی روشنی میں اگر آپ کو علم مناظرہ کا امام مانا جائے تو یہ بے جا نہ ہوگا۔ لیکن یہ وہ مناظرات تھے جو دلوں کو نور بخشتے تھے ایسے نہیں جو آج کل ہوتے ہیں ان میں غلٹ و غور کے سوا کچھ نہیں ملتا۔ تاہم یہ ضرور ہے کہ اہل باطل سے مناظرہ کرنا سنتِ انبیاء ہے اور کسی شخص کو علم کی اس لائن کا استحقاق روا نہیں۔ اللہ وصل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علیٰ ابراہیم و علیٰ آل ابراہیم انک حمیدٌ مجید۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دو بیٹے اور ایک بھتیجہ

حضرت لوط علیہ السلام

حضرت لوط بن ہاران حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھتیجے اور شاگرد تھے۔ حضرت ابراہیم پر سب سے پہلے آپ ایمان لائے اور آپ ہجرت میں بھی حضرت ابراہیم کے ساتھ رہے۔ حضرت لوط مصر میں حضرت ابراہیم کے ساتھ تھے۔ آپ وہاں سے ہجرت مکہ کے شرقِ اردن چلے آئے۔ آپ نے یہاں عامرہ اور روم کی بستیوں میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت کی روشنی میں اللہ کے نام کی آواز دیتے رہے۔ اردن کی ایک جانب اب بھی بحر لوط موجود ہے اسے بحر بھی کہتے ہیں۔



سودوم میں ایک ایسی فاحش بُرائی پائی گئی جو شرفِ انسانی کے کسرِ خلافت تھی۔ حضرت لوط نے انہیں اس سے منع کیا۔ اس کے جواب میں انہوں نے حضرت لوط کو وہاں سے نکلنے کی ٹھانی اور اُن کی پاکیزگی کو وہ اپنانے کے لیے تیار نہ ہوئے۔

پچھلے سورۃ ذاریات میں ہے کہ پھر اس قوم پر عذاب آیا اور خدا کی طرف سے ان پر پتھروں کی بارش ہوئی۔ جو فرشتے ان پر عذاب اتارنے کے لیے مامور ہوئے وہ وہاں جاتے ہوئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس بھی ٹھہرے یہیں وہ واقعہ پیش کیا کہ حضرت ابراہیم نے اُن کے لیے ضیافت کا سامان کیا لیکن یہ فرشتے تھے کھانا نہ کھاسکے۔

حضرت لوط علیہ السلام پر کوئی نئی شریعت نہ اُتری۔ آپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت لے کر ہی ان اقوام کی طرف بھیجے گئے تھے۔ قرآن کریم میں سورۃ اعراف، سورۃ ہود، سورۃ العنکبوت، سورۃ اشعراء اور سورۃ الذاریات میں ان کا ذکر ملتا ہے۔

فرشتے جب اُن پر عذاب اتارنے کے لیے وہاں پہنچے تو حضرت لوط اپنے خاندان کے ساتھ وہاں سے نکل گئے۔ آپ کی بیوی گھر سے نکلنے پر آمادہ نہ ہوئی۔ ایک ہیبت ناک چیخ اُٹھی اور دیکھتے دیکھتے اس آبادی کو تہس نہس کر دیا گیا۔ اوپر سے پتھروں کی بارش ہوئی۔ یہ سارا قصہ پ سورۃ ہود میں ملتا ہے۔

قوم کے انتہائی تہرہ اور شدتِ مخالفت سے حضرت لوط علیہ السلام کی زبان سے یہ بات نکلی۔

لَوَانِ لِّیْ بَلَمَّ قَوَّةٌ اَوْ اَدْوٰی اِلٰی رُکْنٍ شَدِیدٍ۔ (پل ہود ۸۰)

ترجمہ: کاش! مجھ میں مہتیں روکنے کی قوت نہ ہوتی یا میں ٹھکانہ پالنے کسی زبردست پناہ گاہ میں۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا حضرت لوط علیہ السلام خدا کی مدد سے بالکل ناامید ہو گئے تھے۔

جواب کسی پناہ گاہ کے سلسلے میں آنا چاہتے تھے؟ وہ پناہ گاہ اپنے قبیلے کی بھی ہو سکتی ہے۔ اور حقیقی پناہ گاہ تو اپنے پروردگار کی ذات ہے۔ آپ کے اس جملے کو ان الفاظ کے عام استعمال میں

زلیں جس درجے کا آدمی ہوا اس کے کلام کے معنی اس کی شخصیت کے مطابق اور مناسب ہونے چاہئیں کسی کی کوئی بات مُنہ تو اچھے سے اچھے پیرایہ میں سمجھنے کی کوشش کرنی چاہیے۔ حضور خاتم النبیین نے آپ کی اس صدا کے یہ معنی کیے کہ آپ کی زبردست قوت پناہ خود اللہ کی ذات تھی اور آپ اسی کے سایہ میں آنا چاہتے تھے۔ آپ نے فرمایا :-

يُفِرُّ اللَّهُ لِلْوَطِ أَنْ كَانَ يَا دِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ دُرُوهُونَ بِهِ وَخَالِقَهُ.  
ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ رُط کو بچنے دے ایک بڑی پناہ آرہے تھے۔ رکن شدید ان کا رب اور خالق تھا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قبر وادیِ غلیل میں ہے۔ آپ نے سالِ عمر یابی

### حضرت اسماعیل علیہ السلام

آپ حضرت ابراہیم کی خاص دُعا کا ثمرہ ہیں۔ عبرانی میں ایل اللہ کو کہتے ہیں۔ اِسْع (سُنی) ایل (اللہ) نے جب آپ پیدا ہوئے تو حضرت ابراہیم کی عمر ۸۶ سال کی تھی۔ آپ کی والدہ حضرت ہاجرہ کو فرشتے نے بشارت دی تھی کہ وہ بچہ جنے گی۔ تو رات میں ہے :-

خداوند کے فرشتے نے اُسے کہا کہ تم حاملہ ہے اور ایک بیٹا جنے گی۔ اس کا نام اسماعیل رکھنا کہ خدا نے تیرا دکھ سُن لیا ہے۔

حضرت ہاجرہ کے بعد حضرت سارہ ہیں جنہیں بیٹے کی بشارت فرشتوں نے دی۔ پھر خدا تعالیٰ نے حضرت ابراہیم سے کہا

اسماعیل کے حق میں میں نے تیری سُنی دیکھ میں اُسے برکت دوں گا اور اُسے ابرہہ و منذکر دوں گا اور اس کو بہت بڑھاؤں گا اور اس کے بارہ سردار پیدا ہوں گے اور اس کو بڑی قوم بناؤں گا۔

اس پر ایہ بیان پر غور فرمائیں۔ اس کے پیش نظر کیا حضرت ہاجرہ کے باندی ہونے کا کیا ادنیٰ تصور بھی ہو سکتا ہے۔ کیا کبھی لونڈیوں سے بھی سردار پیدا ہوئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ جس کو آبرو مند کرے کیا اس کے بارے میں لونڈی کا بیٹا ہونے کا خیال کیا جاسکتا ہے۔ اگر کسی جگہ حضرت ہاجرہ کے لیے حضرت سارہ کی خادمہ ہونے کے الفاظ لکھیں تو اسے حضرت ابراہیم کا اعزاز سمجھیں، شاہی خاندان کی ایک بیٹی ان کی اہلیہ کی خدمت کریں۔ پھر حضرت ہاجرہ کا مکہ مکرمہ ہجرت کر جانا اس کی تائید کرتا ہے کہ وہ ان کی لونڈی سرگز نہ تھیں۔ لونڈی ایک مستقل زندگی نہیں رکھتی جو حضرت ہاجرہ کو مکہ میں حاصل تھی۔ سید القوم خاد مہم میں سرداری اور خدمت دونوں باتیں جمع ہیں اور یہاں کسی کے غلام ہونے کا تصور نہیں۔

### حضرت ہاجرہ کی مکہ میں تشریف آوری

اللہ کے حکم سے حضرت ابراہیم حضرت ہاجرہ کو مکہ چھوڑ گئے۔ حضرت اسماعیل ان دنوں شیرخوار تھے۔ انہیں پیاس لگی تو ان کے لیے زمزم کا چشمہ جاری ہو گیا۔ اس چشمہ کو دیکھ کر وہاں بنو جرہم آباد ہوئے۔ حضرت ہاجرہ نے ان میں حضرت اسماعیل کی شادی کی اور آپ اپنے معاملات طے کرنے میں پوری آزادی تھیں کسی کی باندی نہ تھیں۔ قرآن کریم میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی صدا ملاحظہ فرمائیں۔

ربنا انی اسكنت من ذریعتی بواحد غیر ذی ذرع عند بیتک المحترم۔

(پاک ابراہیم ۲۷)

ترجمہ۔ اے رب میں نے اپنی اولاد کو ایک ایسی وادی میں لا بایا ہے جہاں کچھ نہیں آگتا تیرے حومت گھر کے سامنے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہاں (مکہ میں) آنے جانے کا سلسلہ قائم رکھا یہاں تک کہ وہ واقعہ پیش آیا جب ابراہیم علیہ السلام حضرت اسماعیل کو اللہ کے حکم کے تحت ذبح کرنے

کے لیے لے گئے۔ اللہ تعالیٰ کا کرم حضرت اسماعیل کے شامل حال ہوا اور وہ بغیر ذبح ہوئے ذبح اللہ کی شان پا گئے۔ یہ واقعہ مکہ کے قریب منامیں پیش آیا۔ حضرت ابراہیم کو حضرت اسماعیل کو قربانی کے لیے لے جاتے وقت علم نہ تھا کہ اللہ تعالیٰ اسماعیل کو زندہ واپس بھیجیں گے۔ وہ علم غیب نہ رکھتے تھے۔ وہ واقعی انہیں قربانی کے لیے لے کر گئے تھے۔

## حضرت ابراہیمؑ اور حضرت اسماعیلؑ دونوں نے کعبہ کی تعمیر کی

واذ یرفع ابراہیم القواعد من البیت واسمعیل۔ (پ البقرہ ۱۲۵)  
ترجمہ۔ اور جب ابراہیم اور اسماعیل بیت اللہ شریف کی بنیادیں اٹھا رہے تھے۔

حضرت اسماعیل کے بارہ بیٹے ہوئے جن سے بارہ قبیلے بنے۔ ان میں زیادہ دو مشہور ہوئے  
۱۔ نبیوت۔ ۲۔ قیدار۔ ان کی اولاد اصحاب النجر اور اصحاب الرس کے نام سے بھی موسوم ہوئی۔  
دوسری طرف حضرت ابراہیم کی اولاد حضرت یعقوب بن اسحاق سے ملی۔ حضرت یعقوب کے بھی بارہ بیٹے ہوئے جن میں دو حضرت یوسف اور بنیامین کی والدہ اور بھتیجی۔

حضرت اسماعیل رسول اور نبی تھے ۱۳۶ سال عمر پائی حرم میں دفن ہوئے۔ ان کی والدہ کی قبر بھی حرم میں کسی جگہ ہے

## حضرت اسحاق علیہ السلام

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر جب سو سال کی ہوئی تو حضرت سارہ کے ہاں حضرت اسحاق پیدا ہوئے جس طرح فرشتہ حضرت ہاجرہ کے پاس حاضر ہوا تھا فرشتے حضرت سارہ سے بھی ہمکلام ہوئے قرآن کریم میں پل ہود، پل النجر، اور پل الذاریات میں حضرت اسحاق علیہ السلام کا ذکر موجود ہے۔ حضرت اسحاق پیدا ہوئے تو حضرت ابراہیم نے ۲ ٹھوس دن ان کے غٹنے کی سنت ادا کی۔

حضرت ابراہیم نے حضرت اسحق کی شادی اپنے خاندان میں کی۔ آپ کی بیوی کا نام رفہ تھا۔ حضرت اسحق کے ہاں دو جڑواں بچے پیدا ہوئے۔ عیسو اور یعقوب — اس وقت حضرت اسحق کی عمر ساٹھ سال تھی۔ حضرت یعقوب اپنے ماموں لاہان کے پاس چلے گئے اور عیسو اپنے چچا حضرت اسماعیل کے پاس چلے آئے۔ حضرت اسحق کے چائٹین حضرت یعقوب ہوئے ان کا لقب اسرائیل تھا۔ یہیں سے بنو اسرائیل کا سلسلہ چلا۔

### حضرت اسحق اور حضرت اسماعیل میں زیادہ تاریخی شرف کس کا

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ حضرت اسماعیل حضرت ابراہیم کی دُعا کا ثمرہ تھے اور آپ چودہ سال تک اپنے والد کے واعدائے بیٹے رہے۔ خیر البقاع فی الارض (زمین کے سب سے بہترین قطعہ زمین) کی تولیت آپ نے پائی اور کعبہ کی بنیادیں اپنے والد کے اہتمام میں آپ نے ہی اٹھائیں اور حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے جدِ اعلیٰ ہونے کا شرف بھی آپ کے نام ہی رہا۔ تاہم اس سے انکار نہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اپنے گھر کا چراغ حضرت اسحق علیہ السلام اور ان کے بعد حضرت یعقوب علیہ السلام سے روشن ہوا۔

مسیحی علماء کہتے ہیں کہ قرآن میں حضرت اسحق کی بشارت باس طور مذکور ہے کہ آپ نبی ہوں گے۔ حضرت ابراہیم کو بیٹے کی خبر دی گئی جو نبی ہو گا اور حضرت ابراہیم کو جب اسماعیل کی بشارت دی گئی تو فرمایا فبشرناہ بغلام حلیعہ ہم نے اسے ایک بُرد بار لڑکے کی بشارت دی۔

### دونوں بشارتوں میں فرق کی وجہ

جب اللہ تعالیٰ حضرت ابراہیم کو اسماعیل کی بشارت دے رہے تھے تو علم الہی میں تھا کہ ایک وقت آئے گا جب اللہ تعالیٰ ابراہیم سے اسی بیٹے کی قربانی مانگیں گے اور وہ اسماعیل کا لڑکپن ہو گا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایک لڑکے کی بشارت دی۔ یہ نہ بتلایا کہ وہ نبی ہو گا تاکہ قربانی کے

کے وقت حضرت ابراہیم کو یہ گمان نہ گزرے کہ اللہ تعالیٰ نے تو مجھے اس کے نبی ہونے کی خبر دے رکھی ہے۔ اس لیے لازماً یہ ایک محض امتحان ہے حقیقتہً اسماعیل ذبح نہ ہوگا نبوت کی عمر تک پہنچے گا۔ اس صورت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قربانی کا حق ادا نہ ہوتا۔ یہ واقعہ محض ایک ڈرامہ ہو کر رہ جاتا۔ حضرت اسحق علیہ السلام کی قربانی نہ مانگتی تھی۔ اس لیے پہلے سے بتا دیا گیا کہ یہ نبی ہوگا۔ ان کے بارے میں علم الہی میں کوئی ایسا درمیانی مرحلہ نہ تھا۔

حضرت موسیٰ پر بھی کوئی ایسا وقت نہ آتا تھا۔ اس لیے ان کی والدہ کو بھی پہلے سے بتا دیا گیا کہ یہ نبی ہوگا۔

اما اذوه اليك وجاعلوه من المرسلين. (نپ القصص)

ترجمہ۔ بے شک ہم اسے تیری طرف بھیج دیں گے اور اسے پیغمبر بنائیں گے۔

## حضرت یعقوب علیہ السلام

تاریخ انبیاء میں حضرت یعقوب علیہ السلام بھی ایک مرکزی حیثیت کے مالک ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بعد حضرت یعقوب علیہ السلام تمام سلسلہ بنی اسرائیل کے جدِ اعلیٰ شمار کیے گئے ہیں۔ انہی سے آگے تو نہرسل کے بارے میں چلے۔ حضرت یعقوب سیود کے نام سے اپنا نسلی امتیاز ظاہر کرتے آئے ہیں، ان کا عقیدہ ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد کو جہنم کی آگ نہ چھو نہ پائے گی، ایسا اگر کہیں ہو ابھی تو چند دنوں کے سوا نہ ہو گا، ہم تو اللہ کے بیٹے اور اس کے مصاحب ہیں۔

لَمْ تَمْسَسْنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ (پ البقرہ ۸۰)

ترجمہ ہمیں سوائے چند گنتی کے دنوں کے آگ نہ چھوئے گی۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ عِزَّنَا اللَّهُ وَأَحِبَّاءَهُ (پ المائدہ ۱۸)

ترجمہ اور کہا یہودیوں اور نصاریوں نے ہم خدا کے بیٹے اور اس کے پیارے ہیں۔

اسرائیل آپ کا لقب تھا جس سے بنو اسرائیل معروف ہوئے۔ حضرت اسحق علیہ السلام کے دو بیٹے

عیس اور یعقوب ایک والدہ سے تھے۔ ان کی والدہ کا نام ربلقہ تھا۔ ماں کے زیادہ چھوٹے حضرت یعقوب علیہ السلام تھے اور والد کی محبت عیس سے محبت تھی عیس کا نام ادوم بھی ملتا ہے۔

دو دنوں بھائی وطن میں نہ رہے عیس اپنے چچا (حضرت اسماعیل علیہ السلام) کے ہاں عرب چلے

گئے تھے اور یعقوب اپنی والدہ کے اشارہ پر فدان آرام چلے آئے تھے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کغانیا کی ہدایت کے لیے مبعوث ہوئے تھے۔ آپ کا ذکر قرآن پاک میں متعدد مقامات پر ملتا ہے لیکن زیادہ تر آپ دیگر انبیاء کے ساتھ عطا مذکور ہیں چند مقامات پر آپ کا ذکر خصوصی پیرایہ میں کیا گیا ہے۔

① آپ کی وصیت قرآن پاک میں اس طرح مذکور ہے۔

إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ

أَبَانُكَ إِبْرَاهِيمَ وَاسْمَعِيلَ وَاسْحَقَ اللَّهُ وَاحِدًا (پ البقرہ ۱۳۳)

ترجمہ: حضرت یعقوب پر جب سفر آخرت کا وقت آیا، آپ نے اپنے بیٹوں سے کہا میرے بعد تم کس کی عبادت کرو گے؟ انہوں نے کہا آپ کے خدا کی اور آپ کے آباہ حضرت ابراہیم، اسماعیل اور اسحق کے خدا کی اور سب کا خدا ایک ہی ہے۔

⑦ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں حضرت یعقوب کے علم کی بھی تعریف کی ہے۔

وانہ لذو علم لما علمناہ ولكن اکتال الناس لا یعلمون . (پلک یوسف ۶۸)

ترجمہ: اور وہ ہمارے بتانے سے علم والا ہوا لیکن اکثر لوگ جانتے نہیں۔

علم تعبیر میں حضرت یوسف علیہ السلام کے مرتبہ سے کون آگاہ نہیں لیکن خود حضرت یوسف کو اس خواب کی عام اشاعت سے روکنے والے کون ہیں؟ یہی حضرت یعقوب علیہ السلام معلوم ہوتا ہے آپ پر بھی یہ باب علم پوری وسعت سے کھلوا تھا۔

⑧ جن پیغمبروں کو قرآن نے اولی الایدی والاخبار کہا ہے ان میں آپ بھی ہیں۔

واذکعبادنا ابراہیم واسحق و یعقوب اولی الایدی والاخبار . (پلک ص ۴۵)

ترجمہ: اور یاد کریں ہمارے بندوں کو ابراہیم، اسحق اور یعقوب کو یہ سب ہاتھوں والے تھے اور آنکھوں والے تھے۔

⑨ آپ ایک وسیع سلسلہ اولاد کے مورث اعلیٰ ہیں۔ قرآن کریم میں جن انبیاء کو اللہ تعالیٰ نے آل کے ذکر سے مذکور کیا ہے ان میں آپ بھی ہیں جیسے آل ابراہیم، آل یعقوب۔

حضرت ذکریا علیہ السلام نے جب بیٹے کے لیے دعا کی تو کہا تھا۔

یرثنی ویرث من آل یعقوب . (پلک ۶)

وعلیٰ آل یعقوب . (پلک یوسف ۶)

ترجمہ: وہ میرا وارث ہو اور آل یعقوب کا وارث ہو۔

حضرت ذکریا علیہ السلام کا بیٹا ساری آل یعقوب کا وارث کیسے ہو سکتا ہے حضرت یعقوب کے

تو خود اپنے بارہ بیٹے تھے، یہاں وراثت مالی مراد نہیں یہاں وراثت علمی مراد ہے اور انبیاء کی میراث



یہی ہوتی ہے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام جب حضرت یوسف کے پاس مصر آئے تو آپ کے ساتھ کنبے کے ۷۲ افراد تھے۔

## حضرت یعقوب کی ازواج و اولاد

حضرت یعقوب کے ماموں لابان کی دو بیٹیاں لیہ اور راحیل آپ کے نکاح میں تھیں اور ان دونوں کی دو باندیاں زلفا اور بلہا بھی ان کے ساتھ تھیں۔ آپ کی ان سب سے اولاد ہوئی آپ کی والدہ راحیل کو بہت چاہتی تھیں۔ ان کے بطن سے حضرت یوسف اور بنیامین پیدا ہوئے۔ اس میں منظر میں ان دو پر آپ کی زیادہ نظر عنایت تھی۔

یہ تفصیلات قرآن پاک میں نہیں ہیں۔ البتہ قرآن پاک میں گیارہ ستاروں کی حضرت یوسف علیہ السلام کو سجدہ کرتے بتایا گیا ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ کے بارہ بیٹے تھے اور ایک حضرت یوسف کا حقیقی بھائی تھا جسے آپ نے ایک تدبیر سے اپنے ہاں ٹھہرایا تھا۔

حضرت یعقوب علیہ السلام کے وقائع حیات کا حضرت یوسف کے حالات سے علیحدہ ذکر بہت کم ملتا ہے۔ حضرت یوسف کے وقائع حیات کو قرآن کریم نے حسن القصص کہا ہے۔ سونا مناسب نہ ہو گا کہ ان سے متعلق باقی مباحث حضرت یوسف کے تذکرہ میں ذکر کیے جائیں۔ حضرت یعقوب کی اولاد میں آگے نبوت لادوی اور یہود کی نسلوں میں چلی۔ حضرت یوسف کی اولاد میں آگے کوئی نبی نہ ہوا۔ حضرت موسیٰ و ہارون لادوی بن یعقوب کی اولاد میں سے تھے۔ اور حضرت داؤد اور سلیمان یہود بن یعقوب کی اولاد میں سے اس پر ہم حضرت یعقوب علیہ السلام کا تذکرہ ختم کرتے ہیں۔

## حضرت یوسف علیہ السلام

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ قَلَمٌ لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُرِقٌ بِمُوتَابٍ (آل عمران ۲۴)



فن معادن العرب تسألونی قالوا نعم قال فخیارکم فی الجاهلیۃ خیارکم فی الاسلام اذا فتنوا۔<sup>۱</sup>

ترجمہ: تم میں جو جاہلیت کے دور میں اچھے لوگ تھے اسلام میں اگر بھی وہی سب سے اچھے رہیں گے جب وہ سمجھ جائیں۔

(نوٹ ۷) اسرائیلیوں کے یہ کہنے کی کہ اب حضرت یوسف کے بعد کوئی نبی نہ آئے گا۔ ایک یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ آل فرعون اس خطرے سے بے غم ہو جائیں کہ بنی اسرائیل میں ایسے نبی ہوں گے جو بادشاہ بھی ہوں گے (جیسا کہ حضرت داؤد اور حضرت سلیمان بعد میں ہوئے) اس صورت میں آل فرعون کو اندیشہ تھا کہ اب کبھی عطا حکومت ان کے ہاتھ سے جاتا رہے گا۔ ہو سکتا ہے اسرائیلیوں نے آل فرعون سے اس اندیشہ کو دور کر لے کے لیے یہ عقیدہ وضع کر لیا ہو کہ اب ان میں حضرت یوسف کے بعد کوئی پیغمبر نہ آئے گا۔ فرعون کا یہ اندیشہ سن سنائی کتاب التفسیر کی حدیث فتون میں مذکور ہے۔

(نوٹ ۸) یہاں جو حضرت یوسف کے معجزات کا ذکر ہے یہ کیا کیا تھے قرآن کریم میں ان کی تفصیل نہیں ملتی یہاں صرف ان کی حکایت ہے۔

### فلسطین اور مصر میں تاریخی رابطہ

حضرت ابراہیم، حضرت اسمٰعیل اور حضرت یعقوب کا وطن فلسطین تھا یہیں ان کی اولاد ہوئی۔ تاریخ بنی اسرائیل کے سب سے نمایاں پیغمبر حضرت موسیٰ کو مصر میں دکھاتی ہے کہ آپ وہیں پیدا ہوئے اور وہیں آپ کے فرعون سے معرکے پیش آئے۔ یہ کیسے ہوا کہ بنو اسرائیل قبیلوں کے پہلو بہ پہلو مصر میں نظر آتے ہیں یہ حضرت یوسف علیہ السلام کا واقعہ ہے جو فلسطین اور مصر میں جوڑ پیدا کرتا ہے قرآن کریم میں حضرت یوسف کے مصر جانے کا واقعہ مذکور نہ ہوتا تو پتہ نہ چلتا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام مصر میں کیوں پیدا ہوئے؟

## حضرت یوسف مصر کیسے پہنچے ؟

اللہ تعالیٰ نے حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد میں حضرت یوسف کو بہت سے ظاہری اور باطنی کمالات سے نوازا تھا اور باپ کی نظر میں بھی آپ زیادہ مانوس تھے۔ آپ کی والدہ حضرت یعقوب کی والدہ کی چہیتی بہنو تھیں اور ان کا غیر معمولی اثر پورے خاندان پر تھا۔ کمال کو حسد کا سامنا بھی کرنا پڑتا ہے اور یہ صورت حضرت یوسف کو بھی پیش آئی، بھائیوں نے ایک سیر کے بہانے حضرت یوسف کو والد سے لیا اور جنگل میں ایک کنویں میں گرادیا۔ بھائی انہیں موت کے سپرد کر کے واپس گھر آ گئے اور باپ کو بتایا کہ ایک جنگلی درندے نے یوسف کو بچاؤ کھایا ہے اور آپ کی قمیص خون آلود کر کے سامنے رکھ دی۔

یہاں کیا صورت حال پیش آئی اسے ابھی ایک طرف رکھئے، ادھر دیکھئے حضرت یوسف پر کیا گزری ؟ اس کنویں کے پاس سے ایک قافلہ گزرا اور پانی لینے کے لیے کنویں پر پہنچا۔ کنویں میں حضرت یوسف کے چاند جیسے چہرے پر نظر پڑی، انہوں نے آپ کو کنویں سے نکالا اور غلام بنا کر ساتھ لے گئے۔ انہیں مصر آنا تھا، اس طرح بنو اسرائیل کا یہ پہلا فرد مصر کی زمین پر اترا۔ کنویں سے نکالنے والے معین کے احساسِ احسان سے آپ نے ان سے بھاگ کر اپنے ہاں آنے کی کوشش نہ کی، اپنے محسن کے آگے سر پایا، افتیاد بن گئے۔ یہ نہ سوچا کہ والد پر کیا گزرے گی، خیال کیا اور بھائی بھی تو آپ کے پاس موجود ہیں۔

بعض روایات میں ہے کہ حضرت یوسف کے کچھ بھائی اس قافلے کے پیچھے دوڑے کہ یہ لڑکا جو تم نے چھپا لیا ہے ہمارا بھائی کا ہوا غلام ہے۔ (رواہ مجاہد) اس پر ان لوگوں نے کہا: یہ ہمیں دے دو اور قیمت لے لو، قرآن کریم میں ہے:-

واستردہ بضاعۃ.... وشروہ بئمن بخض در اہم معدودہ۵۰ (پاپ یوسف ۲۰)

ترجمہ: اور انہوں نے اس لڑکے کو چھپا لیا مالِ تجارت سمجھ کر..... اور بیچ آئے

اس کو بھائی نہایت ناقص قیمت میں چند گنتی کے درہم۔

سوانح حالات میں ان کا بھاگ کر اپنے گھر آجانا کوئی آسان کام نہ تھے اور ان کی شرافت

اپنے محسنوں سے بھی بے وفائی نہ جاسکتی تھی۔

## مصر میں آپ پر کیا حالات گزرے ؟

جب آپ مصر لائے گئے تو مصر والے انہیں بازار مصر میں لے گئے۔ وہاں مصری فرجن کا ایک افسر کھڑا تھا۔ اس لیے آپ کو دیکھتے ہی منہ بولی قیمت پر خرید لیا۔ حضرت یوسف اس کے ہاں بیٹوں کی طرح پلٹے رہے۔ جب آپ جہان ہوئے تو کہیں آپ پر خدا کی طرف سے نبوت اتری۔

اس افسر نے جسے عزیز مصر کہا گیا ہے اپنی بیوی کو پہنچے ہی کہہ دیا کہ اس سے غلاموں کا معاملہ نہ کرنا اس کی ضرورت توں کا۔ بچا انتظام کرنا ہو سکتا ہے کہ اسے بیٹا بنالیں۔ (یہ افسر لاؤد تھا)۔

وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَامْرَأَتِهِ اكْرِفِي مَثْوَاهُ عِشْرَانُ يَنْفَعَانِ اَوْ تَخْذِيهِ وَلَدًا  
وَكَذَلِكَ مَكَانًا لِيُؤَسِّفَ فِي الْاَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَاوِيلِ الْاَحَادِيثِ وَاللّٰهُ غَالِبٌ  
عَلٰى اَمْرِهِ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ وَلَمَّا بَلَغَ اشْدٰهُ اَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا۔

(پ ۲۱ یوسف)

ترجمہ اور جس نے اسے بازار میں خرید کیا اس نے اپنی بیوی سے کہا اسے عزت سے ٹھہرا شاید ہمارے کام آئے یا ہم اسے بیٹا بنالیں۔ اسی طرح ہم نے یوسف کو اس ملک میں قبضہ دیا اور اسے علم تعبیر بھی دیا اور اللہ اپنا کام جیت کر دیتا ہے لیکن اکثر لوگ (اس کے جیتنے کو) جانتے نہیں اور جب وہ اپنی جوانی کو پہنچا تو ہم اسے علم نبوت اور حکم رسالت دیا۔

## عزیز مصر کے محل میں حضرت یوسف کی آزمائش

عزیز مصر کی بیوی راعیل (ذلیخا) آپ کے حسن و شباب کی تاب نہ لاسکی اور یہاں حضرت یوسف کو ایک کڑی آزمائش سے گزرنا پڑا۔ قرآن کریم میں ہے :-

ولقد راودته من نفسه فاستعصم (پاپ یوسف ۳۲)

ترجمہ۔ اور لپٹا چلا اس عورت نے اس سے اس کا جی سراسر اپنی شانِ عظمت سنبھال لی۔  
یہ انبیاء کا مقامِ عظمت ہے جو انہیں ایسے موقعوں پر سنبھالتا ہے یہ انبیاء کی معصومیت کی  
شان ہے۔ اس امراۃ عزیز نے اپنی بے بسی منوانے کے لیے مصر کی عورتوں کو بھی حسنِ یوسف کی قہنگ  
سے بے بس کیا اور انہوں نے اپنی انگلیاں کاٹ لیں۔

غور کیجئے بجائے اس کے کہ دلیخا اپنی کمزوری پر پردہ ڈالتی وہ اپنے آپ کو مجبور ثابت کر لے  
کے لیے ان عورتوں سے واقعات کی شہادت لیتی ہے اور وہ حضرت یوسف کو دیکھ کر بے خود ہو جاتی ہیں  
یہ اس وقت کی مصری تہذیب کی سستی ہے کہ اپنی بے حیائی پر پردہ ڈالنے کی بجائے اس کے حق میں دلائل مہیا  
کیے جا رہے ہیں جب کسی ملک کی تہذیب اس درجہ گرجائے تو پھر اس ملک میں انقلاب آکر رہتا ہے  
— اور عزیز مصر کا اقتدار حضرت یوسف کو منتقل ہو کر رہا۔

### حضرت یوسف کا معصیت پر جیل کی زندگی کو ترجیح دینا

قال رب السجن احب الي مما يدعونني اليه ولا تصرف عني كيدهن اصاب

اليعن واكن من المجاهدين . (پاپ یوسف ۳۳)

ترجمہ۔ کہا حضرت یوسف نے اے میرے رب! میرے لیے قید خانہ بہتر ہے جس  
کام کی طرف وہ لوگ مجھے بلا رہے ہیں اگر تو مجھ سے ان کا فریب نہ روکے گا میں  
ان کی طرف مائل ہو جاؤں گا اور جاہلوں میں سے ہو جاؤں گا۔

### دو قیدیوں کا خواب اور حضرت یوسف کی تعبیر

حضرت یوسف کے ساتھ دو اور قیدی اس جیل میں تھے۔ ان پر مقدمہ چل رہا تھا۔ دونوں نے  
خواب دیکھا۔ ایک نے دیکھا کہ میں انگور پھونڈ رہا ہوں۔ اور دوسرے نے دیکھا کہ اس کے سر پر روٹیوں کا

ٹوٹا ہے اور پرندے اُسے کھا رہے ہیں۔ انہوں نے حضرت یوسف سے اپنے اپنے خواب کی تعبیر پوچھی۔ آپ نے پہلے انہیں عقیدہ توحید کی دعوت دی اور شرک سے بچنے کی تلقین کی اور پھر بتایا کہ ہم میں سے ایک اپنے آقا کو شرب پلانے کا اور دوسرے کو سولی پر لٹکانا ہے یہاں تک کہ پرندے اس کا سر توڑیں گے۔ اب ان میں سے جس کو رہائی ملی اس نے شہر جا کر آپ کے علم تعبیر کا خوب چرچا کیا۔

### بادشاہ کا خواب اور اُس کی تعبیر کے لیے حضرت یوسف کی تلاش

بادشاہ نے دیکھا کہ سات موٹی گائیں ہیں اور سات ڈبلی۔ اور سات سبز خوشے ہیں اور سات خشک۔ بادشاہ نے دربار والوں سے اس کی تعبیر مانگی۔ اب اس شخص کو جو جیل سے رہا ہو کر آیا تھا حضرت یوسف یاد آ گئے۔ بادشاہ نے اسے حضرت یوسف کے پاس بھیجا اور اس نے آپ سے بادشاہ کے اس خواب کی تعبیر دریافت کی۔ آپ نے اس کی یہ تعبیر بتائی۔

سات موٹی گائیں وہ سات سال ہیں جن میں فصلیں خوب پکیں گی۔ اور سات ڈبلی گایوں سے مراد اگلے سات سال ہیں جن میں قحط ہوگا۔ تم پہلے سات سالوں میں غلہ خوب جمع کرو اور اسے اُن کے سبز خوشوں میں ہی رستے دو تاکہ وہ خراب نہ ہو۔ اپنا گزارہ عتوڑے بہت غلے سے کرتے رہو پھر جب سختی کے دن آئیں تو اس جمع شدہ غلے سے اپنی ضرورتیں پوری کرتے رہو۔ ان کے بعد پھر ایک سال آئے گا جب بارشیں خوب ہوں گی اور لوگ اس میں اسی نچوڑیں گے۔

قرآن کریم میں سورہ یوسف میں آیت ۴۴ سے لے کر ۹۱ تک اس تعبیر کا بیان ہے۔ علم کہ اللہ تعالیٰ نے عبید سر بلندی بخشی ہے۔ دیکھیے بادشاہ بھی ایک تعبیر کی خاطر اپنے ایک قیدی کا محتاج ہو رہا ہے اور اس کا قاصد جیل میں اس سے ملاقات کر رہا ہے۔ علم وہ دولت ہے جو بادشاہوں کو بھی قیدیوں کا محتاج بنا دیتی ہے اور یہی وہ جوہر ہے جس سے انبیاء و دیگر افراد انسانی میں ممتاز ہوتے ہیں۔ اس تعبیر سے حضرت یوسف علیہ السلام کے علم کا کہ سارے ملک میں پھیل گیا۔ اس کے بعد حضرت یوسف علیہ السلام کی قسمت کا ستارہ چمکا اور بادشاہ نے آپ کو رہا کر کے اپنے

متفرین میں جگہ دی اور کہا آج سے تو ہمارے ہاں بڑا مستند اور معتبر ہے۔ آپ نے اسے کہا:-

اجعلنی علی خزائن الارض اخی حفیظ علیم. (پاپا یوسف ۵۵)

ترجمہ مجھے ملکی خزانوں پر عامل بنا دو۔ میں خوب حفاظت کرنے والا اور جاننے والا ہوں۔

## حضرت یوسف ملک کے بااختیار حکمران کی حیثیت سے

و کذلک مکنا لیوسف فی الارض یتبوا منها حیث یشاء فنصب برحقنا من

نشاء ونضیع اجمال الحسنین. (پاپا یوسف ۵۶)

ترجمہ اور ہم نے اسی طور پر یوسف کو اس ملک میں با اختیار بنا دیا کہ آپ اس میں

جہاں چاہیں۔ ہم جس پر چاہیں اپنی رحمت متوجہ کر دیتے ہیں۔ اور ہم نیکی کرنے

والوں کا اجر ضائع نہیں کرتے۔

پھر جب کنعان میں قحط پڑا اور حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائی غنے کی طلب میں مصر آ گئے

تو آپ انہیں پہچان لیا مگر وہ آپ کو نہ پہچان سکے۔ پھر جس طرح بھی ہو سکا آپ نے اپنے بھائیوں

کی خدمت کی اور انہیں کہا کہ آئندہ آؤ تو اپنے اس بھائی کو جو باپ کی طرف سے تمہارا بھائی ہے ساتھ

مصر روانہ۔ ان کے بغیر ہر کسی کو ناپ تول پورا نہیں دیا جاسکتا۔

## حضرت یوسف کے بھائی حضرت یوسف کے دربار میں

دنیا میں حالات بے شک اسباب کے ساتھ چلتے ہیں لیکن ان کے چھپے پھینے ایک الہی

حکمت کا فرما ہوتی ہے جسے تکوین کہتے ہیں۔ یہ انسانی ارادوں کے ساتھ ساتھ عمل کرتی ہے۔ اس کے

دخل سے کبھی انسانی ارادے ٹوٹ بھی جاتے ہیں۔ حضرت علی المرتضیٰؑ فرماتے ہیں:-

عرفت رجی بفسخ العزائم۔

ترجمہ میں نے ارادوں کے ٹوٹنے سے اپنے رب کو پہچانا۔



حضرت یوسف کے بھائی نہیں ختم کرنا چاہتے تھے تکوین الہی انہیں تحت مصر پر لانا چاہتی تھی۔ اسباب جلتے ہیں اور الہی فیصلے اُترتے رہے۔ یہاں تک کہ وہ وقت آگیا کہ یہ بھائی خرد محتاج ہو کر خود انہی کے سامنے آئے۔

اس سے ایک راز تکوین کھلا کہ دنیا میں حسد کی سزا محتاجی ہے جس سے حسد کو دگے ایک دن اسی کے سامنے محتاج ہو کر آنا پڑتا ہے۔

حضرت یوسف کے سامنے جب یہ آئے تو آپ نے حالات کی دریافت کے بعد ان کی پونجی انہیں واپس کر دی کہ جب تک پورے نہ آؤ گے پورا فائدہ نہیں مل سکتا پھر بھائی اسے بھی لے کر آئے اور حضرت یوسف نے ایک تدبیر سے اپنے حقیقی بھائی کو اپنے ساتھ ٹھہر لیا۔ ان بھائیوں میں ثواب سب سے زیادہ پریشان تھا۔ وہ اسی سوچ میں گم تھا کہ اب باپ کو کیا منہ دکھائے گا۔

قال کبیرہم اَلْعَوْلُ عَلٰی اَن اَبَاکُمْ قَدْ اخَذَ عَلَیْکُمْ مَوْثِقًا مِّنَ اللّٰهِ وَمِنْ قَبْلِ مَا فَرَطْتُمْ فِیْ یُوسُفَ فَلَیْسَ اَبْرَحَ الْاَرْضَ حَتّٰی یَاْذُنَ لِی الْجَبَّ اَوْ یُحْکِمَ اللّٰهُ لِیْ وَهُوَ خَیْرُ الْحَاکِمِیْنَ . (سورۃ یوسف ۸۰)

ترجمہ۔ ان میں سے بڑے نے کہا کیا تمہیں معلوم نہیں کہ تمہارے باپ نے تم سے خدا کے نام پر عہد لیا تھا اور اس سے پہلے تم یوسف کے بارے میں بھی ایک قصور کر چکے ہو۔ سو میں تو اس ملک سے ہرگز نہ جاؤں گا جب تک کہ میرا باپ مجھے اجازت نہ دے یا خدا ہی میرے لیے کوئی فیصلہ نہ فرمائے اور وہ بہترین فیصلہ کرنے والا ہے۔

### ادھر حضرت یعقوب پر کیا گزر رہی تھی

حضرت یعقوب علیہ السلام حضرت یوسف کے غم میں پہلے ہی پریشان تھے۔ روتے روتے ان کی آنکھیں بھی سفید ہو گئیں اور بیٹائی جاتی رہی۔ ہائے یوسف کی صدا ان کے دل سے اٹھتی اور پھر

بنفس دُوب جاتی جب ہوش میں آتے تو پھر خدا کو یاد کرتے اور کہتے۔ انما اشکوا بئى رحمنى الحى اللہ  
واعلم من اللہ ما لا تعلمون معلوم ہوتا ہے انہیں دُور سے کوئی ہمید کی کرن دکھائی دے رہی تھی۔  
اور کوئی نہ جانتا تھا اور شاید اسی سہلے آپ میں زندگی کی رت باقی تھی۔

### اس عظیم دنیوی سکون کے بعد حضرت یوسف کی اللہ کے حضورِ حاضری

حضرت یعقوب علیہ السلام کے مصر آنے پر حضرت یوسف کو وہ دنیوی مسرت ملی جو کسی مردِ حق آگاہ  
کو اس دنیا میں مل سکتی ہے۔ مصر کی حکومت ایک طرف ہو اور حضرت یعقوب کی روحانی سرپرستی دوسری طرف  
— گویا آپ روحانی اور مادی ہر طرح کی دولت پاتے ہوئے تھے۔ جب تک حضرت یعقوب زندہ  
رہے آپ مصر میں حکومت کرتے رہے۔ جب والد کی وفات ہوئی آپ انتظامی امور میں جانیں مقرر  
کر کے خود ہمہ تن سفر آخرت کی تیاری میں لگ گئے۔ آپ کی یہ دعا اس وقت کے آپ کے سکون قلبی کی  
دل سے اٹھی صدا ہے۔

رب قد استغنى من الملك وعلمتني من تاديل الاحاديث فاطر السموات والارض  
ابنت ولحيت في الدنيا والاخرة قوفني مسلماً والحقني بالصالحين (پ یوسف ۱۰)  
ترجمہ ۱۔ اے میرے رب! تو نے مجھے کچھ حکومت بھی دی ہے اور تادیل الاحادیث  
کا مجھے علم بخشا۔ اے آسمان اور زمین کے بنانے والے تو ہی میرا دلی ہے۔ دنیا اور  
آخرت میں تو مجھے اسلام پر موت دے اور مجھے پہلے صالحین (حضرت ابراہیم،  
حضرت اسمٰعیل اور حضرت یعقوب) کے ساتھ ملا دے۔

جب دوسرا بھائی بھی مصر رہ گیا تو آپ نے بیٹوں کو پھر ان کی تلاش میں بھیجا۔  
یابقی اذہبوا فتحسبوا من یوسف واخيه ولا تابیئسوا من روح اللہ (پ یوسف ۸۷)  
ترجمہ ۱۔ میرے بیٹو! جاؤ یوسف اور اس کے بھائی کی تلاش کرو اور اللہ کی رحمت  
سے ناامید نہ ہو۔

ان حالات سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت یعقوب نے اس بات کا یقین نہ کیا تھا کہ یوسف کو بھڑیا کھا گیا ہے اور وہ اللہ کے حضور پوری امید سے تھے کہ ایک دن یوسف سے پھر ملنا ہوگا۔

### بھائیوں کی حضرت یوسف کے سامنے آخری پیشی

حضرت یوسف کے بھائی پھر قحط کے نام سے مصر غلہ لینے گئے۔ ان کا خیال ہوگا شاید بنیامین کو لینے میں وہ کامیاب ہو جائیں۔ اب کی بار حضرت یوسف نے بات کھول دی اور اپنے آپ کو ظاہر کر دیا۔

قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف واخيه اذ انتم جاهلون قالوا انك لانت يوسف قال انا يوسف وهذا اخي قد من الله علينا انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين قالوا تالله لقد اشركت الله علينا وان كنا لخاطئين قال لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين اذ هو بالقاصصى هذا قال القوه على وجه الحب يأت بصيلا وان توفى باهلكم اجمعين (پ یوسف ۹۰)

ترجمہ: آپ نے کہا کیا تمہیں یاد ہے کہ تم نے یوسف اور اس کے بھائی کے ساتھ کیا کیا جب تمہیں سمجھ نہ تھی انہوں نے (اب کچھ بچپانا اور) کہا تو یوسف ہی ہے؟ آپ نے کہا ہاں میں ہی یوسف ہوں اور یہ میرا بھائی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہم پر احسان کیا۔ بے شک جو دُرتا ہے اور صبر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ نیکیوں کا اجر ضائع نہیں کرتا ان بھائیوں نے کہا بخدا اللہ تعالیٰ نے بے شک تجھے ہم پر بزرگی دی اور بیشک ہم خطا کار تھے۔ آپ نے کہا آج تم پر کوئی الزام نہیں، اللہ تعالیٰ تمہیں معاف فرمائے اور وہ سب سے زیادہ مہربان ہے۔ یہ کہہ کر تاملے جاؤ اور اسے میرے والد کے منہ پر ڈال دو اس کی سبابت ہو جائے گی اور اپنے سب کنبے کو لے کر میرے پاس آؤ۔

## حضرت شعیب علیہ السلام

حضرت یعقوب علیہ السلام کے بعد سرکاری درجے کے پیغمبر حضرت موسیٰ علیہ السلام ہوئے ہیں۔ حضرت یعقوب علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے باہن حضرت شعیب علیہ السلام کا زادہ ہے۔ آپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسل بنو قعودہ میں سے تھے۔

حضرت شعیب کی بعثت مدین مین ہوئی۔ اہل مدین شہری لوگ تھے اور اصحاب الایکہ جنگل بن اور درختوں کے جھنڈ کے معنی میں، مضامینات کے دیہات کے لوگ تھے۔ مدین حجاز کے شمال مغرب اور فلسطین کے جنوب میں بحر احمر اور خلیج عقبہ کے کنارے پر واقع تھا۔ عوب کے قافلے معر اور شام کے سفروں میں ان بستیوں کے پاس سے گزرتے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بھی یہاں چند سال قیام رہا۔

قَلْبَتْ سَنِينَ فِي اَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتُ عَلٰی قَدْرٍ اَوْسٰى وَاَصْطَنَعْتُ لِنَفْسِيْ.

(پل ظ آیت ۴۰)

ترجمہ پھر تو مدین والوں میں کئی برس رہا پھر تو تقدیر سے یہاں آ نکلا اور میں نے اپنے لیے چُن لیا۔

مدین حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ایک بیٹے کا نام تھا اور حضرت شعیب علیہ السلام اپنی اہل مدین میں سے تھے۔

والی مدین اخاهم شعیبا قال یقوم اعبدوا اللہ ما لکم من الہ غیرہ۔ (پل ہود ۸۴)

ترجمہ اور تم قوم مدین کی طرف ان کے بھائی شعیب کو اس نے کہا تم میری قوم عبادت کرو ایک الہ کی اس کے سوا کوئی معبود نہیں

دعوت توحید کے ساتھ حضرت شعیب کی دوسری بڑی دعوت یہ تھی کہ ناپ اور تول میں کمی یا زیادتی نہ کرو۔ معاملات ٹھیک ٹھیک رکھو۔ آپ کی قوم نے آپ کو جھٹلایا۔ اللہ تعالیٰ نے بھی اس کی فرمان الفاظ میں دی ہے۔

کذب اصحاب الایکة المومنین اذ قال لهم شعیب الا تنفون۔ (رپ اشعار ۷۹)  
ترجمہ۔ اصحاب ایک نے پیغمبروں کو جھٹلایا جب کہا ان کو شعیب نے تم خدا سے  
کیوں نہیں ڈرتے۔

قرآن نے یہاں ایک پیغمبر کے جھٹلانے کو سب پیغمبروں کے جھٹلانا کہا ہے۔ معلوم ہوا ایمان  
ایک بیسٹ حقیقت ہے۔ ہر گاہ تو پورا روزہ کچھ بھی نہیں اس کی کوئی اندرونی تقسیم نہیں۔ اسی طرح ایک  
زندہ پیغمبر لانا جو پیغمبر نہ ہو اسے پیغمبر بتانا) بھی سب پیغمبروں کو جھٹلانا ہے۔ صاف انبیاء میں کسی کو لانا  
یا صاف انبیاء میں سے کسی کو مٹانا یہ جمع و تفریق دونوں کفر ہیں۔

حضرت شعیب نے اپنی قوم کو دعوتِ توحید دینے کے بعد فرمایا :-

ادفوا الیکل ولا تکنوا من المفسرین وذخوا بالقسط اس المستقیم ولا تبغضوا

الناس اشیاءهم ولا تغشوا فی الارض مفسدین۔ (رپ اشعار ۱۸۲)

ترجمہ۔ بچاؤ پورا بھر کر دو اور کم دینے والے نہ ہو اور صحیح ترازو سے تولاد کرو  
اور لوگوں کو خراب چیزیں نہ دو اور نہ زمین میں فساد کرتے پھرو۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ اس کدہ ارضی پر فساد کا موجب شرک کے بعد یہ ناپ تول کی کمی  
معاشرت کی خرابی اور لوگوں کو دھوکے سے غلط چیزیں دینا ہے۔ یہ ظلم اور نا انصافی حقیقت میں  
فساد فی الارض ہے۔

اب بیانے اس کے کہ قوم حضرت شعیب کی اس نصیحت سے سبق لیتے۔ اُنہا کہنے لگے کہ یہ تو  
بشر ہے یہ کیسے رسول ہو سکتا ہے؟ انہوں نے بشریت اور رسالت میں تنافی کا عقیدہ بنالیا اور  
کلمہ گھٹا کہا کہ آپ بوجہ انسان ہونے کے رسول ہرگز نہیں ہو سکتے اور پھر انہیں کہا :-

فاسقط علینا کفنا من السماء ان کنت من الصادقین۔ (رپ اشعار ۱۸۷)

ترجمہ۔ جو ہم پر آسمان کا کوئی ٹکڑا اگر اُسے اگر تو واقعی (دعویٰ نبوت میں) سچا ہے۔

پھر جب قوم نے جھٹلایا تو ان پر سائبان والے دن عذاب اُترا اور وہ واقعی بڑے دن

کا عذاب تھا :-

فَكَذَّبُوهُ فَاَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظَّلَّةِ اِنَّهٗ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ۔ (پہلا شعر ۸۹)  
یہ عذاب کس شکل میں آیا۔ سورہ اعراف آیت ۹۱ میں ہے۔  
فَاَخَذَهُمُ الرَّجْفَةُ فَاَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جُثَمِینَ۔ (پہلا اعراف ۹۱)  
ترجمہ۔ پھر انہیں زلزلے نے آچکڑا۔ اب صبح کو وہ اپنے گھر میں (اندھے  
پڑے ہوئے تھے۔

یہ دوسرا عذاب آگ کا عذاب تھا آگ کس طرح برسی مفرین لے اسے بڑی تفصیل  
سے بیان کیا ہے۔ عذاب یوم الظلۃ سے یہی عذاب مراد ہے۔ مابین کی طرح بر  
آیا اس سے آگ برسی۔ نیچے سے زمین کو بھر پھال آیا اللہ سخت ہر ناک آواز آئی  
اس طرح سب قوم تباہ ہو گئی متعدد آیات کے جمع کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ  
ان پر ظلمہ صیغہ اور رجعتین طرح کے عذاب آئے۔ اول بادل نے سایہ کر دیا  
جس میں آگ کے شعلے اور چنگاریاں تھیں۔ پھر آسمان سے سخت ہولناک دھڑکنا  
آواز آئی اور نیچے سے زلزلہ آیا۔ (ابن کثیر) ۱۵

### ایک قابل غور تاریخی مسئلہ

حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک قبیلے کے قتل کے بعد مصر سے مدین چلے آئے تھے مدین مغربوں کی  
ملداری میں نہ تھا۔ وہاں آپ ایک کنوئیں پر پہنچے۔ وہاں ایک شیخ کبیر کی دو لڑکیاں اپنے مویشیوں کو پانی  
لانے کے انتظار میں کھڑی تھیں۔ حضرت موسیٰ اس شیخ کبیر کے پاس پہنچے اور وہاں کئی سال رہے یہ شیخ  
کبیر حضرت شعیب تھے یا کوئی اور اس میں مؤرخین کو اختلاف ہے مشہور بات یہ ہے کہ حضرت شعیب ہی تھے  
۱۵۔ اگر کوئی شعیب آئے میتر شہابی سے کہی دو قدم ہے

## حضرت موسیٰ علیہ السلام

حضرت یعقوب علیہ السلام مصر آنے کے بعد تیس سال حضرت یوسف کے ساتھ رہے۔ آپ کی وفات کے بعد حضرت یوسف علیہ السلام ۲۳ سال کا ربوبت انجام دیتے رہے اور عمر میں وفات پائی۔ حضرت یوسف کے بعد نبوت حضرت یعقوب کے دو بیٹوں کے خاندانوں میں چلی۔ لاوی بن یعقوب کے خاندان میں حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون ہوئے۔ اور یہود ابن یعقوب کے خاندان میں حضرت داؤد اور حضرت سلیمان ہوئے۔ تاہم یہ سب انبیاء حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد ہونے کے ناطے انبیاء بنی اسرائیل میں شمار ہوتے ہیں۔

حضرت موسیٰ کے والد عمران بن قادمہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے پڑپوتے اور لاوی بن یعقوب کے پوتے تھے (عمران دو تاریخی شخصیتوں کا نام ہے۔ حضرت موسیٰ کے والد کا نام اور حضرت عیسیٰ کے نانا کا نام۔ حضرت مریم انہی کی بیٹی تھیں۔ دونوں عمرانوں کے درمیان ہزار سے زیادہ سالوں کا فاصلہ ہے)۔

## مصر میں بنو اسرائیل کی حیثیت

بنو اسرائیل حضرت یوسف کے زمانے سے ہی مصر میں آباد ہو گئے تھے۔ حضرت یوسف نے اپنا جائزین اسرائیلیوں میں سے نہ بنایا اور حکومت پھر مصریوں کے پاس چلی گئی۔ حضرت موسیٰ کے دور میں حکومت مصریوں کی تھی اور فرعون نے مصر میں رہنے والے اسرائیلیوں کو غلام بنا رکھا تھا۔ حضرت موسیٰ جس فرعون کے گھر چلے اس کا نام ولید بن مصعب تھا۔ ولید کو علم نہ تھا کہ جو بچہ اس کے ہاں پل رہا ہے وہ اسرائیلی ہے۔ اسے صرف اتنا علم تھا کہ اسے ایک اسرائیلی عورت دودھ پلا رہی ہے۔

مصر میں اسرائیلیوں کے آنے سے دینِ ابراہیم کا یہاں خاصا تعارف ہو چکا تھا۔ اسرائیلی

معلق ہیں یہ بات عام تھی کہ آئندہ اسرائیلی نبیوں میں بادشاہ بھی ہوں گے۔ اس سے مصریوں کو ہر وقت فرنگار رہتا کہ معلوم نہیں وہ وقت کب آجائے۔ اس خطرے سے بچنے کے لیے مصریوں نے قانون بنایا کہ بنی اسرائیل میں جو لڑکے پیدا ہوں انہیں قتل دیا جائے کہے۔ کیونکہ انبیاء ہمیشہ مردوں میں سے ہی ہوتے ہیں۔ حضرت موسیٰ اس وقت پیدا ہوئے جب مصر میں بنی اسرائیل کے لیے قتل اولاد کا قانون سختی کے ساتھ نافذ کیا تھا۔ حضرت موسیٰ کی والدہ (لیو کاہن) کو جب حضرت موسیٰ کا حمل بٹھرا تو اس وقت سے وہ خاصی حیران رہنے لگیں کہ لڑکا پیدا ہوا تو وہ فرعون کا شکار ہوگا۔ گویا ابھی آپ پیدا بھی نہ ہوئے تھے کہ یہ امتحان کی گھڑی آپہنچی۔

فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَكُنْتَ نَفْسًا فَجِيعًا مِّنَ الْغَمِّ  
وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا۔ (پہلا طہ ۴۰)

ترجمہ۔ پھر پہنچا دیا ہم نے تجھے تیری ماں کے پاس کہ ٹھنڈی رہے اس کی آنکھ  
اور وہ غم نہ کھائے اور تو نے مار ڈالا ایک شخص کو پھر ہم نے تجھے اس غم سے  
نجات دی اور ہم نے تجھے کئی طرح پر آزمائش میں ڈالا۔

حضرت سعید بن جبیر نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے اس آیت کے آخری جملے وفتنناک فتنونا  
کا مطلب پوچھا۔ آپ نے انہیں اگلے دن کا وقت دیا۔ وہ اگلے دن آئے تو آپ نے ایک طویل حدیث  
بیان فرمائی جسے امام نسائی نے سن کر بڑی جلد ۶۷۲ سے ۳۹۶ تک روایت کیا ہے اور آخر میں کہا  
ہے۔ رفع ابن عباس هذا الحديث الى النبي وصدق ذلك عندي۔ اس میں آپ نے حضرت موسیٰ پر  
آنے والے وہ مرحلے ذکر کیے ہیں جب آپ پر آزمائش کی گھڑیاں آتی رہیں اور اللہ تعالیٰ آپ کو بچاتے  
رہے۔ قتل سے بچ کر خود فرعون کے گھر پہنچا پہلا مرحلہ تھا۔

حضرت موسیٰ کے ہاتھوں قبطی کا قتل اور آپ کا مدین چلا جانا

آپ کہیں گزر رہے تھے کہ رستے میں ایک قبیلہ اور اسرائیلی کو لڑتے ہوئے پایا۔ اس میں



قبلی زیادتی پر تھا۔ آپ نے اسے ایک مٹکا لگایا۔ آپ کو علم نہ تھا کہ یہ اس تختے سے مر جائے گا جو لوگ انبیاء کے علم غیب کے قائل ہیں وہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے جان بوجہ کہ ایک بے گناہ کو قتل کیا حضرت موسیٰ اس سانحہ سے گھبرا کر مدین چلے گئے اور وہاں کئی سال حضرت ثعلبہ علیہ السلام کے ہاں گزارے یہیں ان کی شادی ہوئی اور انہیں نبوت ملی۔ پھر حکم ہوا کہ مصر جائیں اور فرعون کو میرے نام کی آواز دیں حضرت موسیٰ نے دعا کی۔ اے اللہ! میرے بھائی ہارون کو بھی میرے ساتھ شریک فرما۔

### حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون فرعون کے دربار میں

پہلے سورہ طہ میں اذہبا الیٰ فرعون انه طغی (آیت ۴۳) سے لے کر فالتی المسحۃ سجدا قالوا ائتابہ ہارون وموسیٰ (آیت ۶۰) تک اس معرکے کا بیان ہے۔ اس میں فرعون سے مناظرہ اور جادو گروں سے مقابلہ مذکور ہے حضرت موسیٰ کے عصا کے سانپ بننے کا بھی ذکر ہے۔ فرعون کو شکست دینے کے بعد آپ بنو اسرائیل کو لے کر مصر سے نکلے آل فرعون نے پیچھے سے تعاقب کیا۔

فانتبعہم فرعون مجنودہ فغشیہم من الیقہ ما غشیہم (پہلے آیت ۷۸)

ترجمہ۔ پس فرعون نے اپنے لشکروں سمیت اسرائیلیوں کا تعاقب کیا۔ پھر فرعون نے ان کو دریا میں ڈھانپ لیا جس نے بھی ڈھانپ لیا۔

### بنو اسرائیل بحر قلزم کو عبور کر کے ایک بیابان میں

اسرائیلیوں کی تعداد چھ لاکھ کے قریب تھی۔ یہ دریا پار کر کے ایک بیابان میں اترے۔ یہ وادی سینا تھی یہیں حضرت موسیٰ کے لاشعی مارنے سے پانی کے بارہ چشمے جاری ہوئے یہیں ان پر بادلوں نے سایہ کیا۔ یہیں ان کے کھانے کے لیے من و سلوخی اُترا۔ اور یہ وادی تیار ان کے

لیے جنت کا نمونہ بن گئی۔

مگر بہت سے کم ظرف پھر بزرگوں کی طلب پر آگئے اور چاکہ زمین سے پیلا اور مسوراگائیں اہلوں نے اعلیٰ خوراک کو ادنیٰ سے بدلنا چاہا۔ حضرت موسیٰ یہیں تھے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو کوہ طور پر تیس راتوں کے لیے بلایا۔ آپ نے وہاں تیس راتوں کا اتھکاف کیا تو اللہ تعالیٰ نے اسے ایک چمکہ کر دیا چالیس راتوں کے بعد آپ کو تورات لکھی ہوئی پتھروں میں کندہ دی گئی۔

حضرت موسیٰ کی عدم موجودگی میں حضرت ہارون بنی اسرائیل پر نگران رہے۔ اسی دوران وہ بچھڑے کی پوجا کا واقعہ پیش آیا۔ حضرت موسیٰ واپس ہوئے تو قوم کو اس حال میں دیکھ کر آپ بہت ناراض ہوئے۔

### بیابان سے فلسطین جانے کی دعوت

اس بیابان سے فلسطین جو حضرت یعقوب علیہ السلام کا اصل وطن تھا زیادہ فاصلے پر نہ تھا۔ ان دنوں اس پر عمالۃ قافلہ ہو چکے تھے۔ حضرت موسیٰ نے اسرائیلیوں کو ان کے ساتھ جنگ لڑنے کے لیے کہا مگر یہ تیار نہ ہوئے اور وہ ارض مقدس ان سے چالیس سال روک دی گئی اور وہ اسی وادی میں سرگرداں رہے۔ یہاں تک کہ حضرت ہارون علیہ السلام اور پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات بھی اسی علاقے میں ہوئی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد آپ کے جانشین یوشع بن نون ہوئے جو حضرت یوسف علیہ السلام کی اولاد میں سے تھے۔ ابن جریر طبری کے بیان کے مطابق پھر ان کے جانشین حضرت حزقیل ہوئے۔

ہذا اسرائیل تو اسباب کا فلسطین پہنچے لیکن ان لوگوں نے حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون کے ساتھ جو سلوک کیا وہ اس قوم کی سونے کی محبت، عدم جرأت و ہمت اور قناعت پر سکنت و ذلت کے باعث تھا اور دنیا اب تک اس قوم کے غم و غال کا مشاہدہ کر رہی ہے۔

## حضرت داؤد علیہ السلام

حضرت شموئیل علیہ السلام کے عہد میں بنو اسرائیل کو جہاد کا شوق ہوا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت طاوت کو ان کا سربراہ بنادیا۔ حضرت طاوت کی سرکردگی میں داؤد ایک بہت بہادر اور جری سپاہی تھے۔ بڑی بے جگری سے لڑے اور انہوں نے طاوت کو قتل کیا۔ اس پر پورے بنی اسرائیل میں ان کی قوت و شجاعت کے تذکرے ہونے لگے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو پھر نبوت بھی عطا کی اور انہیں اس لقب سے نوازا جو ابتدائے آفرینش میں حضرت آدم کے لیے تجویز ہوا تھا۔

یاد داؤد انا جعلناک خلیفۃ فی الارض فاحکم بین الناس بالحق (پ ۲۶ ص ۲۶)

ترجمہ۔ اے داؤد ہم نے تجھے زمین میں خلیفہ بنایا ہے سو تو لوگوں میں سچائی کے فیصلے کر۔

آپ پہلے پیغمبر ہیں جنہوں میں نبوت اور حکومت دونوں صفتیں جمع ہوئیں اور جو حکمت تخلیق آدم میں مخفی تھی حضرت آدم پر آشکارا ہوئی۔ قرآن کریم میں ہے :-

واذکر عبدنا داؤد ذا الایۃ انا سخرنا الجبال معہ یسبحن

بالعشق والامشراق والصلیٰ محتورۃ کل لہ اواب وشدۃ ناملکہ و

ایتناہ الحکمۃ وفصل الخطاب۔ (پ ۲۰ ص ۲۰)

ترجمہ۔ اور آپ یاد کریں ہمارے بندے داؤد علیہ السلام کو وہ قوت والے بھی تھے اور اللہ کی طرف رجوع لانے بھی تھے ہم نے پہاڑ بھی ان کے تابع کر دیئے جو آپ کے ساتھ خدا کی پاکی بولتے تھے صبح شام اور اُڑتے جانور جمع ہو کر آپ کے ساتھ خدا کی طرف جھکتے ہم نے اسے تدبیر کرنے والی حکمت اور فیصلہ کرنے والی بات عطا کی۔

یہ فصل الخطاب کو فی معمولی قسم کا اعزاز نہیں۔ یہ وہ زبردست قوت ہے جو کمزوروں کو ان کا

حق دلاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد کو یہ نعمتیں عطا فرمائیں اور آپ کے خاندان میں سلطنت اور نبوت جمع ہوئیں، حضرت سلیمان علیہ السلام آپ کے بیٹے اور وارث تھے۔  
 حضرت داؤد حضرت یعقوب علیہ السلام کے بیٹے یہود کی اولاد میں سے تھے، آپ کو اللہ تعالیٰ نے وہ لجن عطا فرمایا تھا کہ جب اللہ کی یاد میں زبور پڑھتے تھے تو دریا کا چلتا ہوا پانی ٹرک جاتا۔

### حضرت داؤد کی حدود سلطنت

شام عراق فلسطین شرق اردن کے بیشتر علاقے آپ کی مملداری میں تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکومت، حکمت اور علم سے نوازا تھا۔ قرآن کریم میں ہے:-  
 ﴿إِنَّا هَبْنَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ﴾ (پ البقرہ ۲۵۱)  
 ترجمہ: اے نبی! ہم نے آپ کو بادشاہی دی اور حکمت دی اور آپ کو وہ علم دیا جو آپ چاہا۔  
 صحابہ میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی تلاوت قرآن بڑی پُر شوکت تھی، اس پر حضورؐ نے فرمایا:  
 اللہ تعالیٰ نے ابو موسیٰؓ کو لجن عطا فرمایا ہے۔ (رواہ عبد الرزاق جلد ۴)  
 حضرت داؤد کی زبان پر زبور کا ختم عجیب اعزازی شان رکھتا تھا، آپ جب گھوڑے پر زین گئے لگتے تو شروع کرتے اور جب کس لیتے تو زبور ختم ہو چکی ہوتی:-  
 قَالَ الْبَنِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَفَّ عَنْ دَاوُدَ الْقُرْآنُ فَكَانَ يَأْمُرُ بِدَوَابِهِ  
 فَتَسْرَحُ فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ قَبْلَ أَنْ تَسْرَحَ بِدَوَابِهِ  
 ترجمہ: آنحضرتؐ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤدؑ پر زبور کا پڑھنا آسان فرمادیا  
 تھا آپ اسے گھوڑوں کے ہارے میں انہیں کسنے کا حکم دیتے اور اس دوران  
 میں زبور کو پڑھ لیتے۔

## زبور کس نوع کی کتاب ہے

زبور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا، تسبیح الہی اور تحمید باری تعالیٰ کا ایک دگداز مرقع تھا۔ کچھ اس میں اخبار غیبیہ بھی تھیں۔

ولقد كتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثها عبادى الصالحون۔

(پک الانبیاء ۱۰۵)

ترجمہ۔ اور ہم نے زبور میں بھی تورات کے بعد لکھ دیا تھا کہ اس ارض مقدس کو وہ لوگ اپنے قبضے میں لیں گے جو نیک ہوں گے۔

تاہم شریعت اور قانون کے طور پر تورات کے احکام ہی چلتے تھے۔ اسرائیلی انبیاء اسی کے مطابق فیصلے دیتے تھے۔

انا انزلنا التوراة فیہا ہدی و نور یحکم بها النبیین الذین اسلموا

للذین ہادوا۔ (پک المائدہ)

ترجمہ۔ بے شک ہم نے تورات نازل کی اس میں نور اور ہدایت تھی آگے آئیو الہی بنی اسرائیل اس کے مطابق فیصلے کرتے رہے ان لوگوں کے لیے جو ان کے تھے۔

## حضرت داؤد کے علم کی شان

حضرت داؤد علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دُعا مانگی کہ وہ بیت المال پر بوجھ نہ بنیں۔ اپنے ہاتھ سے اپنی رمزی کمائیں۔ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ حضرت داؤد کی اس خواہش کو اللہ تعالیٰ نے اس طرح پورا فرمایا کہ ان کے ہاتھ میں لوہے کو نرم کر دیا جب وہ کوئی چیز لوہے سے بنانا چاہتے تو بغیر دوسرے آلات اور اوزار کے جس طرح چاہتے خدا کو ڈھال لیتے اور وہ ان کے ہاتھ میں آتے ہی موم کی طرح نرم ہو جاتا۔ یہ آپ کی ایک عجیب شان اعجاز تھی۔ قرآن کریم میں ہے۔

والناله الحديد ان اعمل سابعات وقد رقي السرد واعلواصلها اني بما تعملون  
بصير. (پہا سب ۱۱)

ترجمہ۔ اور نرم کر دیا ہم نے اس کے آگے لوہہ کہ بنائیں درہیں کشادہ اور اندازے  
سے جوڑیں کڑیاں۔ اور کہ وہ تم سب کا ہم بھلا ہیں جو کچھ تم کہتے ہو میں دیکھ رہا ہوں۔  
وعلماہ صنعہ لبوس لکم لتحصنکم من بأسکم فهل انتم شاکرون۔ (پہا سب ۸۰)  
ترجمہ۔ اور ہم نے سکھایا اس کو تمہارا لباس بنانا جو تمہارا لڑائی میں بچاؤ کرے سو  
کیا تم مشکرتے ہو۔

یہ فن اور علم اس صنعت کے علاوہ تھا جس کے مطابق پہاڑ اور پرندے سب آپ کے ماتھے  
میں کر تیج کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے حکم دے رکھا تھا۔

يا جبال اوقب معه والطير۔ (پہا سب ۱۰)

ترجمہ۔ اے پہاڑ اور اے اڑتے جانور و خوش آوازی سے پڑھو تم اس کے ماتھے۔

## حضرت داؤد کے فضل خصوصیات

① ایک شخص کی بجزیاں دوسرے کے پورے کھیت کو چرگئیں۔ مدعا علیہ نے اس کا اقرار کر لیا  
نہے جبرے کھیت اور بجزیوں کی قیمت برابر برابر بٹھرتی تھی۔ آپ نے فیصلہ دیا کہ یہ بجزیاں اب اس کے  
حوالے کر دی جائیں۔ آپ کے بیٹے حضرت سلیمان نے مشورہ دیا کہ مدعا علیہ کا تمام ریوڑ عارضی طور پر مدی کے  
سپر دیا جائے تاکہ وہ اس کے دودھ اور اون سے فائدہ اٹھائے اور مدعا علیہ اس دوران اس  
کے کھیت میں کام کرے۔ جب کھیت کی پیداوار اپنی اصلی حالت پر پہنچے تو کھیت اپنے مالک کے پاس  
اور بجزیوں کا ریوڑ اپنے مالک کے پاس چلا جائے۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے اس تجویز کو پسند کیا۔ اور  
اس کے مطابق فیصلہ دیا۔

② دوسرا مقدمہ ایک عجیب صورت میں پیش آیا۔ دو شخص اچانک آپ کے محراب اعمکاف میں

میں داخل ہو گئے۔ آپ حیران ہو گئے کہ یہ یہاں کیسے چلے آئے؟ ایک نے بات شروع کر دی کہ میرے اس بھائی کی ننانوے دُنیاں ہیں اور میری صرف ایک۔ یہ مجھ سے مطالبہ کرتا ہے کہ وہ ایک بھی میں اس کو دے دوں تاکہ اس کی تو سو پوری ہو جائیں اور یہ گفتگو میں مجھ پر غالب آ گیا ہے۔ آپ نے فرمایا۔ اس نے تیری دُنیا کا تجھ سے مطالبہ کر کے تجھ پر ظلم کیا ہے اور یہ حقیقت ہے کہ کل محل کر ساتھ رہنے والے اکثر اپنے ساتھیوں پر اسی طرح کی زیادتیاں کرتے ہیں بس وہی لوگ اس سے بچے ہوئے ہیں جو ایمان رکھتے ہیں اور نیک عمل کرتے ہیں اور ایسے لوگ بہت کم ہیں حضرت داؤد علیہ السلام نے اس عمل کو دنیا کی عام بے اضافی اور ایک عالمی تعدی قرار دیا۔ آپ نے فرمایا۔

لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْمَتِكَ الِىٰ فَاجِهَةٍ اَمْوَانَ كَثِيرًا مِّنَ الْخَطَاةِ  
لِيَبْغِيَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَهَلُمُّوا الصَّلٰحٰتِ وَقَلِيلٌ مَّا  
هَمُّ ط وَظَنَ دَاوُدُ اَنَّمَا فَتْنَاهُ فَاَسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَاَنَابَ ه  
فَغَفَرْنَا هٗ ذٰلِكَ وَاِنَّ لَهٗ عِنْدَنَا لَلْزُلْفٰى وَحَسَنَ مَّآبٍ (پہلا ص)

ترجمہ۔ بے شک اُس نے تجھ سے تیری دُنیا مانگ کر کہ وہ اُسے اپنی دُنیاؤں میں ملا لے ایک ظلم کیا ہے اور بے شک اکثر شرکار اس طرح ایک دوسرے پر زیادتی کرتے ہیں مگر وہ جو یقین رکھتے ہیں (آخرت پر) اور کام کیے انہوں نے نیک اور ایسے لوگ بہت کم ہیں۔

قرآن کریم میں ہے اس وقت داؤد کو خیال آیا کہ ہم نے اسے آزمائش میں ڈالا ہے سو اس نے اسی وقت استغفار کیا اور سجدے میں گر پڑے اور وہ رجوع لایا اللہ کی طرف۔ پھر ہم نے محاف کر دیا اس کو وہ کام ط اور بے شک اس کے لیے ہمارے ملا۔ ایک مرتبہ قرب ہے اور ایک اچھا ٹھکانہ۔

**حضرت داؤد علیہ السلام پر ابتلاء کی گھڑی**

وہ نقطہ ابتلاء کیا تھا جس میں حضرت داؤد علیہ السلام خداوندی جانچ میں آئے؟

اس پر مفسرین نے بہت کچھ اظہار خیال کیا ہے بعض نے اس کی تفسیر میں اور یا کا قصبہ بھی لکھ دیا ہے۔ حافظ ابن کثیر اسے تسلیم نہیں کرتے۔ اس میں شیخ الاسلام علامہ شعیبہ رحمہ اللہ عثمانیؒ کی تہریر بلا کسی تکلف کے سب سے آسن ہے۔ آپ لکھتے ہیں:-

ہمدے نزدیک اصل بات وہ ہے جو ابن عباسؓ سے منقول ہے۔ یعنی داؤد علیہ السلام کو یہ ابتلاء ایک طرح کے اعجاب کی بنا پر پیش آیا۔ صورت یہ ہوئی کہ داؤد علیہ السلام نے بارگاہِ ایزدی میں عرض کیا کہ:-

اے پروردگار! رات اور دن میں کوئی ساعت ایسی نہیں جس میں داؤد کے گھرنے کا کوئی نہ کوئی فرد تیری عبادت یعنی نماز یا تسبیح و تکبیر میں مشغول نہ رہتا ہو۔

یہ اس نے کہا کہ انہوں نے روز و شب کے چوبیس گھنٹے اپنے گھر والوں میں نوبت بہ نوبت تقسیم کر رکھے تھے تاکہ ان کا عبادت خانہ کسی وقت عبادت سے خالی نہ رہنے پائے۔ اللہ تعالیٰ کو یہ بات پسند نہ آئی۔ ارشاد ہوا کہ داؤد یہ سب کچھ ہماری تدفین سے ہے اگر میری مدد نہ ہو تو اس بات پر قدرت نہیں پاسکتا۔ قسم ہے مجھے اپنے جلال کی میں نتیجہ کو ایک روز تیرے نفس کے سپرد کروں گا۔ یعنی میں اپنی مدد ہٹا لوں گا۔ دیکھیں اس وقت تو کہاں اپنی عبادت میں مشغول رہ سکتا ہے اور اپنا انتظام قائم رکھ سکتا ہے۔

داؤد علیہ السلام نے عرض کی کہ اے پروردگار مجھے اس دن کی خبر کر دیجئے بس اسی دن فتنہ میں مبتلا ہو گئے۔ یہ روایت بتلاتی ہے کہ فتنہ کی نوعیت صرف اسی قدر ہوئی چاہیے کہ جس وقت داؤد عبادت میں مشغول ہوں باوجود پوری کوشش کے مشتعل نہ رہ سکیں اور اپنا انتظام قائم نہ رکھ سکیں

۱۵۱ اخرج هذا الاثر الحاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد واقرب الذہبی فی التلخیص. نقله العلامة عثمانیؒ فی تفسیرہ ص ۵۷۵



چنانچہ آپ پڑھ چکے ہیں کہ کس بے قاعدہ اور غیر معمولی طریقہ سے چند اشخاص نے اچانک عبادت خانہ میں داخل ہو کر حضرت داؤد کو گھبرا دیا اور انہیں ان کے شغل خاص (عبادت) سے ہٹا کر اپنے جھگڑے کی طرف متوجہ کر لیا۔ بڑے بڑے پہرے اور انتظامات ان کو داؤد کے پاس پہنچنے سے نہ روک سکے، تب داؤد کو خیال ہوا کہ اللہ نے میرے اس دعوے کی وجہ سے مجھے اس فتنہ میں مبتلا کیا۔

حضرت عثمانیؓ فرماتے ہیں میرے نزدیک آیت کی بے تکلف تقریر یہی ہے۔ رہا اور یا کا قصہ یا اس جیسے اور دوسرے قصے ان میں اصل بات دیکھنے کی یہ ہے کہ کیا یہ قصے واقعی شان نبوت سے لگا کھاتے ہیں اگر نہیں تو کوئی بات گو اسناد اصحیح ہی کیوں نہ ہو اگر شان نبوت سے منکراتی ہے تو ہم شان نبوت کو اصلاً قائم سمجھیں گے اور اس روایت کو کسی علت یا شد و ذر پر محمول کریں گے۔

مانظرا بن کثیرؒ (۷۴، ۷۵ھ) اس مقام پر لکھتے ہیں :-

قد رويت هذه القصة مطولة عن جماعة من السلف رضى الله عنهم  
..... وكلها متلفاة من قصص اهل الكتاب.

ترجمہ: یہ لمبا قصہ سلف کی ایک جماعت سے مروی ہے لیکن یہ سب روایات اہل کتاب کے قصوں سے لی گئی ہیں۔

## حضرت داؤدؑ حضرت یعقوبؑ کے ایک سلسلہ سے

حضرت یعقوب علیہ السلام سے آگے نبوت کسی ایک سلسلہ میں نہ چلی تھی، حضرت یوسفؑ کے بعد ان کے بیٹوں میں کوئی بنی نہ ہوا تھا، حضرت یعقوبؑ کے مختلف بیٹوں سے سلسلہ نبوت چلتا رہا۔ داؤد علیہ السلام یہود ابن یعقوبؑ کی اولاد میں سے تھے جب کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ہارون علیہ السلام لاوی بن یعقوبؑ علیہ السلام کی اولاد میں سے تھے۔ اور حضرت داؤد علیہ السلام نے ایک معرکہ میں جالوت کو قتل کیا اور طاوت نے اپنی آدمی سلطنت

حضرت داؤد کو دے دی۔ پھر کچھ وقت گزرنے پر آپ پوری سلطنت کے مالک ہوئے بعض روایات میں ہے کہ اس کے چالیس برس بعد حضرت داؤد علیہ السلام نبوت سے سرفراز ہوئے اللہ تعالیٰ نے انہیں بڑی مستحکم سلطنت عطا فرمائی۔

حضرت داؤد علیہ السلام کبھی جنگ میں نکلتے خدا کو یاد کرتے خوفِ الہی سے روتے تسبیح و تہلیل میں مشغول رہتے اور اپنی ضرب المثل خوش آوازی سے زبور پڑھتے۔ اسکی عجیب و غریب تاثیر سے پہاڑ بھی ان کے ساتھ تسبیح پڑھنے لگتے تھے اور پرندے بھی ان کے گرد جمع ہو کر اسی طرح آواز کرتے۔ حق تعالیٰ نے اپنے فضل سے ان کو یہ خاص بزرگی عطا فرمائی :-

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مَنَاقِبًا ۖ لَإِيجَالٍ اَوْحِبُّ مَحَبَّةَ الطَّيْرِ وَالنَّالَةِ  
الْحَدِيدِ اِنْ اَعْمَلَ سَبْعًا وَقَدَّرَ فِي السَّوْدِ . (پا ۲۱ اسبا)

ترجمہ اور ہم نے داؤد کو اپنی طرف سے فضل دیا۔ اسے پہاڑ خوش آوازی سے پڑھو اس کے ساتھ (یہ حکم تکوینی تھا) اور ہم نے اس کے آگے لوہا نرم کر دیا۔ بنا زہیں کشادہ اور انداز سے جوڑان کی کڑیاں۔

## حضرت سلیمان علیہ السلام

حضرت سلیمان علیہ السلام انہی داؤد علیہ السلام کے بیٹے اور وارث ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے ہوا کو بھی مسخر کر دیا۔ ایک صبح وہ مہینے کی مسافت طے کرتی اور ایک شام بھی اسی مسافت سے چلتی۔ پھر یہی نہیں جنات بھی ان کے ماتحت کر دیئے۔ یہ پہلے پیغمبر ہیں جن کا حکم جنات پر بھی چلتا تھا۔ حضرت شیخ الاسلامؒ کہتے ہیں :-

حضرت سلیمان علیہ السلام کا تخت تھا جو ہوا میں اُٹتا۔ ہوا اُس کو شام سے یمن اور یمن سے شام لے چلتی۔ اللہ تعالیٰ نے ہوا کو ان کے لیے مسخر کر دیا تھا۔ ایک مہینہ کی مسافت ہوا کے ذریعہ سے آدھے دن میں طے ہوتی تھی۔ قرآن کریم میں ہے :-

ولسليمان الرمح عاصفة تجرعه بلمره الى الارض التي باركنا فيها ط  
 وكنا بكل شئء عالين ومن الشياطين من يغيصون له ويعملون عملاً دون  
 ذلك وكنالهم حافظين۔ (پکا انبیاء ۸۱)

ترجمہ اور سلیمان کے تابع کی ہوا۔ زور سے چلنے والی چلتی تھی اس کے حکم  
 سے زمین کی طرف جہاں برکت دی ہے ہم نے۔ اور ہم کو ہر چیز کی خبر ہے  
 اور تابع کیے ہم نے کتنے جن (ان کے) جو غوطہ لگاتے ان کے لیے اور بھی  
 بہت سے کام بنائے اس کے سوا۔ اور ہم نے انہیں تھام رکھا تھا۔  
 حضرت شیخ الاسلام لکھتے ہیں۔

حضرت سلیمان نے دعا کی تھی۔ رب اغفر لی وھب لی ملکاً لا ینبغی لاحدٍ  
 من بعدی (پ ص ۲۵) اللہ تعالیٰ نے ہوا اور جن ان کے لیے مسخر کر دیئے  
 حضرت سلیمان نے ایک تخت تیار کر لیا تھا جس پر مع اعیان دولت بیٹھ  
 جاتے اور ضروری سامان بھی بار کر لیا جاتا۔ پھر ہوا آتی زور سے اس کو زمین  
 سے اُٹھاتی پھر اوپر جا کر نرم ہوا ان کی ضرورت کے مطابق چلتی۔ جیسا کہ  
 دوسری جگہ فرمایا۔ رضاء حیث اصاب (پ ص ۳۶)

قرآن نے یہاں یہ حقیقت بیان کی ہے کہ اس تخت کو زمین سے اُٹھانے  
 میں ہوا کا زور زیادہ لگتا اور اُپر آکر پھر اس قوت کی ضرورت نہ پڑتی۔  
 کاروں تک چلنے میں پہلے گیس میں پٹرول بہت خرچ ہوتا ہے پھر اگلے  
 گیسروں میں حسبِ تقاضا نرمی آجاتی ہے۔ ہوائی جہازوں کے لیے بھی آغاز میں  
 خاصی قوت درکار ہوتی ہے۔ راکٹ کو خلا میں پہنچانے کے لیے بڑی طاقت  
 کی ضرورت ہوتی ہے۔ پھر وہ ایسی جگہ پہنچتا ہے جہاں کششِ زمین کم ہو جاتی  
 ہے۔ قرآن کریم نے اس سائنسی حقیقت کو یہاں کھول کر رکھ دیا ہے بہت  
 ممکن ہے کہ سائنسدانوں نے طیارہ اڑانے کا تصور اور پہلے شدتِ قوت  
 کی ضرورت کی جھلک قرآن سے ہی لی ہو چودہ سو سال پہلے جب سائنسی

اکتشافات اس درجہ میں نہ تھے ہوا میں اُڑنے کے لیے ہوا کے عصف و  
 رغاء (شدت اور نرمی) کو اس وضاحت سے بیان کرنا قرآن کریم کے کتابہ  
 الہی ہونے کا ایک کھلا نشان ہے۔  
 حضرت شیخ الاسلامؒ لکھتے ہیں :-

تعجب ہے کہ آج عجیب و غریب ہوائی جہازوں کے زمانہ میں بھی بہت  
 سے زانغین اس قسم کے واقعات کا انکار کرتے ہیں۔ کیا یورپ جو کام ایٹیم  
 اور الیکٹرک پاور سے کر سکتا ہے خدا تعالیٰ ایک پیغمبر کی خاطر اپنی قدرت سے  
 نہیں کر سکتا۔

حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے عہد میں اللہ تعالیٰ کی بہت سی قدرتوں کو بے حجاب  
 دیکھا۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے چار پانچ اور قصوں کو بھی بڑی  
 تفصیل سے پیش کیا ہے :-

- ① ملک سبا کی خبر پانا اور وہاں سے تخت بلقیس کا چلا آنا۔
- ② چیونٹیوں کی صدر سے بات کرنا اور جانوروں کی بولیوں کو سمجھ لینا۔
- ③ جنات کے ہاتھوں بیت المقدس کی تعمیر کرانا۔
- ④ حضرت سلیمان علیہ السلام کے بدن کا بعد الوفا ریزہ ریزہ نہ ہونا۔

## ① ملک سبا کی خبر پانا اور ملکہ سبا کو حق کی دعوت

حضرت سلیمان علیہ السلام کے دربار میں پرندے بھی حاضری دیتے تھے ایک دفعہ دربار  
 لگا اور ہر اس میں حاضر نہ ہو پایا۔ اس نے باز پرس پر بتایا کہ وہ ملک سبا سے ایک دیدہ  
 خبر لا یا ہے۔ ہر بند نے کہا :-

میں نے وہاں ایک عورت کو بادشاہی کرتے پایا اور اس کو ہر ایک چیز حاصل دیکھی  
 اور اس کا ایک بڑا تخت دیکھا۔ میں نے اُسے اور اس کی قوم کو سورج کو سجدہ کرتے پایا۔  
 حضرت سلیمان علیہ السلام نے اسے ایک خط دیا اور کہا اسے ان لوگوں میں ڈال دے

اور اس کا جواب اُن سے ملا وہ خط بسم اللہ الرحمن الرحیم شروع کیا گیا تھا اور اس میں کہا گیا تھا کہ کفر کی شکرست نہ دکھاؤ اور حکم بردار ہو کر میرے سامنے آؤ۔

۱۱۔ تَعْلُوْا عَلٰی دَاخُوْنِیْ مُسْلِمِیْنَ۔ (پ ۱۹ النمل ۳۱)

ترجمہ۔ عذر نہ کر دو میرے مقابلہ میں اور چلے آؤ میرے سامنے حکم بردار ہو کر۔  
ملکہ نے پھر اپنی افواج سے مشورہ کیا۔ انہوں نے کہا ہم تیرے حکم پر حاضر ہیں ملکہ نے انہیں جنگ کے ہولناکی انجام کی بات کہی اور بہت سامال اور تحفے تحائف حضرت سلیمان کی خدمت میں بھیج دیئے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے جواب میں کہا :-

فَمَا آتَاخُفُ اللّٰهُ خَيْرٌ مِّمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَعْدَیْتُمْ تَعْرِضُوْنَ۔

(پ ۱۹ النمل ۳۶)

ترجمہ۔ سو تو اللہ نے مجھ کو دیا ہے بہتر ہے اس سے جو تمہیں دیا ہے۔ بلکہ تم ہی اپنے تحفے پر غور نہیں ہو رہے ہو۔

پھر ایک روحانی قوت سے ملکہ کا تخت اس کے منے سے پہلے حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس پہنچ گیا یہ پل بھر میں وہاں تخت کا پہنچ جانا بتلوا رہا تھا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس صرف مادی دولت ہی فراوان نہیں۔ آپ کا در بدر روحانی قوتوں سے بھی پورا آراستہ ہے۔

جب ملکہ خود وہاں آئی تو اپنا تخت دیکھ کر حیران رہ گئی اور جب محل میں داخل پہنچے لگی تو بیشیٹے کے بنے میدان کو پانی کا حوض سمجھا۔ ملکہ نے خدائی قدرت کے ان حالات کو دیکھا۔ اسے اپنی در ماندگی اور عجز سمجھ میں آگیا اور وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے دین پر آگئی اور مافی کہ اللہ رب العزت ہی سارے جہانوں کا پالنے والا ہے۔

## ② چوٹیوں کے صدر کی بات سن کر آپ مُسکرا دیئے

حضرت سلیمان کا لشکر جارہا تھا جن میں انسان جنات اور سہو کی مخلوق سبھی تھے جب یہ لوگ چوٹیوں کی ایک وادی میں پہنچے تو ملکہ چوٹی نے دوسریوں سے کہا۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ادْخُلُوا مَسَاجِدَكُمْ لَا يُحِطُ مِنْكُمْ سَلِيمَانٌ وَجُنُودُهُ وَهُمْ

(لا يشعرون - (پاک النمل ۱۸)

ترجمہ۔ اے چوٹیوں! اپنے گھروں میں چلی جاؤ۔ نہ کچل ڈالے تم کو سلیمان اور ان کے لشکر اور ان کو خبر بھی نہ ہو۔

حضرت سلیمان یہ سن کر مسکرا پڑے اور اللہ کے حضور میں کلماتِ شکر بجالائے اور اللہ تعالیٰ سے اس کے نیک بندوں میں داخل ہونے کی دعا کی۔ اس قصہ میں کتنے حقائق دے ملے۔

① چوٹی جیسی چھوٹی مخلوق بھی ایک نظام سے چل رہی ہے اور ان کی بھی کوئی ملکہ ہوتی ہے۔

② ملکہ اپنے تجربہ اور اپنی بصیرت میں ان میں بڑی ہوتی ہے۔

③ اس ملکہ نے کہا اندیشہ ہے کہ تم روند نہ دی جاؤ۔ ایسا ہوا بھی تو یہ صرف بے خبری میں ہو گا۔ حضرت سلیمان (بوجہ پیغمبر ہونے کے) اور ان کے ساتھی (بوجہ صحابہ ہونے کے) جان بوجھ کر تم پر ظلم نہ کر سکیں گے۔

④ قرآن کریم پیغمبروں کو ان کے صحابہ کے جلوں رکھتا ہے اور انہی سے آگے ان کی راہ چلتی ہے۔

لَعَدَّ كَلَامَ لَكُمْ اسْوَدَ فِي اِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ. (پاک الممتحنہ ۴)

ترجمہ۔ بیشک تمہارے لیے ابراہیم میں اور ان کے صحابہ میں ایک نمونہ عمل ہے۔

محمد رسول اللہ والذین مَعَهُ اَشْدَاءُ عَلَى الْكَافِرِ رَحْمَاءُ بَيْنَهُمْ (پاک المفتح ۲۸)

ترجمہ۔ محمد اللہ کے رسول ہیں اور جو لوگ ان کے ساتھ ہیں وہ کافروں پر بڑے بھاری ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کے خیر خواہ۔

## مقامِ عبت

چوٹیوں جیسی ادنیٰ مخلوق بھی آنا علم ضرور رکھتی ہے کہ کسی پیغمبر کے صحابی جان بوجھ کر

کسی پر زیادتی نہ کریں گے مگر افسوس کہ بعض انسان اس بات کو نہ سمجھ پائے کہ جنت قائم البتہ ہیں  
کے صحابی کسی دنیا طلبی میں کسی سے خلافت غصب نہ کر سکیں گے۔

## ③ جنات کے ہاتھوں بیت المقدس کی تعمیر

ومن الجن من يعمل بين يديه بادن ربه ط ومن يذغ منهم عن امرنا  
نذقه من عذاب السعير يعملون له ما يشاء من محاريب تماثيل  
وجفان كالجواب وقدور الراسيات ۱۱ اعملوا آل داؤد مشكراً و  
قليل من عبادي الشكور۔ (پس سب ۱۳)

ترجمہ۔ اور جنوں میں کتنے ہی تھے جو سلیمان کے حضور اس کے پیر و کار  
کے اذن سے کام پر لگے ہوئے تھے اور جو کوئی ان میں سے پھرے  
ہمارے حکم سے تو اسے ہم آگ کا عذاب چکھائیں گے وہ جن بناتے تھے  
ان کے لیے جو حضرت سلیمان چاہیں قلعے اور تماثيل اور بڑے بڑے  
لگن جیسے تالاب ہوں اور بڑی بڑی دیگیں چولہوں پر رکھی جو اپنی جگہ سے  
نہ ہلیں کام کرو داؤد کے گھر والو احسان مان کر اور تھوڑے ہیں میرے  
بندوں میں احسان ماننے والے۔

اس سے پتہ چلا کہ جن بھی انسانوں کی طرح کام کرتے ہیں اور ان کے کام مادیات  
سے بھی ملوث ہوتے تھے۔ ان کا انسانوں کے کام کرنا اذن الہی سے ہوتا ہے، ضروری  
نہیں کہ ان پر عامل کی توجہ بندھی رہے۔ اللہ تعالیٰ جن کے لیے جنوں سے کام لے لیں  
ان پر اللہ تعالیٰ کا شکریہ بجالانا ضروری ہے۔

## ④ حضرت سلیمان علیہ السلام کا بدن بعد الوفا بھی قائم رہا

حضرت سلیمان علیہ السلام جنوں سے بیت المقدس بنوا رہے تھے۔ ابھی تکمیل نہ ہوئی  
تھی کہ انہیں سفر آخرت پیش آگیا۔ آپ نے اللہ کی ملاقات کو اپنے کام کی تکمیل سے متقدم جانا

اور سفر آخرت کے نیلے ہاں کر دی۔ آپ اپنے عصا کے سہارے اس طرح کھڑے ہوئے کہ وزن عصا پر رہے اور آپ گہرے پائیں۔ جنات آپ کو کھڑا دیکھ کر یہی سمجھتے رہے کہ آپ زندہ ہیں اور ان کے کام کی نگرانی کر رہے ہیں۔ وقت گزرتا گیا اور ان کے بدن میں کوئی تغیر نہ آیا۔ یہاں تک کہ عصا کی کٹڑی کو گھن لگا اور وہ نیچے گری تو آپ کا بدن بھی زمین پر آ گیا۔

فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض تاكل مضائهم  
فلما خربت بيت الحوت ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب  
المعين۔ (پہلے اسباب ۱)

ترجمہ: پھر جب ہم نے اس پر موت کا فیصلہ کیا نہ بتلایا جنات کو اس کا مرنا مگر گھن کے کٹرے نے وہ اس لاش کو کھاتا رہا۔ پھر جب آپ گہرے پڑے تو جنوں کو پتہ چلا کہ اگر وہ غیب جانتے ہوتے تو اس ذلت کی تکلیف میں نہ پڑے رہتے۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ جن علم غیب نہیں رکھتے ہاں اُن کی اُڑان بہت اونچی ہے اور سرعت رفتار بھی اپنی جگہ حیرت افزا۔ یہ آسمانوں کے قریب ہو کر یا دنیا میں گھوم پھر کر کچھ حالات معلوم کر لیتے ہیں۔ جو علم اس طرح حاصل ہوا سے علم غیب نہیں کہتے۔ کیونکہ اس کا کوئی نہ کوئی سبب ہوتا ہے۔ علم غیب وہ ہے جو از خود ہو کسی کا بتایا ہو نہ ہو۔

اس قصہ سے یہ بھی پتہ چلا کہ انبیاء کے ابدان تغیر اور گلنے مٹنے سے محفوظ رہتے ہیں اللہ نے زمین پر حرام کر دیا ہے نبیوں کے جسموں کو کھانے۔

## حضرت زکریا علیہ السلام

حضرت زکریا حضرت یحییٰ کے والد تھے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تھوڑا عرصہ پہلے ہوئے۔ حضرت مریم کی والدہ (حنہ بنت فاقد) جب اپنی بچی کو بیت المقدس کے لیے چھوڑنے آئیں تو حضرت زکریا علیہ السلام اس وقت بیت المقدس کے خدمت گزاروں میں سے تھے۔ حضرت مریم کے وہی کفیل بنے۔



فَتَقَبَّلَهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَابْتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ  
عَلَيْهَا ذَكَرَ بِمَا الْمَحْرَابُ وَجَدَ عَنْدهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ إِنَّكَ عَلَىٰ هَذَا  
قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ

(پ ۱۷ آل عمران ۳۷)

ترجمہ: پھر قبول کر لیا مریم کو اس کے رب نے اچھا قبول کرنا اور بڑھایا  
اسے اچھا بڑھاتا اور سپرد کی وہ ذکر کیا کہ جس وقت ذکر کیا اس کے پاس  
محراب میں آئے تو پاتے اس کے پاس کچھ (خلاف موسم) کھائے۔ آپ نے  
کہا اے مریم! یہ کہاں سے؟ مریم نے کہا یہ اللہ کے پاس سے آتا ہے اللہ  
تعالیٰ جسے چاہتے ہیں بغیر حساب کے دیتے ہیں۔

یہاں بغیر حساب سے مراد بغیر اسباب عادیہ ہے۔ محض اپنی قدرت کے اظہار سے  
یہ خلاف موسم نقشہ دیکھ کر حضرت زکریا نے بھی اللہ تعالیٰ سے خلاف موسم ایک طلب کی —  
بڑھا پے میں جو انی کا پھل چاہا۔ بیٹا مانگا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی وہ دعا قبول کر لی۔ ان کی اہلیہ  
کو بڑھا پے میں جننے کے لائق کر دیا اور حضرت زکریا کو سچی کا نام کا بیٹا دیا۔  
حضرت زکریا نے خدا سے نشان چاہا کہ بچہ کب سے اپنی منزل میں آ لگا ہے۔ اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا کہ تم کسی سے تین رات کلام نہ کر سکو گے :-

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا

(پ ۱۶ مریم ۱۰)

ترجمہ: عرض کی اے میرے رب! مجھے کوئی نشانی دے۔ فرمایا تیری نشانی یہ  
ہے کہ تو تین رات دن لوگوں سے کلام نہ کر سکے باوجود تندرست بچنے کے۔  
پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایک سچی نامی بیٹا دیا، حضرت یحییٰ علیہ السلام ان نبیوں میں سے  
میں سے ہیں جنہیں یحییٰ میں نبوت ملی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا پوری قوت سے تو رات کو  
سنبھالنا :-

يَا يَحْيَىٰ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَ صَبِيًّا (پ ۱۶ مریم ۱۲)

ترجمہ اے یحییٰ! کتاب کو مضبوط طور پر محکم لے اور ہم نے اسے بچپن میں ہی نبوت دے دی۔

اپنے حضرت عیسیٰ کے آنے کی خبر دی اور اُن کی آمد کی راہ ہموار کی۔

## حضرت یونس علیہ السلام

حضرت یونس سرزمین موصل میں اہل نینوا کی طرف مبعوث ہوئے۔ وہاں لوگ بت پرست تھے۔ حضرت یونس انہیں سالہا سال تبلیغ کرتے رہے۔ انہوں نے حضرت یونس علیہ السلام کی ایک نہ سنی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس کو خبر دی کہ ان پر تین دن کے اندر عذاب اُترنے والا ہے۔ حضرت یونس کے وقائع حیات یاد رکھنے کے لائق ہیں :-

① حضرت یونس کی قوم کا اُترتے عذاب کو دیکھنا۔

② حضرت یونس کا بھلی کے پیٹ میں چلے جانا اور وہاں زندہ رہنا۔

پہلا واقعہ سورہ یونس اور دوسرا پچھلے صفحات میں دیا گیا ہے۔

قوم یونس نے سامعے عذاب اُترتے دیکھا مگر وہ ابھی اس میں ملوث نہ ہوئے تھے کہ وہ حضرت یونس پر ایمان لے گئے اور اللہ نے ان کی توبہ قبول کر لی۔ فرعون نے بھی توبہ کی تھی اور وہ بھی ریت مونس پر ایمان لے آیا تھا لیکن کب؟ جب عذاب اس پر اُتر چکا تھا اور وہ نو طے کھا رہا تھا۔ اس وقت کا ایمان معتبر نہیں۔ لیکن اگر صرف دیکھا ہوا اور لوگ ابھی اس میں گھرے نہ ہوں اور وہ قومی سطح پر اپنے نبی پر ایمان لے آئیں تو یہ ایمان باس نہیں اللہ کے ہاں لائق قبول ہے۔ قوم یونس پر یہی حالت آئی تھی۔

حضرت یونس علیہ السلام کا وہاں سے نکلنا اسی یقین سے تھا کہ قوم اب بھی ایمان نہ لانے گی اور عذاب اُن پر آکر رہے گا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے انہیں اس سبتی سے نہ نکلنے کا کوئی حکم نہ تھا۔ سوال کا وہاں سے جلد نکل پڑنا اللہ کے کسی حکم کا خلاف نہ تھا۔ نہ اس لیے

فانے اس قوم سے عذاب اُٹھایا تھا کہ حضرت یونس وہاں سے جلد نکل پڑے تھے۔

(استغفر اللہ العظیم)

شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کہتے ہیں :-

جب تیسری شب آئی یونس علیہ السلام آدھی رات گزرنے پر سستی سے نکل کھڑے ہوئے صبح ہوتے ہی آثارِ عذاب نظر آنے لگے۔ آسمان پر نہایت ہولناک اور سیاہ بادل چھا گیا جس سے سخت دھواں نکلتا تھا وہ ان کے مکانوں کے قریب ہوتا جاتا تھا حتیٰ کہ ان کی بھیتیں بالکل تاریک ہو گئیں۔ یہ آثار دیکھ کر جب انہیں ہلاکت کا یقین ہو گیا تو یونس کی تلاش شروع ہوئی وہ نہ ملے تو سب لوگ عورتوں بچوں سمیت بلکہ مویشی اور جانوروں کو بھی ساتھ لے کر جنگل کی طرف نکل آئے اور سچے دل سے خدا کی طرف رجوع ہوئے خوف سے چغیں مارتے تھے اور بڑے اخلاص و تضرع سے خدا کو پکار رہے تھے چاروں طرف آہ و بکا کی آوازیں بلند ہو رہی تھیں اور کہتے جاتے تھے اھنا بما جاء بہ یونس جو کچھ یونس علیہ السلام لاتے ہم اس پر ایمان لاتے ہیں حق تعالیٰ نے ان کے تضرع اور بکا پر رحم فرمایا اور آثارِ عذاب جو ہویدا ہو چکے تھے اُٹھالیے گئے۔۔۔۔۔ ابھی اصلی عذاب کا معائنہ ان کو نہ ہوا تھا صرف علامات و آثار نظر آئے تھے ایسے وقت کا ایمان شرعاً معتبر اور نافذ ہے۔ ایمان باس جو معتبر و مقبول نہیں اس سے مراد یہ ہے کہ عین عذاب کو دیکھ کر اور اس میں پھنس کر ایمان لائے جیسے فرعون نے سمندر کی موجوں میں پھنس کر اقرار کیا تھا۔

فلولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الهيوثة الدنيا ومتعناهم الى حين (پل یونس ترجمہ پھر کیوں نہ ہو کہ کوئی سستی ایمان لاتے پھر کام آتا ان کو ایمان لانا مگر ایسا صرف قوم یونس پر ہوا جب وہ ایمان لائے ہم نے ان سے دنیا میں رسوائی کا عذاب اُٹھالیا اور انہیں ایک وقت تک مہلت دی۔

## حضرت یونس کا دوسرا واقعہ

وان یونس لمن المرسلین ؕ اذ ابین الی العلیک المشعون ؕ فضاھم فکان من المدحضین ؕ فالتقمہ الحوت دھوملیعہ ربک الصافات  
ترجمہ اور بے شک یونس ہے رسولوں میں سے جب وہ بھاگ کر پہنچا بھری کشتی پر پھر قرعہ ڈلوا یا تو وہ نکلا خطا وار پھر لقمہ کیا اسے مچھلی نے اور وہ اپنے کو ملامت کر رہا تھا پھر اگر نہ ہوتی یہ بات کہ وہ یاد کرتا تھا پاک ذات کو تو وہ رہتا اسی کے پیٹ میں اس وقت تک کہ مُردے اٹھائے جائیں گے پھر ڈال دیا ہم نے اس کو ایک چٹیل میدان میں اور وہ بیمار ہو گیا تھا اور اگا دیا ہم نے اس پر ایک درخت بیل والا۔

یہ واقعہ کس طرح پیش آیا پک انبیاء میں اسے اس طرح دیا گیا ہے :-

وذا النون اذ ذهب مضاضاً فظن ان لن نقدر علیہ فنادی فی الظلمات ان

لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین۔ (پک انبیاء)

ترجمہ اور یاد کرو مچھلی والے پیغمبر کو جب وہ (اپنی قوم سے) نکل گیا غصے ہو کر پھر سمجھا کہ ہم سے نہ بچو نہ سکیں گے (اور اسے اپنی قوم میں جانا نہ ہوگا) پس اس نے ان اندھیروں میں آواز دی اور آیت کریمہ پڑھی۔

حضرت یونس علیہ السلام کا بسنی سے نکل آنا کسی حکم خداوندی کے خلاف نہ تھا لیکن ان کا بدون اذن الہی ان لوگوں سے غصے ہو کر نکل آنا گو اس پر موقوف تھا کہ اللہ تعالیٰ ان پر عذاب اترنے کی خبر دے چکے تھے لیکن پھر بھی یہ ادب خداوندی کے خلاف تھا کیونکہ وہ بھیجے تو اسی قوم کی طرف گئے تھے۔ ان سے نکلتا انہیں کسی طرح زیبا نہ تھا۔ انہوں نے کشتی میں بیٹھ کر جہاں جانا چاہا انہیں وہاں جانے کا کوئی حکم خداوندی نہ تھا

اللہ تعالیٰ نے اسے اپنے ادب کے خلاف جانا اور حضرت یونس علیہ السلام پر یہ آزمائش کی گھڑی آگئی۔ اپنے مالک سے بھاگے ہوئے ہونے سے مراد بدون اذن الہی ان سے نکل آنا ہے

حضرت شیخ الاسلام فخر ان لن فقد علیہ پر لکھتے ہیں :-

یہ مطلب نہیں کہ معاذ اللہ لوئس علیہ السلام فی الواقع ایسا سمجھتے تھے۔ ایسا خیال تو ایک ادنیٰ مومن بھی نہیں کر سکتا۔ بلکہ غرض یہ ہے کہ صورت حال ایسی تھی جس سے یوں متزعزع ہو سکتے۔ حق تعالیٰ کی عادت ہے کہ کاملین کی ادنیٰ ترین لغزش کو بہت سخت پیرایہ میں ادا کرتا ہے۔ اس سے کاملین کی تنقیص نہیں ہوتی بلکہ اور جلالت شان ظاہر ہوتی ہے۔ لہ

### حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام

قرآن کریم نبی اسرائیل کے آخری پیغمبر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وقائع حیات اُن کے پورے خاندان کے وقائع حیات کے ساتھ ذکر کیے گئے۔ آل عمران آپ کے ہی خاندان کا نام ہے آپ کے جو قصص و وقائع عمل میں آچکے وہ بجا لکین یہ حقیقت ہے کہ آپ کے پورے وقائع حیات ابھی کہیں دیئے نہیں جاسکتے۔ کیونکہ آپ کی زندگی کا ایک حصہ باقی ہے۔ آپ جب قیامت کا ایک نشان ہو کر ظاہر ہوں گے تو یہ ان کی زندگی کے تیسرے حصے کا آغاز ہوگا۔

۱۔ پہلی زمینی زندگی۔ ۲۔ آسمان میں دوسری زندگی۔ ۳۔ آخری زمینی زندگی

اور آپ کی آخرت کی چوتھی زندگی وہ ہوگی جب آپ اللہ کے حضور پیش ہوں گے اور وہ

یہاں دُنیا میں کیے گئے اعمال کے متعلق پوچھے گا۔

دُنیا میں حضرت عیسیٰ کے وقائع اس طرح گزرے :-

① حضرت عیسیٰ کی پیدائش اور ان کا ماں کی گود میں سکام کرنا۔

② بن باپ پیدائش میں ان کا آدم کی مثال بننا۔

③ آپ پر انجیل کیسے اُتری پوری ایک دفعہ یا مٹھوڑی مٹھوڑی۔

④ حضرت عیسیٰ کو اپنے مخالفین پر غلبے کی بشارت کیا دی گئی۔

⑤ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سولی نہیں دیئے گئے۔

ان قصوں کو تفصیل سے بھی بیان کیا جاسکتا ہے لیکن چونکہ ان کی زندگی ابھی پوری نہیں ہوئی ہم یہاں ان تفصیلات کو نہیں لارہے۔ اس پر ہم قصص القرآن کی اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔

## حضرت عیسیٰ کے دقائق حیات کیوں پورے نہ کیے گئے

علم الہی میں مقدر تھا کہ دنیا اپنی آخری کروٹ لینے سے پہلے ایک دفعہ پورے عدل و انصاف سے جگمگائے۔ جس طرح کبھی یہ ظلم و جور سے بھری رہی۔

یہ بھی مقدر تھا کہ دنیا کا وہ آخری امام المہدی ہوگا اور اس کے دور میں پورے صفحہ کائنات پر اسلام کا حقیقی غلبہ ہوگا اور کوئی باطل اس وقت حق کا سامنا نہ کر سکے گا۔

اس پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ غیر کے ایسے آثار تو کسی پیغمبر کے دور میں بھی نہیں دیکھے گئے کہ پوری دنیا انصاف سے بھر گئی ہو۔ حضرت نوح علیہ السلام کے دور میں ایسا ہوا۔ لیکن یہ ایک نہایت مختصر آبادی کی جلوہ ریزی تھی۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا اس سے مرتبہ امامت کی مرتبہ نبوت پر برتری کا ایہام تو نہیں ہوتا؟

## حضرت عیسیٰ جو اسرائیلی پیغمبر تھے ان کا دوبارہ آنا

اللہ تعالیٰ نہ چاہتے تھے کہ مرتبہ نبوت پہ کوئی اور مرتبہ فائق ہو اس لیے ایک کچھلے پیغمبر کو آسمانوں پر رکھا اور اسے حیاتِ طویل بخشی جو قربِ قیامت میں شریعتِ محمدی کے ساتھ اس زمین پر دوبارہ آئے اور دنیا کی باطل طاقتیں جن کا مرکز اس وقت دجال ہوگا ان کے ہاتھوں پا مال ہوں دجال ان کے ہاتھوں قتل ہو۔ صلیب ان کے ہاتھوں ٹوٹے کہ پھر اس کا کوئی پرستار نہ ہو۔ خنزیر کا کھانا یا جاننا کلیتہً ختم ہو جائے۔ جزیہ کسی قوم پر نہ رہے۔ کیونکہ مسلمانوں کے سوا ایسا اس وقت کوئی اور قوم نہ ہوگی۔ یا جوج و ماجوج سب ختم ہو جائیں گے۔

دنیا کا وہ آخری انقلاب صرف حضرت مہدی کے ہاتھوں وجود میں نہ آئے گا بلکہ ان کے ساتھ حضرت خلیفۃ عیسیٰ بن مریم بھی خدا کے جلال کی تلوار بن کر چمکیں گے اور وہ بھی حضورؐ کے تابع ہونے کے دعوے سے تاکہ حق و باطل کے معرکہ کی یہ آخری فتح حضورؐ کی طرف منسوب

ہو اور اب کسی کو یہ کہنے کا حق نہ رہا ہے۔

» دنیا میں جو نبی بھی آئے وہ انصاف کے نفاذ کے لیے آئے لیکن وہ کامیاب نہ ہوئے یہاں تک کہ ختم المرسلین جو انسان کی اصلاح اور انصاف کا نفاذ کر لے کے لیے آئے وہ بھی اپنے زمانے میں کامیاب نہ ہوئے۔ عدل و انصاف کے نفاذ میں کامیابی امام مہدی کے نام لکھی گئی۔« دیکھیے اتحاد و یکجہتی ص ۱۵

حضرت عیسیٰ کا دوبارہ آنا اس لیے مقدر ہوا کہ کہیں مرتبہ امامت مرتبہ نبوت سے نہ بڑھ جائے۔ حضرت عیسیٰ بڑا مریم کے وہ وقائع حیات پورے نہ ہو پائے تھے۔ اس لیے ہم اب قصص القرآن کے مباحث کو یہاں ختم کرتے ہیں۔

## الاصحاب المذکورون فی الکتاب

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد :

قرآن کریم میں کئی قوموں کے واقعات اصحاب کے عنوان سے ملتے ہیں جیسے اصحاب مدین، اصحاب الایکھ، اصحاب الجحہ، اصحاب السبت، اصحاب الرس، اصحاب الاذود، اصحاب الجحۃ اور اصحاب الفیل وغیرہ ان کے واقعات سے جہاں یہ پتہ چلتا ہے کہ مختلف ادوار میں کون کون سی قومیں صفحہ زمین پر ابھریں یہ پتہ بھی چلتا ہے کہ پھر ایک ایسا وقت بھی آتا ہے کہ ان کا نام و نشان تک بھی مٹ جاتا ہے۔ قرآن کریم میں ایسی بعض قوموں کا تذکرہ نہایت عبرت کے پیرایہ میں کیا گیا ہے۔ ہم یہاں ان میں سے بعض کا ذکر ان کی تاریخی ترتیب کے بغیر کرتے ہیں۔

کچھ وہ تذکرے ہیں جو قوموں کے نام سے ہیں جیسے قوم عاد، قوم ثود، قوم تبع، قوم بنی اسرائیل اور کچھ ہیں جو شخصیات ہیں جیسے ذوالقرنین، حضرت لقمان صاحب علم لدنی، حضرت خضر اور ہامان اور ذوالنون اور قارون وغیرہ۔ قرآن کریم کے طلبہ کو ان میں سے ہر ایک کا کچھ نہ کچھ علم ہونا چاہیئے تاکہ وقائع عالم کے جس پس منظر پر قرآن کریم کی ہدایت اُتری وہ اسے اچھی طرح جان اور سمجھ سکیں شاید ہم اس وقت ان مختلف قوموں اور شخصیتوں پر تبصرہ نہ کر سکیں۔ آج کے بیان میں ان اقوام کا تذکرہ ہو گا جو مختلف قرون میں اصحاب کے نام سے ابھریں اور قرآن کریم نے انہیں اصحاب کے نام سے سے ہی ذکر فرمایا ہے جیسے اصحاب الایکھ (اصحاب مدین)، اور اصحاب الجحۃ

### ① اصحاب الایکھ (جھنڈ والے)

عربی میں ایکہ بنز جھاڑیوں کے جھنڈ کہتے ہیں۔ جھنڈ جنگلوں میں عام ہوتے ہیں۔ بحجۃ قرم کے کنارے عرب کے شمال مغرب میں ایک بستی تھی جہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد جو آپ کی بیوی قطورہ سے چلی اہلاد تھی، حضرت ابراہیم کے ایک بیٹے کا نام مدین تھا اور اس کی اولاد ہی



یہاں آباد ہوئی۔ انہیں اس نئی امتیاز سے اہل مدین (یعنی آل مدین) بھی کہا گیا ہے اور باعتبار مسکن یہ اصحاب الایک کہلاتے ہیں، حضرت شعیب علیہ السلام انہی میں سے تھے اور انہی کی طرف مبعوث ہوئے تھے۔ یہیں حضرت موسیٰ بھی کچھ وقت آکر ٹھہرے تھے۔

نوٹ: چار پیغمبر حضرت ابراہیم علیہ السلام سے بہت قریب کی نسبت رکھتے ہیں۔ حضرت اسماعیل، حضرت اسحق، حضرت لوط (آپ کے بڑا زادہ) اور حضرت شعیب جو بنی قنقرہ میں سے تھے، شام اور فلسطین میں حضرت اسحق، عرب میں حضرت اسماعیل، شرقِ اُردن کی جانب عامورہ اور سدوم کی بستیوں میں حضرت لوط اور حجاز کے شمالی کنارے کا علاقہ حضرت شعیب کا میدان عمل تھا۔ پھر اس میں جو علاقے متمدن تھے وہاں کے رہنے والوں کو اہل مدین کہا گیا۔ اہل بستی کے رہنے والوں کو اہل ایکہ کہا جاتا تھا۔ کیونکہ درختوں کے زیادہ چمڑا دھڑ ہی تھے۔ سو اصحاب مدین اور اصحاب ایکہ دراصل ایک ہی لوگ ہیں یہ دونوں بڑی شاہراہ پر آباد تھے۔

وان کان اصحاب الایکۃ لظلمین۔ فاشتقنا منهم وَاٰھمّ البامام تمبین۔

(سُورۃ الحج ۷۹)

ترجمہ: اور تحقیق تمھے بن کے رہنے والے گنہگار ہوہم نے ان سے بدلہ لیا اور وہ

دونوں بستیاں ایک کھلے راستہ پر واقع تھیں

سورہ ہود میں اس قوم سے حضرت شعیب کا خطاب بایں طرز منقول ہے۔ اس سے پتہ چلتا

ہے کہ اُن پر عذاب آنے سے پہلے قوم نوح، قوم ہود، قوم ثمود اور قوم لوط پر عذاب آچکا تھا اور اب اصحاب مدین بھی اس محرومی میں پڑے جہاں قوم ثمود جا چکی تھی۔

آپ نے فرمایا:-

وَلِیَقُومَ لَایْمُومَکُمْ شِقَاقِیْ اِنْ یَصِیْبُکُمْ مِثْلُ مَا اَصَابَ قَوْمَ نُوْحٍ اَوْ قَوْمِ

ہود اَوْ قَوْمِ صَالِحٍ وَمَا قَوْمِ لُوطٍ مِّنْکُمْ بَعِیْدٌ..... وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَحْنُ شَٰعِبًا

طٰلِیْنٌ اٰمَنَّا مَعَهُ بِرَحْمَۃِ مِّنَّا وَاَخَذْتُ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا الصّٰحِیَّۃَ فَاصْبَحُوْا فِی

فی دیارہم جثمین کان لودیفنوا فیہما الابعۃ المدین کما بعدت ثمود۔

(پہلے ہود ۸۹-۹۴)

ترجمہ۔ اور اے میری قوم ضد متہیں اس مقام پر نہ لے آئے کہ تم پر بھی وہی مار پڑے جو پہلے قوم نوح، قوم ہود، قوم صالح پر پڑ چکی ہے اور قوم لوط بھی تم سے کچھ دُور نہیں رہی .... اور جب ہمارا حکم آپہنچا تو ہم نے شعیب اور جو لوگ اُن کے ساتھ ایمان لائے انہیں اپنی رحمت سے بچالیا اور ان ظالموں کو (صحاب الایکہ) ایک ہی چیخ نے پکڑا اور وہ اوندھے گرے گویا وہاں وہ کبھی تھے ہی نہیں مَن لو چھٹکار ہے اہل مدین کو جیسے چٹکار پڑی قوم ثمود پر۔

اس سیاق سے اس قوم کی تاریخی حیثیت کا پتہ چلتا ہے کہ اس سے پہلے کتنی قومیں ہو چکی تھیں اور یہ کہ حضرت شعیب اُن کی طرف مبعوث ہوئے تھے۔

نوٹ ۲۔ اس چیخ سے یہ قوم تو ہلاک ہو گئی لیکن یہ بستیاں منہدم نہ ہوئی تھیں۔ اس واقعہ کے مدتوں بعد جب حضرت موسیٰ وہاں سے گزرے تو آپ نے وہاں ایک کنوئیں پر لوگوں کو پانی بھرتے دیکھا۔

ولما ورد ماء مدین وجد علیہ اُمَّةٌ من الناس یسقون (پہلے انقص ۲۳)

ترجمہ۔ اور آپ جب ماء مدین پر پہنچے تو وہاں کچھ لوگوں کو کنوئیں پر موجود پایا۔

مدین کے وہ بزرگ جو بعد ازاں حضرت موسیٰ کے سرسرنے حضرت شعیب تھے یا ان کے بھتیجے شیرون یا شیرو جیسا کہ تورات میں ہے، اس میں علماء اسلام کا اختلاف ہے۔ حضرت حسن ابصریؒ کہتے ہیں وہ حضرت شعیب ہی ہیں۔ ابو عبیدہ کہتے ہیں وہ شیرون تھے۔ قرآن کبیر میں اس شیخ کبیر کا نام ذکر نہیں کیا گیا۔ حضرت شعیب اور حضرت موسیٰ میں وقت کا بہت فاصلہ ہے۔ حضرت شعیب علیہ السلام کی قبر حضر موت میں بتائی جاتی ہے۔ اہل مدین کی ہلاکت کے بعد آپ یہیں آکر آباد ہو گئے تھے۔

## ② اصحاب القریہ (ایک لبتی والوں کا تذکرہ)

قرآن کریم ۲۶ سورہ یٰسین آیت ۱۳ میں ان لبتی والوں کا ذکر ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ آپ لوگوں کے سامنے ان لبتی والوں کا ذکر کریں کہ اُن پر کیا گزری۔ یہ کس شہر اور کس دور کا واقعہ ہے اس میں بہت اختلاف ہے۔ شیخ الاسلامؒ لکھتے ہیں:-

یہ گاؤں اکثر کے نزدیک شہر الطائیکہ ہے اور بائبل کتاب اعمال کے ۲ ٹھوس اور گیارہویں باب میں ایک قصہ اسی قصہ کے مشابہ کچھ تفادات کے ساتھ شہر الطائیکہ کا بیان ہوا ہے۔ لیکن ابن کثیر نے تاریخی حقیقت سے اور سیاقِ قرآن کے لحاظ سے اس پر اعتراض کیے ہیں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعوت جن شہروں اور علاقوں میں پہنچی اور وہاں کے لوگوں نے ابھی تعداد میں اسے قبول کیا ان کے ہاں وہ چار شہر مقدس سمجھے جاتے ہیں ۱۰۔ بیت المقدس ۲۰۔ الطائیکہ ۳۰۔ اسکندریہ ۴۰۔ روما۔ جسے آج کل اٹلی کہتے ہیں اور وہ پوپ کا مسکن ہے۔ الطائیکہ (دشام) کے لوگ حضرت عیسیٰ کی دعوت پر سب مسلمان ہو گئے تھے۔

قرآن پاک اصحاب القریہ کو پیغمبروں سے نکلنے والوں میں ذکر کرتا ہے۔ اگر یہ الطائیکہ کا واقعہ ہے تو ان پیغمبروں کا زمانہ حضرت عیسیٰ سے بہت پہلے کا ہو گا کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد تو صرف حضور خاتم النبیینؑ کی ہی بعثت ہوئی ہے اور کسی پیغمبر کا پتہ نہیں ملتا۔

اس لبتی میں پہلے دو رسولؑ لائے اور پھر ان کی تائید میں ایک اور رسول بھیجا گیا لبتی والے ان تینوں کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے اور اعتراض کیا کہ تم ہمارے جیسے انسان ہو تم کیسے نبی ہو سکتے ہو۔ اُن کا اعتقاد تھا کہ بشر کبھی نبوت و رسالت کا منصب نہیں پاسکتا۔ اس بنا پر انہوں نے ان کی رسالت کا انکار کر دیا۔ اور کہا جب سے تم آئے ہو ہم سختی میں گھر گئے ہیں۔

اس لبتی کے ایک سرے پر ایک نیک آدمی رہتا تھا۔ اُسے اس صورتِ حال کا علم ہوا تو

وہ دوڑتا ہوا موقع پر آیا اور انہیں نصیحت کی کہ ان پیغمبروں کی بات مان لو۔ ان کی یہ مخلصانہ دعوت بایں طور کہ انہیں دنیا کا کوئی لالچ نہیں بتلا رہی ہے کہ یہ واقعی خدا کے بھیجے ہوئے ہیں اور وہ ان کی دعوت پر خود بھی ایمان لے آیا۔

جو تینوں کے منکر ہوں وہ بھلا اس چوتھے کی بات کیوں کر مان سکتے تھے انہوں نے اسے بھی مار ڈالا۔ وہ چوتھا بطور ان میں سے تھا۔ لیکن یہ اپنے کی بات ماننے والے بھی نہ تھے۔ شہید کو تو اس شہادت حق پر جو اعزاز ملا اس پر وہ حسرت سے کہنے لگا کاش! میری قوم جان لے کہ مجھے خدا نے اس پر کیا نوازا ہے۔

پھر اس پوری قوم نے ایک زبردست تحیج مٹائی۔ یہ ان پر ایک عذاب تھا جو اُترا اور وہ سب سمجھ گئے ساری شغنی جاتی رہی۔ اسی وقت ہلاک ہو گئے۔

ان كانت الاصححة واحدة فاذا هم مخدون. (پہلیسین ۲۹)

## یاد رکھنے کے لائق ایک نکتہ

اس تمام واقعہ میں ان بھیجے ہوؤں کے لیے رسولوں کا لفظ ہی آیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے تصریح کی ہے کہ انہیں ہم نے بھیجا۔ ان تینوں کا ایک جگہ جمع ہونا بتاتا ہے کہ یہ مستقل شریعتوں کے حامل رسول نہ تھے بلکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں کسی نبی کی نیابت میں ان سببی والوں کے پاس بھیجا تھا۔ یہ وہ رسول ہیں جو انبیاء کے درجہ اور ان کے حکم میں ہیں۔ یہ اس معنی میں رسول نہیں جو خدا تعالیٰ کی طرف سے شریعتِ جدیدہ لاتے ہیں۔ اس اصطلاح میں پہلے رسول حضرت نوح علیہ السلام پہنچے ہیں۔ اس درجے کے رسول صرف ۳۱۳ ہوئے ہیں اور انبیاء ایک لاکھ اور کئی ہزار۔

اس تفصیل سے پتہ چلا کہ رسول اور رسول میں بھی فرق ہے کبھی لفظ مطلق انبیاء کے معنی میں بھی آجاتا ہے۔

## تورات کو لے کر چلنے والے رسول

ہذا اسرائیل کی شریعت تورات تھی۔ آئندہ کے سب اسرائیلی نبی اسی کے مطابق فیصلے کرتے رہے۔ قرآن کریم میں ہے:-

اِنَّا اَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيْهَا هُدًى وَنُورٌ يَّحْكُمُ بَيْنَ النَّبِيِّيْنَ. (پہا المائدہ)

پھر ہذا اسرائیل قتلِ انبیاء کے بھی مرتکب ہوئے۔ ان کے بارے میں قرآن کریم نے خبر دی:-  
يَقْتُلُوْنَ النَّبِيِّيْنَ. (پہا البقرہ)

اور دوسرے مقام پر اس قتلِ انبیاء کی یوں حکایت فرمائی:-

اَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ اَنْفِكُمْ فَخَرَقًا كَذَبْتُمْ وَفَرَقًا يَقْتُلُوْنَ.

(پہا البقرہ ۸۷)

ترجمہ: پھر بھلا جب تمہارے پاس کوئی رسول آیا وہ حکم لے کر جو تمہیں پسند نہ لگا تو تم کچھ پیغمبروں کو تھملاتے رہے اور کچھ رسولوں کو قتل کرتے رہے۔

یہاں رسول وہی مراد ہیں جو حضرت موسیٰ کے بعد آئے اور وہ شریعتِ تورات لے کر

چلے۔ ان رسولوں میں اور صاحبِ شریعتِ جدیدہ رسولوں میں بہت اصولی فرق ہے۔ یہ نکتہ ہمیشہ یاد رکھنا چاہیے۔

## اصحابِ القریہ کے ذکر میں نصیحت و موعظت

① یہ عقیدہ کہ بشریت اور رسالت میں تنافی ہے غلط ہے کیسی کو مسلمان ہونے نہیں دیتا۔

② اسلامی عقیدہ یہ ہے کہ انبیاءِ سابقین میں سے آتے ہیں اور انسان ہوتے ہیں حضرت عیسیٰ بھی انسان تھے خدا یا خدا کے بیٹے نہ تھے۔

③ پیدا کر نیوالے پر اور آخرت پر ایمان لازماً ضروری ہے انبیاء اسی لیے آتے ہیں۔

## ③۰ اصحاب السبت (ہفتے والے لوگ)

جس طرح ہم مسلمان جمعہ والے لوگ کہے جاتے ہیں یہود ہفتے والے لوگ ہیں۔ ان کی عبادت کا خاص دن ہفتہ ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت میں یہ خاص دن جمعہ تھا۔ مگر اللہ تعالیٰ نے قسٹ ابراہیمی کی یہ پیروی حضور خاتم النبیینؐ کی امت میں رکھی اور یہود کے لیے ہفتہ کا دن عبادت کا خاص دن ٹھہرایا اور عیسائیوں کے لیے اتوار کا دن مقدس ٹھہرایا۔ تو رات میں ہے۔

تم سبت کو مانو اس لیے کہ وہ تمہارے لیے مقدس ہے جو کوئی اس کو پاک نہ جانے وہ ضرور مار ڈالا جائے۔ جو اس میں کچھ کام کرے وہ اپنی قوم سے کٹ جائے چھ دن کام کرنا لیکن ساتواں دن آرام کے لیے سبت ہے بلکہ

یہاں اصحاب سبت سے پوری قوم بنی اسرائیل مراد نہیں بلکہ ان کی وہ جماعت جو بحر قلزم کے کنارے آباد تھے۔ پھیلی کا شکار ان کا پیشہ تھا۔ یہ لوگ چھ دن پھیلی کا خوب کاروبار کرتے اور ساتویں دن آرام کرتے اور عبادت میں وقت گزارتے۔

اُدھر خدا کی آزمائش تھی کہ ہفتہ کے دن پھیلیاں پانی میں خوب آتیں۔ یہاں تک کہ یہ لوگ ہاتھ سے بھی پکڑ سکتے۔ اب بعض نے یہ حیلہ نر شا کہ دریا کے کنارے بڑے بڑے گڑھے کھود دیجئے جب پھیلیوں کا اُنجھار آتا تو پھیلیاں ان گڑھوں میں آگرتیں اور جب پانی اُترتا تو وہ واپس دریا میں نہ جا سکتیں اور پھر یہ اتوار کے دن ان پھیلیوں کو پکڑ لیتے۔

سورۃ اعراف میں ہے۔

وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَمْلِكُونَ فِي السَّبْتِ۔

(پہلے اعراف ۱۶۳)

ترجمہ۔ اور آپ ان سے اس سبٹی والوں کا حال پوچھیں جو دریا کے کنارے آباد تھے اور یہ لوگ ہفتے کے دن اپنی حد سے تجاوز کرنے لگے ہفتہ کے دن پھیلیاں

پانی کے اوپر آتیں اور جب ہفتہ نہ ہوتا یہ نہ آتیں..... پھر جب وہ بڑھنے لگے اس کام میں جس سے وہ روکے گئے تھے تو ہم نے حکم دیا کہ تم بند رہ جاؤ ذلیل ہو کر۔ یہ واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تقریباً گیارہ سو سال پہلے کا بتایا جاتا ہے اور اس کا زمانہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت داؤد علیہ السلام کے درمیان عرصہ میں کسی وقت کا ہے۔ اس بستی کا نام ایلہ ہے جو دریائے قلزم کے کنارے پر آباد تھی۔ اگر مصر سے مکہ کی طرف سفر کریں تو رستے میں یہ جگہ آتی ہے جہاں ان دنوں ایلہ کی بستی آباد تھی۔

اللہ تعالیٰ نے ان سے عہد لے رکھا تھا کہ ہفتہ کے دن زیادتی نہ کرنا اور ان نہایت پختہ عہد لیا تھا۔  
 وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَقْدُوا فِي السَّبْتِ وَآخِذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا (پ النہار ۴۷)  
 ترجمہ: اور ہم نے انہیں کہا کہ ہفتہ کے دن کوئی زیادتی نہ ہو پائے اور ہم نے ان سے نہایت پختہ عہد لیا تھا۔

پ البقرہ ۶۵، پ النہار ۴۷، پ المائدہ ۶۰، پ النمل ۱۲ میں بھی اس قوم کا کچھ مختصر ذکر موجود ہے۔

## ایک غور طلب بات

کسی قوم پر جب کوئی عذاب آتا ہے تو اس لیے نہیں کہ وہ کام اس قسم کا تھا کہ اس کے کرنے پر دھماکہ ہو۔ بلکہ اوقات اس میں نظر اس پر ہوتی ہے کہ کس قسم کا حکم توڑا جا رہا ہے۔ وہ اسے گناہ سمجھتے ہوئے یا اسے کسی جیل سے گناہ سے نکال کر اس حکم دینے والے کے حکم کو نہ ہونے کے درجے میں لایا جا رہا ہے۔ اس دوسری صورت میں یہ نہ صرف حکم عدولی ہے بلکہ حکم دینے والے سے ایک طور استہزاء بھی ہے۔ اگر یہ حکم اللہ رب العزت کا ہے تو یہ سب کبھی اس کی عزت کا موضوع بھی بن جاتا ہے۔

زیر بحث واقعہ ہفتہ کے دن پھلی کا شکار کرنے کا اپنی ذات میں کوئی ایسا مسئلہ نہیں کہ جس

سے لاپرواہی اتنے بڑے عذاب کو دعوت دے کہ تشکیلِ مسخ ہو جائیں۔ لیکن یہ حیلہ جوئی خدا کی ذات سے اتنا بڑا مذاق ہے کہ اب یہ مسئلہ اس کی غیرت بن گیا اور ان لوگوں کی صورتیں مسخ کر دی گئیں۔

## دوسری غور طلب بات

یہ صورتوں کا مسخ ہونا حقیقتہً واقع ہوا یا اُن کی کے قلوب مسخ ہو کر بندروں کے سے ہو گئے حضرت قتادہ، حضرت مہاک اور ربیع بن انس اس کے قائل ہیں کہ وہ سرکش لوگ صورتہً بندر بنا دیئے گئے تھے قبلًا تو وہ پہلے ہی بندر صفت تھے جس کے مطابق انہوں نے حیلہ کی یہ راہ اختیار کی، اتنی بڑی سرکشی کے بعد ان کے قلوب کا مسخ ہونا ہمیں سمجھ میں نہیں آتا۔ سو صحیح یہی ہے کہ یہاں ان نافرمانوں کی سزا واقعی بندر اور سور بن جانا ہو تا کہ وہ دیکھنے والوں کے لیے نشانِ عبرت ہوں۔

اللہ تعالیٰ نے جب انہیں سزا دی تو اسے ان کو پھیلنے کے لیے موعظت بنایا اور ظاہر ہے کہ کسی کے دلی احوال تو دوسروں کے لیے کبھی موعظتِ عبرت نہیں ہوتے اور یہاں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّلْمَا بِيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمِنْ عَظَمَةٍ لِّلْمُتَّقِيْنَ (پ البقرہ ۶۲)

ترجمہ۔ پھر کیا ہم نے اس واقعہ کو عبرت ان لوگوں کے لیے جو وہاں تھے اور پیچھے آنے والوں کے لیے بھی۔

پھر سورہٴ اعراف آیت ۱۶۶ میں جب انہیں بندر ہونے کا حکم کُن دیا گیا تو ساتھ صفتِ عاصی بھی ذکر فرمائی۔ یہ اس بات کا قرینہ ہے کہ یہاں وہ بندر مراد ہیں جو دیکھنے والوں کی نظر میں بھی ذلیل نظر آئیں اور یہ مسخ حقیقی سے ہی ہو سکتا ہے پھر سورہٴ المائدہ آیت ۶۰ میں فرمایا:-

مِنْ لَعْنَةِ اللّٰهِ وَغَضَبِ عَلَیْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيْرَ وَحِبَابَ اللِّمَاسِ

اولئک شر مکانات۔

ترجمہ۔ وہ جس پر لعنت کی انہوں نے اور اس پر غضب نازل کیا اور ان میں سے بعضوں کو بندر کر دیا اور بعضوں کو سور اور چیتوں کی بندگی کی شیطان کی وہی لوگ بدتر ہیں درجہ میں۔



یہ بعضوں کی تقسیم کو کچھ بندروں کی صورت میں مسخ ہوئے اور کچھ سوروں کی صورت میں بتاتی ہے کہ یہ سورتوں کا نسخہ ہو جانا تھا اور قللاً قرآن کا بدتر ہونا اُن کی بڑی مار تھا۔

## تیسری غور طلب بات

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یہ جو بندہ اور سورہ موجود ہیں کیا یہ یہود کی نسل سے ہیں (جو مسخ ہوئے) آپ نے فرمایا :-

لَا اِنَّ اللّٰهَ لَمَّ بِلَیْنٍ قَوْمًا قَطَّ فِیْهِمْ سَخْلَهُمْ فَكَانَ لَھُمْ ذَنْلٌ . (رواہ احمد)  
ترجمہ: نہیں اللہ تعالیٰ نے کبھی کسی قوم پر مسخ کی لعنت نہیں کی کہ اس کی نسل کو اس نے باقی رکھا ہو۔ یہ جانور جانور خدا کی مستقل مخلوق ہیں۔

## ④ اصحاب الرس

یہ لوگ کب گزرے؟ پ ۳۶ ق آیت ۱۲ میں ہے :-

كَذٰبَتْ قَبْلَھُمْ قَوْمُ نُوْحٍ وَّاصْحَابُ الرِّسِّ وَثَمُوْدُ وَّعَادُ وَفِرْعَوْنُ  
وَإِخْوَانُ لُوطٍ وَّاصْحَابُ الْاٰیٰتِ وَ قَوْمِ تٰیْتٍ .

ترجمہ: جھٹلا چکے ہیں ان سے پہلے قوم نوح، اصحاب الرس، قوم ثمود اور فرعون مصر اور اخوان لوط اور اصحاب الایکہ اور قوم تیت۔

اس سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بہت پہلے کی قوم ہے جس کا ذکر عاد اور ثمود کے ساتھ کیا جا رہا ہے۔

وَعَادًا وَثَمُوْدَ وَّاصْحَابِ الرِّسِّ وَقُرْطَانِیْنَ ذٰلِكَ كُتِبَ لَھُمْ . (پل الفقان ۳)

رس عربی زبان میں کنویں کو کہتے ہیں۔ اس سرکش قوم نے اپنے نبی کو ایک کنویں میں گر قرار کر رکھا تھا۔ حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی لکھتے ہیں :-

ایک امت نے اپنے رسول کو کنوئیں میں بند کیا۔ پھر ان پر عذاب آیا تب وہ رسول خلاص ہوا۔ (دوسروں کی عکرمہ)

اسی کے معنی غار کے بھی ہیں۔ اس لیے بعض لوگوں نے اصحاب الرس سے اصحاب الاُفدود مراد لیے ہیں لیکن یہ صحیح نہیں۔ اصحاب الاُفدود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد ہوئے ہیں۔ اس عمار کہتے ہیں اصحاب الرس قوم عاد سے بھی پہلے کے ہیں۔ ان کی طرف جو پیغمبر آئے ان کا نام خظلہ تھا۔ مسعودی کہتے ہیں اصحاب الرس حضرت ابراہیم کے بعد ہوئے ہیں۔ یہ لوگ حضرت اسماعیل کی اولاد میں سے تھے۔ یہ اس طرح ہوتے تو ماننا پڑتا ہے کہ حضرت اسماعیل کے بعد بنو اسماعیل میں بھی اور پیغمبر ہوئے جنہیں اصحاب الرس نے جھٹلایا کیونکہ ان کا تذکرہ اس تکذیب انبیاء کے جرم میں ہی کیا گیا ہے۔

## ⑤ اصحاب الکہف

شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی <sup>رحمہ اللہ</sup> لکھتے ہیں۔ چند نوجوان روم کے ظالم و جبار بادشاہ کے عہد میں تھے جن کا نام بعض نے دقیانوس بتلایا ہے۔ بادشاہ سخت غالی بُت پرست تھا۔ اور جبر و اکراہ سے بُت پرستی کی اشاعت کرتا تھا۔ عالم لوگ سختی اور تکلیف کے خوف اور چند روزہ دنیوی منافع کی طمع سے اپنے مذاہب کو چھوڑ کر بُت پرستی اختیار کرنے لگے۔ اس وقت چند نوجوانوں کے دلوں میں جن کا تعلق عمائد سلطنت سے تھا خیال آیا کہ ایک مخلوق کی خاطر غافل کو ناراض کرنا ٹھیک نہیں۔ ان کے دل خشیتِ الہی اور نورِ تقویٰ سے بھر پور تھے۔ حق تعالیٰ نے صبر و استقلال اور توکل و تبتل کی دولت سے مالا مال کیا تھا۔ بادشاہ کے روبرو جا کر انہوں نے نصوَرِ مستانہ لگایا۔

لن ندعو من دونه إلها لقد قلنا إذا شططاً .

ترجمہ۔ نہ پکاریں ہم اس ایک کے سوا کسی کو معبود، نہیں تو کہی ہم نے بات عقل سے دُور۔

اور ایمانی جرأت و استقلال کا مظاہرہ کر کے دیکھنے والوں کو مبہوت و حیرت زدہ کر دیا۔ بادشاہ کو کچھ ان کی نوجوانی پر رحم آیا (شاید اس لیے بھی کہ وہ عمائد سلطنت میں سے تھے)، اور کچھ دوسرے مشاغل و مصالح مانع ہوئے کہ ان کو فوراً قتل کر دے۔ چند روز کی مہلت دی کہ وہ اپنے معاملہ میں غور و نظر ثانی کر لیں۔ انہوں نے مشورہ کر کے طے کیا کہ ایسے فتنہ کے وقت جب کہ غیر و تشدد سے عاجز ہو کر قدم ڈنگا جانے کا خطرہ ہے، مناسب ہو گا کہ شہر کے قریب کسی پہاڑ میں روپوش ہو جائیں اور واپسی کے لیے مناسب موقع کا انتظار کریں۔ دُعا کی کہ خداوند ا تو اپنی خصوصی رحمت سے ہمارا کام بنادے اور رشد و ہدایت کی جادہ پیمانی میں ہمارا سب انتظام درست کر دے۔ آخر شہر سے نکل کر کسی قریبی پہاڑ میں پناہ لی اور اپنے میں سے ایک کو مامور کیا کہ جیسے بدل کر کسی وقت شہر جایا کرے تا ضروریات خرید کر لاسکے اور شہر کے احوال و اخبار سے سب کو مطلع کرتا رہے۔

جو شخص اس کام پر مامور تھا اس نے ایک روز اطلاع دی کہ آج شہر میں سرکاری طور پر ہماری تلاش جاری ہے اور ہمارے اقارب و اعزہ کو مجبور کیا جا رہا ہے کہ ہمارا پتہ بتائیں یہ مذکرہ ہمدرد تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان سب پر نیند طاری کر دی۔

کہا جاتا ہے کہ سرکاری آدمیوں نے بہت تلاش کیا، پتہ نہ لگا، تھک کر بیٹھ رہے اور بادشاہ کی رائے سے ایک سید کی تختی پر ان نوجوانوں کے نام اور مناسب حالات لکھ کر خزانہ میں ڈال دیے گئے تاکہ آئندہ آنے والی نسلیں یاد رکھیں کہ ایک جماعت حیرت انگیز طریقے سے لاپتہ ہو گئی ہے ممکن ہے آگے چل کر اس کا کچھ سراغ ملے اور بعض عجیب واقعات کا انکشاف ہو۔

یہ نوجوان کس مذہب پر تھے؟ اس میں اختلاف ہو رہا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ نعرانی یعنی اصل دین مسیحی کے پیرو تھے لیکن ابن کثیر نے قرآن سے اس کو ترجیح دی ہے کہ اصحاب کہف کا تھقہ حضرت مسیح سے پہلے کا ہے۔

اصحاب الکہف کو اصحاب الرقیم بھی کہا جاتا ہے۔ رقیم اس تختی کو کہتے ہیں جس پر ان کے نام

لکھے گئے تھے۔ قرآن کریم میں ہے ۔

وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا (رُحٰا الْكُهْف ۲۵)

ترجمہ۔ اور مدت گزری اُن پران کی غار میں تین سو برس اور ان کے اُوپر نو۔

یہاں ہم ان پر گزرنے پرے واقعات نہیں بیان کر رہے۔ اس کے لیے قرآن پاک کی

سورہ کہف کا مطالعہ کریں۔ جو باتیں یہاں بطور سبق یاد رکھنے کے لائق ہیں۔ یہ ہیں ۔

① اللہ تعالیٰ چاہے تو انسانوں کو بغیر کھانے پینے کے صدیوں زندہ رکھ سکتا ہے اور اس دوران ان کی حرارت معزنی ختم نہیں ہوتی جلاگنے پر اُن کو پھر بھوک لگ آئے اور وہ اس رزق مادی کی تلاش میں نکلیں یہ کوئی ناممکن بات نہیں۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر فرشتوں کے کسی جہان میں صدیوں رہیں اور ان کو اس رزق مادی کا احتیاج نہ ہو تو یہ بھی کوئی ناممکن بات نہیں۔

② یہ کائنات اللہ تعالیٰ کے جس نظامِ فطرت پر چل رہی ہے وہ عام عادت الہی ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کبھی بعض حالات میں اپنی عادتِ خاصہ بھی ظاہر فرماتے ہیں جس میں سپید نظام میں خرقِ عادت کا ظہور ہوتا ہے۔ اے معجزہ کہتے ہیں۔ جیسے آگ جلانے یہ اس کی فطرت ہے اور جب نہ جلانے تو یہ خرقِ عادت ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جب آگ میں ڈالا گیا تو یہ خدا کی عادتِ خاصہ ظہور میں آئی کہ آگ ہو مگر جلانے نہ۔ عادتِ عامہ اور عادتِ خاصہ دونوں اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے سو معجزہ فعلِ خداوندی سے ظہور میں آتا ہے اس میں اعزاز و اکرام بیغیر کا ہوتا ہے۔

③ قرآن کریم نے اصحاب کے نام سے جن قوموں کا تعارف کرایا ہے وہ سب غلطی پر رہے ہیں۔ جیسے اصحاب القرۃ، اصحاب السبت، اصحاب الرس، اصحاب الایکہ، اصحاب الفیل، اصحاب الخدود وغیرہ صرف اصحاب کہف ہیں جو حق پر تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان اپنی بے نظیر رحمتیں فرمائیں۔

④ اصحاب الحجر

اصحاب الحجر یہ قوم ثمود کا دوسرا نام ہے حجر ان کا علاقہ تھا جو مدینہ سے شمال کی طرف واقع

ہے۔ ان کی طرف حضرت صالح علیہ السلام مبعوث ہوئے تھے۔ ایک بنی کا بھٹلا ناسب نہیں کا بھٹلانا ہے۔ قرآن کریم میں ہے:-

وَلَقَدْ كَذَّبَ اصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ. وَآتَيْنَاهُمْ اَيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ  
وَكَانُوا يُخِتَتُونَ مِنْ الْجِبَالِ مِيُوتًا اٰمِنِينَ. فَاَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ.  
(پک ۱۲ الحجر ۸۳)

ترجمہ۔ اور بے شک بھٹلایا حجر کے رہنے والوں نے رسولوں کو اور دیں ہم نے  
اُن کو اپنی آیات سو وہ ان سے منہ پھیر گئے وہ اپنے گھر پہاڑوں میں تراشتے  
رہے کہ وہاں وہ امن سے رہ سکیں گے (ان پر کوئی پکڑ نہ آئے گی) پھر  
انہیں صبح ہونے کے وقت ایک چیخ نے ۲ پکڑا۔

پہلے ان لوگوں نے حضرت صالح سے ان لوگوں کی سچائی کا نشان مانگا تھا۔ اللہ تعالیٰ  
نے خرق عادت سے ایک پہاڑ سے اُونٹنی پیدا کر دی۔ وہ اُونٹنی خدا کی قدرت اور حضرت صالح  
علیہ السلام کی صداقت کا ایک کھلا نشان تھی۔ اب قوم پر پابندی تھی کہ یہ اُونٹنی بدھر چاہے چلی جائے  
اسے کوئی شخص کوئی تکلیف نہ دے۔

وَنَقُومُ هَذِهِ نَاقَةَ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً فَذُرُوها تَاكُلْ فِي اَرْضِ اللَّهِ وَلَا  
تَمْسُوها بِسُوءِ فَيَاْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ. (پک ۲ ہود ۶۴)

ترجمہ۔ اے قوم یہ اللہ کی اُونٹنی تمہارے لیے ایک نشان ہے سو چھوڑ دو اس کو  
کھاتی پھرے اللہ کی زمین میں اور نہ چھوڑنا اس کو کوئی تکلیف دینے کے لیے  
پھر ۲ پکڑے گا تم کو عذاب بہت جلد۔

ان میں جو سب سے زیادہ بدبخت تھا اس نے اس اُونٹنی کی کو پخیں کاٹ دیں یہ قرار  
بن سالف تھا۔ ان پر ایک درہم دست چیخ آئی اور پہاڑ میں زلزلہ بھی آیا۔ وہ جو اس میں اپنی حفاظت کے  
لیے مکان تراشتے تھے وہیں دب کر رہ گئے۔ یہ ان پر خدا کی طرف سے ایک عذاب تھا۔

فَاخذَ قَوْمَ الرِّجْفَةِ فَاَصْحَوْا فِي دَارِهِمْ جُنْتَيْنِ. (پٹ الاعراف ۷۸)  
 ترجمہ: سو ان کو لے لیا ایک دزلزلہ نے سوروہ رہ گئے اپنے گھروں میں اوندھے پیے  
 کذبت ثمود بطغواھا. اِذَا نَبَعَتْ اَشْقٰہُا. فَقَالَ لَهُ رَسُوْلُ اللّٰہِ نَاقَةُ اللّٰہِ  
 وَسَقٰہُا. فَلَذَبُوْہُ فَعَقَرُوْہَا. فَدَمَدَمَ عَلٰیہُمْ دَجْمٌ بَدِیْہُمْ فَنَسُوْاہَا.  
 وَلَا یَنَافِعُ عَقِبُہَا. (پٹ الشمس)

ترجمہ: جھٹلایا قوم ثمود نے سرکشی سے جب ان میں کا سب سے بڑا بد بخت اٹھا۔  
 پھر کہا انہیں اللہ کے رسول نے خبردار ہو اللہ کی اونٹنی سے اور اس کے پانی  
 پینے کی باری سے پھر انہوں نے حضرت صالح کو جھٹلایا اور اس اونٹنی کے پاؤں  
 کاٹ ڈالے پھر اٹا دیا ان پر ان کے رب نے بسبب ان کے گناہوں کے  
 پھر برابر کر دیا سب کو اور اس کو اس پکڑ میں کسی کا خوف کا ہے کہ۔

#### ④ اصحاب الجنتہ (باغ والے متمد اور مغرور لوگ)

دنیا میں بھی کچھ اسباب نہیں ان کے پیچھے اللہ تعالیٰ کی قدرت اور اس کی مشیت کام کرتی  
 ہے۔ انسان اسباب پر فریقہ ہو کر جب اس کو محبلا بیٹھتا ہے تو پھر بسا اوقات آسمانی پکڑ میں  
 آجاتا ہے تب سمجھتا ہے کہ محض اسباب کچھ نہیں۔ قرآن کریم نے کچھ متمد اور مغرور لوگوں کا ایک  
 ایسا ہی واقعہ بیان کیا ہے۔

ایک باغ والوں کا صبح کھیتی کاٹنے کا پروگرام تھا۔ مگر بھر وہ صرف اپنے اوپر تھا۔ انسانی  
 ارادے کے آگے کوئی اور طاقت بھی مائل ہے اسے وہ نہ مانتے تھے۔ یہ ابھی سوئے ہی تھے کہ  
 ایک جھکڑ آیا اور ہوا کے اس زور سے پورے کا پورا باغ برباد ہو گیا۔ صبح جب وہ وہاں پہنچے  
 تو عروس کرنے لگے گویا کسی اور جگہ آگئے ہیں۔ وہاں باغ تھا ہی نہیں۔ ایک کہنے لگا کیا میں نے نہیں  
 بینہ کہا تھا کہ اس نعمت پر تم خدا کی پائی کیوں نہیں دیتے۔ اب اس نقصان کے بعد تمہیں خدا

یاد آرہا ہے۔

قرآن کریم میں ایک سونڈ والے بد بخت کا ذکر ہے، اللہ تعالیٰ نے اُسے بھی اور اس کی قوم کو پانچا، اس کے بعد فرماتے ہیں :-

اَنَابُوْهُمۡحٰمۡا بَلٰنَا اَصْحَابُ الْجَنَّةِ اِذَا شَمُوا۟ الْمِصْرَ فَمَتٰهَا مُصْبِحِیۡنَ . وَلَا یَسْتَشۡوِنَ لَهَا طَآئِفٌ مِّنۡ رَبِّكَ وَهُمۡ نَاثِمُوْنَ فَاَصۡبَحَتۡ کَالۡصَبۡیِۡمِ .  
(ربُّکَ الْقَوۡمِ)

ترجمہ ہم نے ان کو پانچا جیسے ہم نے اصحاب الجنۃ کو آڑا تھا جب انہوں نے قسم کھائی کہ اس باغ کے پھل صبح توڑیں گے اور یہ دیکھا کہ گنہگار چلے پھر چکر لگایا اس باغ کا ایک چکر لگانے والے جھکڑ نے تیرے خدا کے حکم سے اور وہ سوئے ہی رہ گئے۔ پھر صبح کو وہ باغ بالکل کٹ کر رہ گیا۔ پھر جب صبح ہوئی انہوں نے آپس میں آواز دی آؤ سویرے اپنے کھیت پر چلو اگر تمہیں پھل توڑنا ہے۔

### ⑤ اصحاب الافود

قرآن پاک میں اصحاب افود کا ذکر بک سورتہ بروج میں کیا گیا ہے۔ ان کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین کا ہے بعض علمائے اسی ۶۵۲۵ء کا واقعہ بتایا ہے کچھ ظالم لوگوں نے اپنے وقت کے اہل حق کو جلانے کے لیے بڑی بڑی کھائیاں بنائیں۔ ان میں بہت سا ایندھن ڈال کر ان کو دھونکایا۔ اس پر یہ اصحاب الافود کہلائے۔ خدا اور افود کھائی اور خندق کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع افادہ آئی ہے۔ ان کھائیوں میں اس وقت کے مؤمن جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے صحیح دین پر تھے ڈالے گئے۔ جن کافروں نے اس وقت کے مسلمانوں کو آگ میں زندہ جلا دیا انہیں اصحاب الافود کہتے ہیں۔  
حضرت شیخ الاسلام لکھتے ہیں :-

پہلے زمانہ میں کوئی کافر بادشاہ تھا اس کے ہاں ایک ساحر (جادوگر) رہتا تھا جب ساحر کی موت کا وقت قریب ہوا اس نے بادشاہ سے درخواست کی کہ ایک ہوشیار اور ہونہار لڑکا مجھے دیا جائے تو میں اس کو اپنا علم سکھا دوں تاکہ میرے بعد یہ علم مٹ نہ جائے چنانچہ ایک لڑکا تجویز کیا گیا جو روانہ ساحر کے پاس جا کر اس کا علم سیکھتا تھا۔

راستہ میں ایک عیسائی راہب رہتا تھا جو اس وقت کے عقیدے سے دین حق پر تھا۔ لڑکا اس کے پاس بھی آنے جانے لگا اور خفیہ طور پر راہب کے ہاتھ پر مسلمان ہو گیا اور اس کے فیض صحبت سے ولایت و کرامت کے درجہ کو پہنچا۔ ایک روز لڑکے نے دیکھا کہ کسی بڑے جانور (شیر وغیرہ) نے راستہ روک رکھا ہے جس کی وجہ سے مخلوق پریشان ہے۔ اس نے ایک پتھر ہاتھ میں لے کر دُعا کی کہ اے اللہ اگر اس راہب کا دین سچا ہے تو یہ جانور میرے پتھر سے مارا جائے۔ یہ کہہ کر پتھر پھینکا جس سے اس جانور کا کام تمام ہو گیا۔ لوگوں میں شور ہوا کہ اس لڑکے کو عجیب علم آتا ہے کسی اندھے نے سن کر درخواست کی کہ میری آنکھیں اچھی کر دو۔ لڑکے نے کہا میں اچھی کرنے والا نہیں۔ وہ اللہ وعدہ لاشریک ہے۔ اگر تو اس پر ایمان لائے تو میں دُعا کروں۔ اُمید ہے وہ کچھ کو بینا کر دے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

شدہ شدہ یہ خبریں بادشاہ کو پہنچیں۔ اس نے بہیم ہو کر لڑکے کو مع راہب اور اندھے کے طلب کر لیا اور کچھ بحث و گفتگو کے بعد راہب اور اندھے کو قتل کر دیا اور لڑکے کی نسبت حکم دیا کہ اسے اُونچے پہاڑ سے گر کر ہلاک کر دیا جائے۔ مگر خدا کی قدرت جو لوگ اس کو لے گئے تھے سب پہاڑ سے گر کر ہلاک ہو گئے اور لڑکا صحیح و سالم چلا آیا۔ پھر بادشاہ نے دریائیں غرق کرنے کا حکم دیا۔ وہاں بھی یہی صورت پیش آئی کہ لڑکا صاف بچ کر نکل آیا اور جو لے گئے تھے وہ سب دریا میں ڈوب گئے۔ آخر بادشاہ نے لڑکے سے کہا، اب اس خود مرنے کی ترکیب بتائی۔

آپ سب لوگوں کو میدان میں جمع کریں ان کے سامنے مجھے سولی پر لٹکائیں اور یہ لفظ کہہ کر میرے تیر ماریں۔ بسم اللہ رب العلام اس اللہ کے نام پر جو



رب ہے اس لڑکے کا، چنانچہ بادشاہ نے ایسا ہی کیا اور لڑکا اپنے رب کے نام پر قربان ہو گیا۔

یہ عجیب واقعہ دیکھ کر یک لخت لوگوں کی زبان سے ایک نعرہ بلند ہوا کہ اماناب اللہ! ہم سب لڑکے کے رب پر ایمان لائے، لوگوں نے بادشاہ سے کہا کہ لیجئے جس چیز کی روک تھام کر رہے تھے وہی پیش آئی۔ پہلے تو کوئی اکاؤنٹ کا مسلمان ہوتا تھا۔ اب خلق کثیر نے اسلام قبول کر لیا۔ بادشاہ نے غصہ میں آکر بڑی بڑی خندقیں کھدوائیں، اُن کو خوب آگ سے بھر دیا اور اعلان کیا کہ جو شخص اسلام سے نہ پھرے گا اس کو ان خندقوں میں جھونک دیا جائے گا۔ لوگ آگ میں ڈالے جا رہے تھے لیکن اسلام سے نہیں ہٹتے تھے۔

یہاں اس بادشاہ اور اس کے ساتھ بیٹھے وزیروں اور مشیروں کو اصحاب الاحدود کہا گیا ہے جو مسلمانوں کے جانے کا تماشا دیکھ رہے تھے اور بدبختوں کو ذرا رحم نہ آتا تھا۔  
حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ صحیح مسلم، جامع ترمذی، مسند احمد وغیرہ میں جو قصہ مذکور ہے اس کا خلاصہ یہ ہے۔

## ⑨ اصحاب الفیل

یہ واقعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت سے چند روز پہلے کا ہے اس لیے وہ کم بلکہ پورے مجاز میں بہت مشہور تھا۔ یہ اس آخری دور کے سرکش چاہتے تھے کہ بیت اللہ شریف کو غارت کر کے اپنا معبودی کعبہ آباد کریں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا اظہار فرمایا اور چھوٹے چھوٹے پرندوں سے بڑے بڑے ہاتھیوں اور ہاتھی والوں کو ہلاک کرایا۔ شیخ الاسلام لکھتے ہیں:-  
بادشاہ حبشہ کی طرف سے یمن میں ایک حاکم ابرہہ نامی تھا اس نے دیکھا کہ سارے عرب کعبہ کا حج کرنے جاتے ہیں، چاہا کہ ہمارے پاس جمع ہوا کریں

# امثال القرآن

الحمد لله وسلاماً على عباده الذين اصطفى آمين

قرآن کریم نے زندگی کے اونچے حقائق اور کائنات کی فطری صداقتیں عام فہم مثالوں سے ذہن میں اتاری ہیں۔

ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون۔ (سجۃ ابراہیم ۲۵)

ترجمہ اور بیان کرتا ہے اللہ تعالیٰ مثالیں لوگوں کے واسطے تاکہ وہ سوچیں۔

دینِ فطرت کے عام تعارف اور تدبیر و تذکر پیدا کرنے کے لیے یہ اسلوب بہت بلوغ ہے ہم یہاں قرآن میں بیان کی گئی چند امثال ایک مستقل عنوان سے ہدیہ قارئین کرتے ہیں۔ ایک حدیث میں ارشاد ہوا۔

واتبعوا المحكموا وامنوا بالمشابهة واعتبروا بالامثال۔

ترجمہ۔ پیروی محکمات کی کرو و متشابہات پر ایمان لاؤ اور ان پر عقیدے کا مدار نہ رکھو اور مثالوں سے سبق حاصل کرو۔

نظری حقائق اور نتائج اعمال مثالوں کے تمثیلی نقشوں سے ذہن کے اتنے قریب ہو جاتے ہیں کہ قرآن بالکل آسان ہو جاتا ہے۔

ولقد يسنن القرآن للذكر فهل من مدكر۔ (حکیم القرآن)

ترجمہ۔ اور البتہ ہم نے نصیحت پانے کے لیے قرآن کو آسان کر دیا ہے۔ ہے کوئی نصیحت بچڑ نہ والا۔

یہ مثالیں اپنے اندر اسرار و رموز کے بھی بے شمار خزانے رکھتی ہیں اور سہل بیان کا حق بھی ادا کر جاتی ہیں۔ سوائے علمی علوم میں امثال القرآن کا موضوع بڑی اہمیت رکھتا ہے اور اس میں غور کرنا قرآن کے ہر طالب علم کے لیے ادب ضروری ہے۔

لوگوں کے حق سے محروم رہنے کی وجہ یا تو یہ ہوتی ہے کہ ان کی قوت نظری کمزور ہے۔ وہ

لہ روایہ البیہقی مرفوعاً کافی طبرستان للندکشی جلد ۱ ص ۴۸

ایمانی حقائق کا تفصیلی جائزہ نہیں لے سکتے اور نہ اپنی قوتِ عملی سے اس نظری کمزوری پر غلبہ پاسکتے ہیں یا ان کے حق سے محروم رہنے کی وجہ ان کا دنیوی لذتوں میں انہماک ہوتا ہے وہ عارضی مل و متاع اور فانی لذتوں میں کھو کر حقیقی زندگی اور ہمیشہ رہنے والے اعالمات کو ضائع کر دیتے ہیں۔ قرآن کریم ان کمزوریوں کا تمثیلی پیرائے میں نقشہ کھینچتا ہے اور ایک ایک حالت کو محسوس بنا کر سامنے لاتا ہے۔

## ① ایمان کی ایک واضح اور محسوس مثال

نظری الجھاؤ سے نکال کر لوگوں کو ہدایت ایک محسوس شکل میں دکھادینا اس کی مثال لیجئے جو لوگ غلط بیانی سے اپنے آپ کو مومن کہتے تھے ان کے لیے ایمان کی ایک محسوس صورت پیش کر دی بتا دیا کہ ایمان کا معیار صحابہ کرام کی شخصیاتِ کریمہ ہیں اگر تم خود حقیقتِ ایمان کو نہیں سمجھ سکتے تو اپنے آپ کو صحابہؓ کی کسوٹی پر پیکھ لو۔

① **وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْنُوا كَمَا امْنُ النَّاسُ قَالُوا ائْمَنُ كَمَا امْنُ السُّفَهَاءُ**

انھم هم السفهاء ولكن لا يعلمون۔ (پ البقرہ)

ترجمہ۔ اور جب انہیں کہا جائے کہ تم ان لوگوں (صحابہؓ) کی طرح ایمان لاؤ تو کہہ دیتے ہیں کہ کیا ہم ان بے وقوفوں کو معیارِ ایمان سمجھیں؟ خبردار یہ خود ہی بے وقوف ہیں مگر جانتے نہیں۔

دوسرے مقام پر اس مثال کو ان الفاظ میں پیش کیا۔

② **فَانْ امْنُوا بِمَثَلِ مَا امْنَحْهُ لَه فَعَدَا هَدَا وَاِنْ تَوَلَّوْا فَاَمْنَحْهُمْ فِى شِقَاقِ (پ البقرہ ۱۳۰)**

لہ اس آیت شریفہ سے یہ باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ ۱۔ صحابہ کرامؓ معیارِ ایمان ہیں۔ ۲۔ صحابہؓ کو معیارِ ایمان نشانہ بنا لوں اور بیوقوفوں کا کام ہے۔ ۳۔ صحابہؓ پر تتراسب سے پہلے منافقوں نے کیا اور انہیں بیوقوف کہا۔ ۴۔ صحابہؓ کو جس نے جو کچھ کہا آسمان کی طرف سے اس نے اپنے لیے وہی کچھ سنا جس نے انہیں السفہاء کہا۔ اس کو یہی جواب ملا۔ **الَا اَمْنَحْهُمْ السُّفَهَاءُ**۔

۵۔ ہے یہ گنبد کی صدا جیسی کہو ویسی سُنو

ترجمہ پس اگر یہ لوگ اس طرح ایمان لائیں جیسا کہ تم (اے صحابہ پیغمبر خاتم) ایمان لائے ہو تو بے شک یہ ہدایت پر ہیں اور اگر یہ اس اصول سے پھر جائیں تو پھر یہ محض ضد پر ہیں۔

## ② اہل تشلیث کے لیے ایک عام فہم مثال

جو لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے تھے ان کی قوت نظری اس غلط فہمی کا شکار تھی کہ حضرت مسیحؑ کا کوئی باپ نہیں اس لیے وہ خدا کے بیٹے ہیں۔ قرآن کریم یہاں ابطال الوہیت مسیح کے لیے منطقی مقدمات قائم کرنے کی بجائے ان کی غلطی کو اس تمثیلی رنگ کے اندر داخل کرتا ہے۔

ان مثل عیسیٰ عند اللہ کے مثل آدم۔ (پ آ ل عمران ۵۹)

ترجمہ عیسیٰ کی مثال اللہ کے نزدیک ایسی ہے جیسے مثال آدم کی۔

یعنی عیسیٰ علیہ السلام کے خدا کا بیٹا ہونے کی اگر یہ وجہ ہے کہ ان کا باپ کوئی نہ تھا تو حضرت آدم علیہ السلام کا بھی تو کوئی باپ نہ تھا بلکہ ان کی تو ماں بھی نہ تھی اس حساب سے تو حضرت آدمؑ کو بھی خدا کا بیٹا کہنا چاہیے۔ حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں۔ غور کیجئے کہ علمی نظریات کو مثال کے پیرایہ میں کس طرح عوامی ذہن کے قریب کر دیا ہے۔

## ③ منافقین کی ایک مثال

منافق وہ لوگ ہیں جن کی زبان پر اسلام اور دل میں کفر ہو وہ باہر کے نور سے آراستہ (الفاظ کلمہ کے قائل) اور اندر کے (نور تصدیق قلبی) سے خالی ہوتے ہیں ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی اندھا کسی روشن ماتول میں بیٹھا ہو کہ اس کے ارد گرد تو روشنی ہو لیکن وہ خود اندر کی روشنی سے محروم ہو۔ اسی طرح منافقین نور ایمان سے محروم ہیں۔

مثله مکمل الذی استوقد ناراً فلما اضاعت ما حولہ ذهب اللہ

بنورہم و ترکہم فی ظلمات لا یبصرون۔ (پ البقرہ ۱۷)

ترجمہ۔ ان کی مثال اس شخص کی سی ہے جس نے آگ جلائی پھر جب آگ نے اس کے تمام ماحول کو روشن کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کی روشنی سے محروم کر دیا اور انہیں ایسے اندھیروں میں چھوڑ دیا کہ کچھ بھی نہ دیکھ سکیں۔

وہ یہ نہ سمجھیں کہ ہم صرف فائدے سے محروم رہے۔ نہیں بلکہ انہوں نے اپنے لیے خطرے بھی بہت سے مول لیے جس طرح رات کے اندھیروں میں بادل کی گرج بجلی کی کڑک اور موسلا دھار بارش کے ہولناک مواقع کانوں میں انگلیاں دینے سے رک نہیں سکتے اور قریب ہے کہ بجلی اُن کی آنکھیں اُچک لے جائے اسی طرح منافقین کے اعمال انہیں نتائج اعمال سے بے نیاز نہیں کر سکتے۔

## ④ منافقین کی ایک اور مثال

او کصیب من السماء فیہ ظلمت و رعد و برق یجعلون اصابہم فی اذا انفحم من الصواعق حذر الموت واللہ محیط بالکفرین۔ (پ البقرہ ۱۹)  
ترجمہ۔ یا ان کی مثال ایسی ہے جیسے آسمان کی طرف سے زوردار بارش برسی ہی ہو اس میں اندھیرے ہوں گرج ہو اور بجلی ہو اور یہ لوگ بجلی کی کڑک سے اپنے کانوں میں انگلیاں دینے لگیں کہ کہیں موت نہ آجائے اللہ تعالیٰ ایسے کافروں کو پوری طرح احاطہ کرنے والے ہیں۔

اس مثال میں سمجھا دیا کہ منافقین کس طرح بیہودہ تدبیروں سے اپنا بچاؤ چاہتے ہیں مگر حق تعالیٰ کی قوت سب طرف سے کفار کا احاطہ کیے ہوئے ہے اس کی گرفت اور عذاب سے وہ کسی طرح بچ نہیں سکتے بغور کیجئے کہ غیر مرنی حقیقتیں کس طرح تنغلی نقشوں سے عوامی ذہن کے قریب کر دی گئی ہیں۔

## ⑤ حق اور باطل کی مثال

انزل من السماء ماءً فرسالت اودیہ بقدرہا فاحتمل السیل ذلہا و ابیأ

ومما یوقدہ فی النار ابتغاء حلیۃٍ او متاع زبّدٍ مثله کذلک  
یضرب اللہ الحق والباطل فاما الذبذبه فیذهب جفاءً واما ما  
ینفع الناس فیعمکت فی الارض کذلک یضرب اللہ الامثال۔

(سُورۃ الرعد، ۱۷)

ترجمہ۔ آسمان سے بارش اُترتی جس سے ندی نلے اپنے اپنے ظرف کے مطابق  
بہہ نکلنے پھر چنے سے جھاگ (اور کوڑا کرکٹ وغیرہ) پھول کر اُپر اُگیا جیسے  
تیز آگ میں (سونا چاندی تانبہ لہا اور دوسری) معدنیات پگھلاتے ہیں تاکہ  
دیور برتن اور ہتھیار وغیرہ تیار کریں تو ان میں بھی اسی طرح جھاگ اُٹھتا ہے  
یہی حق اور باطل کی مثال ہے جھاگ (تو تھوڑی دیر بعد) خشک (یا منتشر)  
ہو جاتا ہے اور جو چیز اصل کا راسخ ہوتی ہے وہ زمین میں باقی رہ جاتی ہے  
اسی طرح بیان کرتا ہے اللہ تعالیٰ مثالیں۔

جب وحی آسمانی دین حق کو لے کر اُترتی ہے تو قلوب بنی آدم اپنے اپنے ظرف اور  
استعداد کے مطابق فیض حاصل کرتے ہیں پھر حق اور باطل باہم بھڑ جاتے ہیں تو میل اُبھرتا  
ہے بظاہر باطل جھاگ کی طرح حق کو دبا لیتا ہے لیکن اس کا یہ اُبال عارضی اور بے بنیاد ہے  
تھوڑی دیر بعد اس کے جوش و خروش کا پتہ نہیں رہتا خدا جلنے کدھر گیا جو اصلی اور کارآمد چیز  
جھاگ کے نیچے دبی ہوئی تھی (یعنی حق و صداقت) بس وہی رہ گئی۔

دیکھو خدا کی بیان کردہ مثالیں کیسی عجیب ہوتی ہیں کیسے موثر انداز میں سمجھایا  
کہ دُنیا میں جب حق و باطل بھڑتے ہیں یعنی دونوں کا جنگی مقابلہ ہوتا ہے  
تو گوبرائے پندے باطل اونچا اور پھولا ہوا نظر آتا ہے لیکن آخر کار باطل  
کو منتشر کر کے حق ہی ظاہر اور غالب ہو کر رہے گا کسی مومن کو باطل کی عارضی  
نمائش سے دھوکا نہ کھانا چاہیے۔ اسی طرح کسی انسان کے دل میں جب حق  
اُتر جائے کچھ دیر کے لیے اوہام و وساوس دورِ غور دکھلائیں تو گھبرانے کی  
بات نہیں تھوڑی دیر میں یہ اُبال بیٹھ جائے گا اور خلاص حق ثابت و مستقر

رہے گا۔ اس مثال میں حق و باطل کے مقابلہ کی کیفیت بتا دی ہے۔

## ⑥ حق اور باطل کی ایک اور مثال

المرتکف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء ۝ تؤتي اكلها كل حين باذن ربها ۝ ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ۝ ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من ظليل ۝ (پاک ابراہیم ۲۶)

ترجمہ کیا تم نے نہیں دیکھا کیسی بیان کی اللہ نے مثال پاک بات ایسی ہے جیسے ایک نہایت سُخّڑ اور دُست ہو جس کی جڑیں بہت مضبوط ہوں (زمین کی گہرائیوں میں پھیلی ہوئی ہوں کہ زور کا جھکڑ بھی جڑ سے نہ اُکھڑ سکے) اور پُنبیاں آسمان تک پھیلی ہوئی ہوں (بہت اُونچی اور زمینی کٹافتوں سے دور ہوں) اپنے پروردگار کے حکم سے وہ اپنا پھل ہر وقت لاتا ہے اور بیان کرتا ہے اللہ تعالیٰ مثالیں لوگوں کے لیے تاکہ وہ فکر کریں اور گندمی بات دُکھ کُفر اور غلط بات، کی مثال ایسی ہے جیسے ایک خبیث درخت ہو جو زمین کے اوپر سے اُکھڑا ہوا ہو اور اسے کچھ ٹھہراؤ نہ ہو۔

شیخ الاسلامؒ لکھتے ہیں :-

دونوں مثالوں کا حاصل یہ ہوا کہ مسلمانوں کا دعوے توحید و ایمان بکاؤر سچا ہے جس کے دلائل نہایت صاف صحیح اور مضبوط ہیں موافق فطرت ہونے کی وجہ سے اس کی جڑیں قلوب کی پہنائیوں میں اتر جاتی ہیں اور اعمال صالحہ کی شاخیں آسمان قبول سے جا لگتی ہیں۔ البیہ یصعد الکلم الطیب والعمل الصالح یرفعہ (پ فاطر) اس کے لطیف و شیریں ثمرات سے موحّدین کے کام و دین ہمیشہ لذت اندوز ہوتے ہیں۔ الغرض حق و صداقت اور توحید و

معرفت کا سد بہار و درخت روز بروز چھوٹتا چھٹتا اور بڑی پائیداری کے ساتھ  
 اُوچھا ہوتا رہتا ہے اس کے برخلاف جھوٹی بات اور شرک و کفر کے دعوے بال  
 کی جڑ بنیاد کچھ نہیں ہوتی ہوا کے ایک جھٹکے میں اکھڑ کر جا پڑتا ہے ناقص بات  
 کے ثابت کرنے میں خواہ کتنے ہی زور لگائے جائیں لیکن انسانی ضمیر اور فطرت  
 کے مخالف ہونے کی وجہ سے اس کی جڑیں دل کی گہرائی میں نہیں پہنچیں تھوڑا  
 دھیان کرنے سے غلط معلوم ہونے لگتی ہے اسی لیے مشہور ہے کہ جھوٹ کے  
 پاؤں نہیں ہوتے یعنی سچ کی طرح اپنے پاؤں نہیں چلتا بلکہ

## ④ دُنیا کی زندگی کی مثال

انما مثل الحیوة الدنیا کماء انزلنا من السماء ماء فاختلط به نبات الارض  
 متما یا کل الناس و الانعام ط حتی اذا اخذت الارض زخرفها و  
 اذ تبت و خلن اهلها اثم . قادر و ن علیہا اثم اثم امرنا لیلًا و نهارًا  
 فجعلناہ حصیڈا کان لم یغن بالامس كذلك نفصل الایات  
 لقوم یتفکرون . (پایز سر ۴)

ترجمہ۔ دنیا کی زندگی کی مثال ایسی ہے جیسے ہم نے آسمان سے پانی اتارا  
 پھر رلا ملا نکلا اس سے سبزہ زمین کا جسے آدمی اور چار پائے سب کھاتے ہیں  
 پھر جب زمین رونق لے آتی اور مزین ہو گئی مالک سمجھنے لگے کہ یہ سب ہمارے  
 ہاتھ لگے گی کہ اتنے میں ہمارا حکم پہنچا رات ہو یا دن پھر ہم نے اُسے اس  
 طرح کٹی ہوئی کر دیا گویا کہ وہ کل محض ہی نہیں اسی طرح ہم کھول کر بیان کرتے  
 ہیں اپنی نشانیاں ان لوگوں کے لیے جو غور سے کام لیں۔

یعنی ناگہاں خدا کے حکم سے دن میں یا رات میں کوئی آفت آج پہنچی مثلاً بگولا آگیا  
 اور لے پڑ گئے یا ٹڈی دل پہنچ گیا و علیٰ ہذا القیاس جس نے تمام زراعت کا ایسا



منفایا کر ڈالا گویا یہاں ایک تنکا بھی نہ آگاتھا ٹھیک اسی طرح حیاتِ دنیا کی مثال سمجھ لو خواہ کتنی ہی حسین تر و تازہ نظر آئے حتیٰ کہ بے وقوف لوگ اس کی رونق اور دلربائی پر مغنون ہو کر اصل حقیقت کو فراموش کر دیں لیکن اس کی یہ شادابی اور زینت و بہجت محض چند روزہ ہے جو بہت جلد زوال و فنا کے ہاتھوں نسیا منتیا ہو جائے گی۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے اس مثال کو نہایت لطیف طریق خاص انسانی حیات پر منطبق کیا ہے یعنی پانی کی طرح روحِ آسمان (عالم بالا) سے آتی کالبغا کی میں مل کر پھر قوت پکڑی دونوں کے ملنے سے آدمی بنا پھر کام کیے انسانی اور حیوانی دونوں طرح کے جب پُر پھر میں پورا ہوا اور اس کے متعلقین کو اس پر پھر دسہ ہو گیا ناگہاں موت آپہنچی جس نے ایک دم میں سارا بنا بنایا کھیل ختم کر دیا پھر ایسا بے نام و نشان ہوا گویا کبھی زمین پر آباد بھی نہ ہوا تھا۔

## ⑧ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال

واضرب لہم مثل الحیوة الدنیا کما یرزلقناہ من السماء فاختلف بہ نبات الارض فاصبح ہشیماً تذوہ الریاح وکان اللہ علی کل شیء مقتدرًا۔ (پل الکہف ۴۵)

ترجمہ۔ اور بتلا دے ان کو دنیا کی زندگی کی مثال ایسی ہے جیسے ہم نے اوپر سے پانی اتارا پھر اس کے ساتھ زمین کا سبزہ رلا ملا نکلا پھر لگے دن ہو گیا چورا چورا جسے ہوائیں بکھر رہی ہوں اور اللہ تعالیٰ کو ہر چیز پر قدرت ہے۔

دنیا کی عارضی بہار اور فانی و سریع الزوال تر و تازگی کی مثال ایسی سمجھو کہ خشک اور مُردہ زمین پر بارش کا پانی پڑا وہ یک بیک جی اٹھی گنجان درخت اور مختلف اجزاء سے رلا ملا سبزہ نکل آیا پہلوانی کھیتی آنکھوں کو بھی بھبی معلوم ہونے لگی مگر چند روز ہی گزرے کہ زرد ہو کر ٹوکھنا شروع

ہوئی۔ آخر ایک وقت آیا کہ کاٹ چھانٹ کر برابر کر دی گئی پھر ریزہ ریزہ ہو کر ہوا میں اڑائی گئی یہ حال دنیا کے دیدہ زیب اور ابلہ فریب بناؤ سنگار کا سمجھو چند روز کے لیے خوب ہری بھری نظر آتی ہے آخر میں پورہ ہو کر ہوا میں اڑ جائے گی اور کٹ چھٹ کر سب میدان صاف ہو جائے گا۔

## ⑨ دُنیا کی زندگی کی ایک اور مثال

اعلموا انما الحیوة الدنیا لعب ولہو وزینۃ وتفاخر بینکم وتکاثر فی الاموال والا ولاد کنثل غیث اعجب الکفار نباتہ ثم یمیح فناء مصفرًا ثم یكون حطاما وفي الآخرة عذاب شدید ومغفرة من اللہ ودنوان وما الحیوة الدنیا الاجتماع الغرور۔ (کچل الحدید)

ترجمہ۔ جان رکھو دنیا کی زندگی (اولاً) ایک کھیل پھر تماشا داس کے بعد بناؤ سنگار اور پھر بڑائی حاصل کرنے ہے اور (پھر آخر عمر میں) مال و اولاد کی بہتات طلبی یہ اسی طرح ہے جیسے بارش ہو کسانوں کو اس کا سبزہ اچھا لگ رہا ہو پھر اس کا اگنا دور پر ہو اور پھر اسے تو زرد دیکھنے لگے یہاں تک کہ پھر وہ پورا پورا ہو جائے اور آخرت میں سخت عذاب بھی ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے مغفرت اور رضا مندی کا مقام بھی ہے اور دنیا کی زندگی تو محض ایک دھوکے کا سامان ہے۔

## ⑩ اپنے بنائے معبودوں کی کمزوری کی مثال

اللہ کے سوا جن کو معبود بنایا گیا ان کی مثال قرآن سے منیے۔ اس سے زیادہ ان کی کمزوری اور کس پرانے میں لائی جاسکتی ہے :-

یا ایہا الناس ضرب مثل فاستمعوا لہ ۝ ان الذین تدعون من دون اللہ لن یخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا لہ وان یسلہم الذباب شیاناً لا

یستنفذ وہ منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدره الله حق قدره

ان الله لقوی عزیز۔ (پکا کلمہ ۷۲)

ترجمہ۔ اے لوگو! ایک مثال بیان کی گئی ہے جسے کان لگا کر سنو! اللہ کے سوا تم جن جن کو پکارتے (پوچھتے) ہو وہ ایک کبھی بھی نہیں بنا سکتے۔ خواہ سارے کے سارے اس کے لیے کیوں نہ جمع ہو جائیں اور اگر کبھی ان سے کوئی چیز اچک لے جائے تو یہ اس سے بھی اسے نہ چھڑا سکیں یہاں طالب اور مطلب دونوں کمزور ہیں۔ یہ لوگ اللہ کی قدر کو نہیں سمجھے جیسا کہ اس کی قدر کا حق ہے بے شک اللہ تعالیٰ ہی قوی اور غالب ہیں۔

بعض لوگ بتوں کو پکارتے ہیں بعض آگ کو اپنا مشکل کشا سمجھتے ہیں بعض پانی کو پوچھتے ہیں بعض انبیاء و اولیاء کو مافوق الاسباب پکارتے ہیں مسیحی قدس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حاجت روائی کا دم بھرتی ہیں اللہ تعالیٰ نے خالق ہونے کی وحدانیت کو بیان کرتے ہوئے ان سب کے بارے میں فرمادیا کہ ان میں سے کوئی بھی یہ قدرت نہیں رکھتا کہ ایک کبھی کو بھی پیدا کر سکے۔ اگر کسی کو بھی اتنا اختیار ہو مانو اللہ تعالیٰ ان سب کی نفی کو اپنی شانِ توحید اور شانِ قدر سے ہرگز وابستہ نہ فرماتے تخلیق کے باب میں سب کمزور ہیں بُت ہوں یا درخت، آگ ہو یا پانی، سورج ہو چاند، پیغمبر ہوں یا فرشتے اگر ان میں سے کوئی بھی مستقل قدرت اور اختیار رکھتا تو رب الغزت ان سب کی یک قلم نفی نہ فرماتے۔ یہ شبہ نہ کیا جائے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ندے بنا کر اڑا دیتے تھے اور بعض فرشتے بھی تنکوینی طور پر ایسے کاموں پر مامور ہیں اس لیے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کام فقط پر ندے کی صورت بنانا تھا اس میں جان ڈالنا اور اڑا دینا یہ اللہ رب الغزت کی شانِ مہتی اہل سنت کے عقیدہ میں معجزہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہے جو پیغمبروں کے اکرام و اعزاز اور ان کی تصدیق کے لیے ان کے ہاتھوں سے ظاہر کیا جاتا ہے اس طرح فرشتے بھی ایسے کاموں پر تنکوینا مامور ہونے کے باوجود اپنے مستقل ارادے اور اختیار سے ایک کبھی بنانے کی بھی قدرت نہیں رکھتے۔

## ⑪ مکڑی کے جاے کی مثال

مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياءَ مثل العنكبوت اتخذت بيتاً وان اوهن البيوت لبیت العنكبوت لو كانوا يعلمون (پہلے عنکبوت ۴۱)  
ترجمہ۔ ان لوگوں کی مثال جنہوں نے اللہ کے سوا اور کارساز بنا رکھے ہیں ایک مکڑی کی سی ہے جس نے اپنا گھر بنا رکھا ہو اور بے شک سب گھروں میں بودا (اور سب سے کمزور سہارا) مکڑی کا گھر ہے اگر یہ جانتے ہوتے۔  
اس مثال سے مشرکین کے کمزور سہاروں کا نقشہ پوری طرح سامنے آجاتا ہے۔

## ⑫ آخرت پر ایمان نہ لانے والوں کی مثال

لَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (پہلے اہل ۲)  
ترجمہ۔ جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں لاتے اُن کی بُری مثال ہے اور اللہ کی شان تو سب سے اُوپر ہے اور وہ زبردست حکمت والا ہے۔

## اب ان مثالوں کو لینیے

صَوَّبَكُمْ عَمًى فَهَمَمْتُمْ بِهِ لَوْلَا يُرْجَعُونَ (پہلے البقرہ ۱۸)  
ترجمہ۔ بہرے میں گونگے میں اندھے ہیں سو وہ نہ ٹوٹیں گے۔  
پھر ایک دوسرے مقام پر ہے :  
اَفَاَنْتَ هَدَى الْعَمَى لَوْلَا كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ (پہلے یونس ۴۳)  
ترجمہ۔ کیا آپ راہ دکھائیں گے اندھوں کو اگرچہ وہ سوچ نہ رکھتے ہوں۔  
ان کفار کو بہرے گونگے اور اندھے کہا گیا جو نہ حق سن سکیں نہ مان سکیں اور نہ دیکھ سکیں  
پھر یہ بھی فرمایا کہ کافر اور مومن کا فرق وہی ہے جو بینا اور نابینا یا بہرے اور سننے والے کا ہے۔

مثل الفریقین کالاصحی والاصعد البصیر والسمیع هل یستویان مثلاً  
(پہ ۱۲ ہود ۴۲)

ترجمہ: مثال ان دونوں فرقوں کی ایسے ہے جیسے ایک اندھا اور بہرا ہو اور دوسرا دیکھتا ہو اور سنتا بھی ہو۔ کیا یہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں۔

وما یستوی الاحیاء ولا الاموات ان اللہ لیسمع من یشاء وما انت  
بمسمع من فی القبور۔ (پہ ۱۲ فاطر ۲۲)

ترجمہ: اور برابر نہیں جیتے اور نہ مردے بے شک اللہ تعالیٰ جسے چاہے سُنائے اور آپ تو قبر والوں کو سنانے والے نہیں ہیں۔

ولما ضرب ابن مریم مثلاً اذ اقومک منہ یرصدون بل ہم قوم خصمون۔  
(پہ ۱۵ الزخرف ۵)

ترجمہ: اور جب مثال لائی جائے مریم کے بیٹے کی سوتیلی قوم اس سے چلائے گئے ہیں..... اور بے شک وہ علامات قیامت میں سے ہے۔

### ۱۳) علماء سور کی ایک مثال

مثل الذین حملوا التورات ثم لم یحملوها کمثل الحمار یحمل اسفاراً۔ (پہ ۱۷ البقرہ ۱۷۰)  
ترجمہ: مثال ان لوگوں کی جن پر لادائی گئی تورات پھر نہ اٹھائی انہوں نے ایسے  
ہے جیسے گدھا کتابیں اٹھائے ہوئے ہو۔

بھلا یہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں پھر ان کفار کو مردے بھی کہا گیا جو قبروں میں پڑے ہوں  
کہیں نصاریٰ کے لیے جھگڑا کی تعبیر اختیار کی گئی اور ان حاملین تورات (یہود) کو جو اس  
کے متفقین پر عمل نہ کریں اس گدھے سے تشبیہ دی گئی جس پر کتابیں لادی ہوں اور وہ ان سے متفقہ  
نہ ہو سکے۔ ان اٹھنے والوں کے لیے مثالیں ایسی ہی ہیں اور وہ کسی اچھے کلمے  
کے ہرگز مستحق نہ تھے۔

بئس مثل القوم الذین کذبوا بآیات اللہ۔ (پہ ۱۷ البقرہ ۱۷۰)

ترجمہ۔ ان لوگوں کی مثال بہت بُری ہے جنہوں نے اللہ کی باتیں جھٹلا دیں۔

سَاءَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْآيَاتِ وَأَنْفُسِهِمْ كَالْأَوْثَانِ الضَّالِّينَ

(رپ الاعراف ۱۷۷)

ترجمہ۔ ان لوگوں کی مثال بہت بُری ہے جنہوں نے ہماری آیات جھٹلا دیں اور اپنا ہی نقصان کرتے رہے۔

## ①۴ بُلندی سے گرنے والے بد قسمت کی مثال

ایک شخص جو پہلے خدا پرست اور درویش تھا لیکن اس کے بعد ہدایتِ خداوندی سے منہ موڑ کر عورت کے اغواء یا دولت کے لالچ میں گھر گیا تھا اس کے زمینی مشہوات اور لذت کی طرف جھک پڑنے اور نفسانی خواہشات کے پیچھے چلنے کی مثال اس کتے کے حال سے دی گئی جس کی زبان باہر لٹکی ہو اور وہ بد تو اسی اور پریشانی میں ہانپ رہا ہو۔

وَلَوْ شِئْنَا لَوفَعْنَاهُمْ بِمَا ذَلَكُوا لَئِنْ أَخْلَدُوا إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُمْ فَفَعَلْنَا

كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَرَكَهْ يَلْهَثْ ذَلِكَ

مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْآيَاتِ (رپ الاعراف ۱۷۸)

ترجمہ۔ ہم چاہتے تو اس کا مرتبہ بلند بھی کر دیتے لیکن وہ تو دین کا ہی ہو رہا

تھا اور اپنی خواہش کے پیچھے ہی چلا جا رہا تھا اس کی مثال ایسی ہو گئی جیسے

ایک کتا ہو اس پر تو بوجھ لادے تو ہانپے اور بوجھ اُٹھا دے تو تب بھی

ہانپے یہ مثال ہے ان لوگوں کی جنہوں نے ہماری باتوں کو جھٹلایا۔

شیخ الاسلامؒ لکھتے ہیں :-

اسی طرح سفلی خواہشات میں منہ مارنے والے کتے کا حال ہوا کہ اخلاقی کمزوری

کی وجہ سے آیات اللہ کا دیا جانا اور نہ دیا جانا یا متنبہ کرنا اور نہ کرنا دونوں حالتیں

اس کے حق میں برابر ہو گئیں۔ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْذِرْتُمْ أَمْ لَا تُنْذَرُونَ

يَوْمَئِذٍ جَرَمٌ مِنْهُمْ اس کی زبان باہر لٹک پڑی اور ترکِ آیات کی نسبت

سے بدتر اسی اور پریشانی خاطر کا نقشہ برابر ہلنیتے رہنے کی مثال میں ظاہر ہوا۔  
 — یہاں ایسے ہوا پرستوں کا انجام بتلایا گیا جو حق کے قبول کرنے یا  
 پوری طرح سمجھ لینے کے بعد محض دنیوی طمع اور سفلی خواہشات کی پیروی میں  
 احکام الہیہ کو چھوڑ کر شیطان کے اشاروں پر چلنے لگیں اور خدا کے عہد و  
 میثاق کی کچھ پرواہ نہ کریں — علماء سور کے لیے ان آیات میں بڑا عبرتناک  
 سبق ہے اگر دھیان کریں۔

## ⑮ کفار کے اعمال کی مثال

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا  
 جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فُوقًا حَاسِبًا ۖ وَاللَّهُ سَرِيعُ  
 الْحِسَابِ ۖ وَكَظَلَمَاتٍ فِي بَحْرٍ لَّجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ۚ  
 فَلَإِنَّ لَـبعضَهَا فُوقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرَاهَا وَمَن  
 لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ۔ (پہلا انورہم)  
 ترجمہ جو لوگ کافر ہیں ان کے اعمال یوں ہیں۔ ۱۔ جیسے جنگل میں ریت ہو اور  
 پیاسا اسے پانی سمجھ رہا ہو یہاں تک کہ جب وہ اس کے پاس پہنچے اسے  
 کچھ نہ پائے اور دیکھے کہ اللہ تعالیٰ اس کا حساب لینے کے لیے وہاں موجود  
 ہے اور اللہ تعالیٰ جلد حساب لینے والا ہے۔ ۲۔ یا جیسے گہرے دریا میں اندھیر  
 ہوں اس کے اوپر لہر پر لہر چڑھی ہو پھر اس کے اوپر گہرا بدل ہو۔  
 اندھیرے ہی ہوں ایک دوسرے کے اوپر یہاں تک کہ ہاتھ سمجھائی نہ دے  
 اور جسے اللہ ہی روشنی دے تو اسے روشنی کہاں سے مل سکتی ہے۔

کافروں کے اعمال دو قسم کے ہیں ایک وہ جنہیں وہ اپنے خیال میں اچھا سمجھ کر کرتے  
 ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ ان کے یہ اعمال ان کی آخرت میں کام آئیں گے دوسرے وہ اعمال

ہیں جو خود ان کے اپنے نزدیک بھی فسق و کفر اور ظلم و عسایاں ہیں وہ ظاہری چمک بھی نہیں جو سرب میں ہوتی ہے اس آیت شریفہ میں ہر دو قسم کے اعمال کی تمثیل فرمائی۔ پہلی قسم کے اعمال بظاہر اچھے بھی ہوں تو کفر کی وجہ سے وہ اللہ کے ہاں مقبول و معتبر نہیں اکائی کے بائیں طرف لگنے والے صفر خواہ کتنے ہی کیوں نہ ہوں سب بے قیمت ہوتے ہیں جو اعمال بغیر ایمان کے ہوں ان کی کوئی قیمت نہیں ایسے اعمال کی مثال اس چمکتی ریت کی سی ہے جو کسی فریب خوردہ کو پانی دکھائی دے رہی ہو اور دوسری قسم کے لوگ تو تہہ برتہ اندھیروں کے نیچے دبے ہیں وہاں کسی جہت اور ظاہر کے لحاظ سے بھی روشنی کی کوئی کرن نہیں ہر طرف اندھیرا ہی اندھیرا ہے۔

دیکھئے کس نفیس انداز میں اعمال کفار کی تمثیل و تشبیہ بیان کی جلد ہی ہے اور کس طرح یہ مثال ہر دو قسم کے کافروں کو شامل ہے قرآن کریم کی تمثیلات اور تشبیہات عجیب قسم کی لطافت اور نہایت نفیس شان بلاغت کا مظہر ہیں۔ ان سے مضمون بھی آسان ہو جاتا ہے اور بات بھی پوری طرح ذہن میں اُتر جاتی ہے۔

## ⑭ اعمال کفار کی ایک اور مثال

مثل الذين كفروا بوجههم اعمالهم كرمادٍ اشتدت به الريح في يومٍ عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شيء ذلك هو الضلال

البعید۔ (پط ابراہیم ۱۸)

ترجمہ۔ کافروں کے اعمال کی مثال اس راگھ کی سی ہے جس پر زور کی ہوا چلے اور وہ دن بھی آندھی کا ہو جس طرح ان کے ہاتھ ان کی کمائی میں سے کچھ نہیں لگے اسی طرح یہ بھی بہک کر دُور جا پڑنا ہے۔

بعض کفار کو یہ خیال ہو سکتا تھا کہ آخر ہم نے دنیا میں بہت سے اچھے کام صدقہ و خیرات کی مدد سے کیے۔ ہماری خوش اخلاقی لوگوں میں مشہور ہوئی بہتیرے آدمیوں کی مصیبت میں کام آئے اور کسی نہ کسی عندان سے خدا کی پوجا بھی کی کیا یہ سب کیا کر لیا اور دیا دلا یا اس وقت کام نہ آئے گا اس کا جواب اس تمثیل میں دیا یعنی جسے خدا کی صحیح معرفت نہیں محض فرضی اور دہی



خدا کو بوجتا ہے اس کے تمام اعمال بے روح اور بے وزن ہیں وہ محشر میں اسی طرح اڑ جائیں گے جس طرح آدمی کے وقت جب زور کی ہوا چلے تو راکھ کے ذرات اڑ جاتے ہیں۔

## ⑭ اعمال کفار کی ایک اور مثال

مثل ما ینفقون فی هذه الحیوة الدنیا کمثل ریح فیہا صراصات حوت  
قوم ظلّموا انفسہم فاھلکته وما ظلمہم اللہ ولكن انفسہم ینظلمون۔

(یٰ آل عمران ۱۷۴)

ترجمہ: یہ لوگ جو دنیا کی زندگی میں خرچ کرتے ہیں ان کی مثال ایسی ہے جیسے ہوا ہو جس میں پالا ہوا اور وہ جلنے لگے اس قوم کی کھیتی کو جس لے اپنے حق میں کر لیا ہوا تھا اور اسے تباہ کر دے اور اللہ نے ان پر رکافروں پر ظلم نہیں کیا بلکہ وہ خود ہی اپنے اوپر ظلم کر رہے تھے۔

شیخ الاسلام لکھتے ہیں:-

عمل کی ابدی حفاظت کرنے والی چیز ایمان و یقین ہے اس کے بدوں عمل کی مثال ایسی سمجھو جیسے کسی شہر پر ظالم نے کھیتی یا باغ لگایا اور اس کو برف پالے سے بچانے کا کوئی انتظام نہ کیا چند روز اس کی سرسبزی شادابی کو دیکھ کر خوش ہوتا اور بہت کچھ امیدیں باندھتا رہا یکایک اس کی شرارت و بدبختی سے سرد ہوا چلی برف پالا اس قدر گر گیا کہ ایک دم میں ساری پہلہ لاتی کھیتی ہلا کر راکھ کر دی آخر اپنی کلی تباہی و بربادی پر کعب افسوس مٹا رہ گیا نہ امیدیں پوری ہوئیں نہ احتیاج کے وقت اس کی پیداوار سے منتفع ہوا اور چونکہ یہ تباہی ظلم و شرارت کی سزا تھی اس لیے اس مصیبت پر کوئی اجر آخر دی بھی نہ ملا، جیسا کہ مومنین کو ملتا ہے۔

مسلمان کی کھیتی کو برف پالا لگ جائے تو تباہ وہ بھی ہو جاتی ہے لیکن یہ تکلیف اس کے

بہت سے گناہوں کا کفارہ یا اس کی نیکیوں میں ایک اضافہ ہو کر اس کھیتی کے کچھ اثرات یا اثرات ضرور باقی رکھتی ہے دوسرے لفظوں میں یوں سمجھئے کہ مومن کی کھیتی کلی طور پر تباہ ہوتی ہی نہیں یہ کفارہ ہی ہیں جن کی اس تباہی پر کوئی ثمرہ مرتب نہیں ہوتا۔ ضائع ہونے والے اعمال کی اس سے بلیغ مثال کیا ہوگی کہ انہیں یہاں کی عام بربادی کے مشابہ نہیں کیا بلکہ اس بربادی کی تمثیل پیش کی جس سے بڑھ کر تباہی و بربادی کا یہاں تصور بھی نہیں ہو سکتا۔

## اعمال کفار کی ایک اور مثال

حاصل ایچہ قرآن پاک کی مثالیں انتہائے بلاغت کی شان رکھتی ہیں اور پورے مضمون کو سمیٹتی ہوئی دل کی گہرائیوں میں جگہ پالیتی ہیں مثالوں سے ہدایت پالینا یہ خوش قسمت لوگوں کی بات ہے اور یہ سرمایہ ملی بھی قرآن سے ملتا ہے اور اس سے بھی ان پر قرآن کا راز ہدایت پوری شان اعجاز سے کھلتا ہے۔

سائنس کے طلبہ میچے Theory پڑھتے ہیں پھر انہی چیزوں کو وہ Practical میں دیکھتے ہیں۔ ان عملی مشقوں سے اصلاحی بات اور نکھر کر سامنے آتی ہے اور بات بالکل صاف ہو جاتی ہے قرآن کریم نے بنی نوع انسان کی ہدایت کے لیے جو سبق دیئے انہیں پھر مختلف مثالوں سے بھی واضح کیا ہے زندگی کے یہ تمثیلی پیرے عام انسانوں کو بھی ابدی صداقتوں کی گود میں لے آتے ہیں۔ ضابطے کو سمجھنا ہر کسی کے بس کی بات نہیں ہوتی لیکن نقشہ دیکھنے سے عام آدمی بھی بات کو سمجھ لیتا ہے۔ غافل انسانوں کو جگانے کے لیے قرآن کریم کی یہ مثالیں ایک ہمہ گیر دعوت ہدایت ہیں اور انسان جتنا ان مثالوں میں غور کرتا جائے اسی کے مطابق سعادت و اخرومی اس کے دل و دماغ میں اترتی جائے گی۔

اس امت کے واعظین اور خطیب حضرات ان مثالوں پر جتنا غور کریں گے اور انہیں کھول کھول کر بیان کریں گے قرآن کا راز ہدایت پوری شان اعجاز سے کھلتا جائے گا۔

إِصْطِلَاحَاتُ الْقُرْآنِ

# اصطلاحات القرآن

الحمد لله وسلاماً على عباده الذين اصطفى أما بعد :-

قرآن کریم ایک ضخیم کتاب ہے جس میں بیک وقت کئی مضامین کی لہریں چل رہی ہیں اس میں لاتعداد حقیقتوں کا نشان اور متعدد اصولی ہدایتوں کا بیان ہے اس میں کئی ایسے الفاظ ملتے ہیں جو مختلف پیرایوں میں ایک ہی حقیقت کی ترجمانی بھی کرتے ہیں وہ حقیقتیں ان کے اصل معانی ہیں اور انہیں سے قرآن کریم کی Terminology قائم ہوتی ہے الفاظ کے یہ غالب ایک خاص قرآنی مراد کی نشاندہی کرتے ہوئے قرآن کریم کی اصطلاحات بن جاتے ہیں۔ ان الفاظ کے بیان کے لیے محض لغت عرب کافی نہیں ان کے قرآنی استعمال پر گہری نظر درکار ہے۔

دیکھنا چاہیے کہ قرآن کریم ان الفاظ کو کن کن حقیقتوں کے لیے اختیار کرتا ہے اور اگر یہ الفاظ کہیں اپنے مخاطب لغوی میں استعمال ہوں تو اس سے ان کی شرعی حقیقت متاثر نہیں ہوتی قرینہ بتا دیتا ہے کہ یہ لغوی مخاطب ہے شرعی حقیقت اپنی جگہ ایک علیحدہ حقیقت ہے اور وہ حقیقت متعدد پیرایوں میں پھیل کر پھر بھی ایک ہی رہتی ہے۔ پھر کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ حقیقت اور اس کے تقاضے علیحدہ علیحدہ صورتوں میں سامنے آتے ہیں یہی مختلف TERMS قرآن کریم کی وہ بنیادی اصطلاحیں ہیں جن کا مطالعہ قرآن کے ہر طالب علم کے لیے از بس ضروری ہے۔

زمانہ بعثت کے عرب الفاظ کے چھیدوں سے آشنا نہ تھے بلاغت کے متعدد مدارج کے باوجود بات سمجھنے میں کوئی اختلاف نہ ہوتا تھا۔ اخذ معانی اور فہم مطالب کے لیے انہیں لفظوں سے کھیلنے کی عادت نہ تھی ان کی فطرت رومی تاویل اور ایرانی انصاع سے آشنا نہ تھی۔ قرآن کریم حضورؐ کی تربیت قدسیر کے سائے میں ان کے دلوں میں ٹھیک ٹھیک بس گیا تھا ہر لفظ کی نشست اور مراد ان کے سادہ اور صاف ذہنوں میں پوری اتر جاتی تھی۔ وہ قرآن کریم کو سننے ہی اس کے بنیادی مقصد کو پالیتے تھے کسی لفظ کا لغوی استعمال اور پھر اس کا شرعی حقیقت کو بیان کرنا ان کے نزدیک کسی الجھاؤ کا موجب نہ تھا بہت کم ایسے مواقع آئے جن میں انہوں نے حضورؐ سے بعض الفاظ کی

سراوات معلوم کیں۔

صحابہ کے بعد مسلمانوں میں رومی اور ایرانی تمدن کے اثرات پھیلنے شروع ہو گئے یہاں تک کہ بعض مسلمانوں نے قرآن کی لازوال صداقتوں کو بھی اسی آئینہ میں دیکھنے کی کوشش کی کچھ لوگ قرآنی تعلیمات میں بھی الحاد کی راہیں چلنے لگے۔ یہاں تک کہ بعض بنیادی حقیقتیں بھی اختلافی مسائل کے قالب میں ڈھلنے لگیں۔

ان حالات میں ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ قرآن کریم کی کچھ اصطلاحات قرآن کی روشنی میں بیان کر دی جائیں اور ہر اصطلاح میں جو غلط تصور راہ پا گیا ہے اس کی بھی کچھ اصلاح کر دی جائے۔ واللہ الموفق۔

## ایمان

ایمان کے لغوی معنی یقین کرنے اور ماننے کے ہیں لیکن اس کی شرعی حقیقت یہ ہے کہ انسان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جملہ تعلیمات کو صحیح اور سچ تسلیم کرے اس میں تو اختلاف ہو سکتا ہے کہ یہ بات حضور اکرمؐ سے ثابت ہے یا نہیں؟ لیکن جو امور آنحضرتؐ سے پورے یقین اور تواتر سے ثابت ہو جائیں ایمان شرعی کے لیے ان سب کی تصدیق ضروری ہے ان میں سے کسی ایک کا انکار بھی دائرہ ایمان میں داخل ہونے سے مانع ہے۔ آنحضرتؐ سے جو باتیں اجمالاً منقول ہیں ان کی اجمالی تصدیق اور جو امور تفصیلاً منقول ہیں ان کی تفصیلی تصدیق مومن ہونے کے لیے از بس ضروری ہے حضورؐ کو آپ کی جملہ تعلیمات میں غور وہ اصولی ہوں یا فروعی۔ اعتقادی ہوں یا عملی۔ اخلاقی ہوں یا قانونی۔ ہمیشہ کے لیے سچا ماننے کے بغیر کوئی شخص مومن نہیں ہو سکتا۔ ایمان کی یہی شرعی حقیقت ہے جس پر ایمان کے احکام کا مدار ہے اگر کوئی شخص حضورؐ کی سب تعلیمات کو سچا مانے لیکن صرف دوزخ قیامت کو نہ مانے یا فرشتوں کے وجود کا انکار کرے تو وہ شخص قطعاً کافر قرار پائے گا ایمان شرعی

---

سہ جیسے مومن توفیق کی وراثت پانا دین مومن کو مومن کی وراثت نہیں جاسکتی، مومن کے نکاح کا اہل ہونا (کوئی مومن لڑکی کسی غیر مسلم کے نکاح میں نہیں آسکتی) لا تشکوا للمشركین حتی یؤمنوا۔ (پ البقرہ ۲۲۱) اس کی نماز جنازہ پڑھنا کسی غیر مومن کی نماز جنازہ پڑھنے مسلمانوں کے لیے جائز نہیں، وغیرہ مومن الاحکام

کے لیے حضورؐ کی جملہ تعلیمات کی تصدیق ضروری ہے ایمان میں جمیع کی قید ہے لیکن کفر کے لیے جمیع کی قید نہیں حضورؐ کی کسی ایک بات کے انکار سے بھی انسان کا کفر ہو جاتا ہے بشرطیکہ وہ بات حضورؐ سے یقینی طور پر ثابت ہو۔ ایمان لانے کے لیے مومن بہ امور دوہ امور جن پر ایمان لانا ضروری ہوتا ہے آج بھی بھی وہی ہیں جو صحابہؓ کے وقت میں مومن بہ تھے یہ نہیں ہو سکتا کہ صحابہؓ کے لیے تو دس باتوں پر ایمان لانا ضروری ہو اور آج کوئی شخص صرف نو باتوں کو تسلیم کر کے مومن کہلا سکے۔ ایمان آئے گا تو پورا آئے گا ورنہ کچھ بھی نہیں۔ ایمان کی شرعی حقیقت سب کے لیے ایک ہے اس میں کوئی جزو بندی نہیں اور نہ اس میں کوئی کمی بیشی ہو سکتی ہے۔ ہاں اس میں اپنے اپنے یقین کے مطابق قوت و ضعف کے درجات مختلف ہو سکتے ہیں لیکن اس کی شرعی حقیقت بہر حال ایک ہے اور کفر و اسلام کی حد فاصل وہی ایک ہے۔

پھر ایمان کے کچھ اعمال ہیں اور کچھ اس کی علامات ہیں ان میں کمی بیشی ہوتی رہتی ہے اور ان میں سے بعض کا ترک تکذیب یا بغیر کی وجہ سے نہیں محض عملی سستی کی وجہ سے ہوتا ہے ایمان کے یہ اعمال اور علامات مطلوب تو ہیں لیکن ایمان کی حقیقت شرعی نہیں ایمان کے تقاضے ہیں۔ قرآن کریم بعض مقامات پر ان اعمال کے لیے بھی ایمان کا لفظ اختیار کرتا ہے اور یہ مجاز شرعی ہے جس میں ایمان اقرار و عمل کے مجموعہ کا نام ہے۔ اس اعتبار سے ایمان میں کمی اور زیادتی ہوتی رہتی ہے۔ پھر کچھ ایمان کی علامات ہیں جیسے اسلام علیکم کہنا یہ علامات ایمان حقیقی کا محض ایک نشان ہیں خود ایمان نہیں قرآن کریم بعض مقامات جہاں ایمان کی حقیقت کا علم نہ ہو ان علامات کو بھی ایمان کہہ دیتا ہے اس لیے یہ اطلاق بھی ایک مجاز شرعی ہو گا جس کا اعتبار صرف اس وقت تک ہے جب تک کہ ایمان کی حقیقت کا پتہ نہ مل جائے۔ طہدین اپنے کفر یہ عقائد کو چھپانے کے لیے ان اعمال و علامات سے استدلال کرتے ہیں۔ حالانکہ حقیقت معلوم ہو جانے کے بعد اعمال و علامات کا کوئی اعتبار نہیں رہتا۔ ابے موقوفوں پر قرآن کریم کے ہر طالب علم کا فرض ہے کہ ایمان کے قرآنی اطلاق کے ان بنیادی فروق کو ضرور پیش نظر رکھے۔ مخاطب لغوی میں لفظ مومن کا معنی سمجھئے۔

لے مت شیخ الہند لکھتے ہیں: ایمان کا تجزیہ ممکن نہیں بعض احکام کا انکار کرنے والا بھی کافر مطلق ہو گا صرف بعض احکام پر ایمان لانے سے کچھ بھی ایمان نصیب نہ ہو گا۔ (موضح الفرقان ص ۷۱)

وما انت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين۔ (پک یوسف ۱۷)  
یہ ایمان کی حقیقت لغوی کا بیان ہے یہاں ایمان شرعی مراد نہیں۔  
فلا وربك لا يؤمنون بحكمك فيما شجر بينهم۔ (پک النسا ۲۵)  
میں ایمان کی حقیقت شرعی کا بیان ہے۔

ان الذين امنوا وعملوا الصالحات (پک البقرہ ۲۷۷)

میں بھی ایمان کی حقیقت شرعی مراد ہے کیونکہ اعمال اس پر محط ہیں اور اس سے علیحدہ ہیں۔  
ما كان الله ليعذبنهم انما كان الله ليضييع ايما نكحہ۔ (پک البقرہ ۱۷۲)

میں ایمان سے مراد نماز ہے یہاں عمل کو ایمان کہا گیا ہے جو حجاز شرعی ہے اس ایمان میں  
(جو اقرار اور عمل کے مجموعہ کا نام ہے) اعمال کی کمی بیشی سے کمی بیشی ہوتی رہتی ہے مگر ایمان کی حقیقت  
شرعی میں کمی بیشی کوئی راہ نہیں ہوگا تو پورا ہوگا ورنہ کچھ بھی نہیں یہ کفر کی حالت ہے۔  
ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام لست مؤمنا۔ (پک النسا ۹۴)

میں اسلام علیکم کہنے کو ایمان کی علامت بتایا گیا ہے ایمان کی حقیقت نہیں کہا گیا ہے بیان  
وہ باقی اس کی قوی شہادت ہے۔ پس جب حقیقت کا پتہ چل جائے تو علامت کا اعتبار باقی نہ رہے  
گاہ ایمان کے ان اعمال اور علامات کے نام سے ایمان کی حقیقت شرعی کو مشتبه کرنا اور ان علامات  
سے ایمان کی حقیقت پر دلیل لانا قرآن کے ان مختلف اطلاقات اور اس کی شرعی اصطلاحات پہنچانے  
کی وجہ سے ہے ہر اطلاق کا ایک اپنا محل ہے اور حقیقت شرعیہ اپنی جگہ قائم ہے جس میں کسی شک  
اور کمی بیشی کو راہ نہیں۔

ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا۔ (پک شوریٰ ۵۲)

میں ایمان سے مراد اعمال ایمان کی تفصیل ہیں لہٰذا ایمان ہرگز مراد نہیں کیونکہ پہلے کسی  
وقت بھی ایمان سے غلطی نہیں ہو سکتا کہ کہا جائے کہ اسے ایمان کا پتہ نہ تھا۔ (معاذ اللہ)  
۱ مخزن سے بھی ایمان شرعی کی یہی تعریف منقول ہے کہ آپ کی جملہ تعلیمات کو سچا تسلیم  
کیا جائے آپ نے فرمایا۔

امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ويؤمنوا بي وبما  
بجئت به۔ ﷺ

ترجمہ۔ لوگ اس وقت تک امن میں نہیں جب تک کہ توحید کے ساتھ مجھے اور میری  
جملہ تعلیمات کو برحق تسلیم نہ کریں۔

## ایمان اور اسلام

یہ صحیح ہے کہ ایمان ایک فعل قلب ہے اور اسلام ظاہری انقیاد کا نام ہے لیکن شریعت  
کی اصطلاح میں ایمان اور اسلام ایک ہی جو مومن نہیں وہ مسلمان بھی نہیں اور جو مسلمان نہیں وہ مومن  
بھی نہیں دونوں کی حقیقت ایک ہے مبداء کے اعتبار سے اسے ایمان کہہ دیتے ہیں اور ظاہر کے  
 لحاظ سے اسے اسلام کہہ دیا جاتا ہے۔

قرآن کریم میں جہاں یہ لفظ ایک دوسرے کے مقابلے میں ہوں تو دونوں میں سے کسی ایک  
کا حقیقی معنی مراد نہیں ہوگا کیونکہ حقیقت شرعی دونوں کی ایک ہے اختلاف تبھی ہو سکے گا کہ ایک  
اپنے حقیقی معنی پر ہو اور دوسرے کے محض لغوی معنی مراد ہوں جیسے۔

قالت الاعراب انا قتل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا۔ (پاک الحجرات ۱۴)

یہاں اسلام کے حقیقی معنی مراد نہیں صرف ظاہر بھکا تو مراد ہے۔ اسلام کے حقیقی معنی ایمان  
سے جدا نہیں۔ امام بخاریؒ لکھتے ہیں:-

اذ لم يكن الاسلام على الحقيقة وكان على الاستسلام او الخوف من  
القتل لقوله تعالى قالت الاعراب انا قتل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا  
فاذا كان على الحقيقة فهو على قوله جل ذكره ان الدين عند الله  
الاسلام۔ ﷺ

ایمان کو اگر صرف قلب تک محدود رکھا جائے تو وہ معاملات جو مومنین سے وابستہ ہیں کبھی  
سراجام نہیں پاسکتے کیونکہ دل کی بات تک کسی دوسرے کو رسائی نہیں ہوتی مثلاً

ﷺ صحیح مسلم جلد ۱ صحیح بخاری جلد ۱



لا تَتَكْفُرُوا بِالْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا. (پ البقرہ ۲۳۱)

میں حکم دیا گیا ہے کہ لڑکیوں کا نکاح صرف اپنی مردوں سے کرو جو مومن ہوں یہاں ایمان کو اگر فعل قلب تک محدود رکھیں تو اس آیت پر عمل کی کوئی صورت باقی نہیں رہتی۔ ہاں ایمان اور اسلام کو ایک شخصیت سمجھیں تو بے شک اس پر عمل ہو سکتا ہے۔

اسخبرؓ نے حدیث جبریل میں ایمان اور اسلام کے دو مختلف جواب ارشاد فرمائے۔ مگر جب وفد عبدالقیس حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؐ نے ایمان کی تفصیل وہ فرمائی جو حدیث جبریل میں اسلام کے جواب میں کہی تھی۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ شارح کی نظر میں ان کا فرق صرف اعتباری ہے۔ حقیقت دونوں کی ایک ہے جب ایک نہ ہو تو دوسرے کا بھی اعتبار نہیں۔

## کفر کی حقیقت

کفر کے لغوی معنی چھپانے اور انکار کرنے کے ہیں کفران کے معنی ناشکری کے آتے ہیں قرآن کریم میں ہے:-

لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَا زِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ. (پ البقرہ ۷۷)

ترجمہ۔ اور اگر تم نے شکر کیا تو میں تمہاری نعمت بڑھا دوں گا اور اگر تم نے ناشکری کی تو میری پکڑ بڑی سخت ہے۔

یہاں کفر ناشکری کے معنی میں ہے۔ پھر ایک دوسری جگہ ارشاد فرمایا:-

قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا اكْفَرَهُ مِنْ أَيْ شَيْءٍ خَلَقَهُ. (پک عبس ۱۸)

ترجمہ۔ مارا جائے انسان کس قدر ناشکر ہے اسے پیدا کرنے والے نے کس چیز سے پیدا کیا۔

کفر کی شرعی حقیقت یہ ہے کہ اسخبرؓ کی تعلیمات میں کسی بات کا حضورؐ سے یقینی طور پر منقول ہوا نکل کر دیا جائے جو خبر و حدیث منقول ہوا اس سے اختلاف آپؐ کا انکار نہیں ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَصَامَ رَمَضَانَ الْحَدِيثُ. (بخاری جلد ۱ ص ۱۳۱)

یہ کھلم کھلا انکار ہو۔ یا کفر الحاد ہو۔ ہاں عملی ترک انکار نہیں ہے صرف انکار موجب کفر ہے اسلام سے پھر جانے کے لیے تبدیلی ملت کا اعلان ضروری نہیں اور نہ یہ ضروری ہے کہ اسلام کی تمام تعلیمات کا انکار ہو۔ ہو سکتا ہے یہ کفر الحاد ہو۔ اسلام کی ایک یقینی بات کا انکار اور الحاد انسان کو کفر کے دائرہ میں داخل کر دیتے ہیں۔ ہاں عملی ترک صرف کو تا ہی ہے انکار نہیں، انکار موجب کفر ہے۔

امام الانمہ امام محمدؒ (۸۹ھ) فرماتے ہیں:-

من انکر شیعاً من شرائع الاسلام فقد ابطال قول لا الہ الا اللہ۔  
ترجمہ جس نے شرائع اسلام میں سے کسی ایک بات کا انکار کیا تو اس نے اپنے لا الہ الا اللہ پڑھنے کو باطل کر لیا۔

یہ نہ کہا جائے گا کہ اس نے صرف ایک بات پھوڑی ہے اس کے پورے دعویٰ اسلام کو کالعدم تصور کیا جائے گا۔

## دین

قرآن کریم میں دین کا لفظ کئی معنوں میں آیا ہے کبھی یہ محض لغوی معنوں میں آتا ہے اور کبھی مخاطب شرعی میں اپنے اصل معنوں میں استعمال ہوتا ہے یہیں سے اس کی شرعی اصطلاح قائم ہوتی ہے کہیں یہ اپنے اصل معنی اور اس کی جملہ تفصیلات کے مجموعہ پر بھی بولا جاتا ہے تاہم اس کے اصل معنی اور اس کے تقاضے کبھی بہ وزن نہیں ہوتے اور نہ دین کے یہ مختلف مفہوم دین کے مختلف

ملہ خواہ یہ انکار عناد ہو جیسے ابھیل کا کفر تھا یا الحاد جیسے میلہ کذاب اور یلمہ پنجاب کا کفر تھا کیونکہ یہ بھی بالاتر تعلیمات پیغمبر میں سے بعض کے انکار پر منتج ہے اسی طرح وہ کفر جسے چھپا کر ایمان کا اظہار کیا جائے وہ بھی کفر ہے گو اس کا معروف نام نفاق ہے اور اسی طرح وہ کفر جو ایمان کے بعد آئے وہ بھی کفر ہے اس کا معروف نام ارتداد ہے۔ اہل کتاب گو کتابی کہلاتے ہیں اور ان کے لیے بعض رعایات بھی ہیں مگر وہ اہل کفر ہیں۔ پس کتابی، منافق، مرتد، طغ، زندیق اور کافر اصلی سب کفر کی ہی مختلف صورتیں ہیں۔

اجزاء بنتے ہیں جن سے دین کی کوئی مجموعی حیثیت قائم ہوتی ہو۔ اجزاء آپس میں بلربل کی نسبت رکھتے ہیں اور تفصیلات اور تقاضے اصل کے لیے بمنزلہ فروغ کے ہیں۔ دین کی اصل حقیقت ایک ہے اور ہمیشہ سے ایک ہے تمام انبیاء اس میں مشترک رہے ہیں اور یہی پیغمبرانہ تاریخ کا اجتماعی نقطہ ہے۔ ہاں اس کی تفصیلات مختلف زمانوں میں مختلف ہوتی رہی ہیں اور اس کے تقاضے مختلف حالات میں مختلف رُخ اختیار کرتے رہے ہیں۔ باس ہمدین کی اصل حقیقت اپنی جگہ ایک ہے اور اصلاً حاکم اسے ہی دین کہا جاتا ہے۔ دین میں قوت و ضعف کی کیفیات تو پیدا ہوتی ہیں لیکن اس کی کوئی جزو بندی نہیں اور نہ یہ مختلف اجزاء کے مجموعہ کا نام ہے۔

نہایت افسوس ہے کہ بعض لوگوں نے قرآن پاک میں لفظ دین کو مختلف معنوں میں دیکھ کر انہیں دین کے مختلف اجزاء سمجھ لیا وہ دین کی حقیقت ان سب کے مجموعے کو سمجھتے رہے ان کے خیال کے مطابق لازم تھا ہے کہ لفظ دین کا متفرق استعمال اپنے اصل مفہوم کی نسبت سے ناقص ہے اور دین کی اصل حقیقت وہ ہے جو ان سب کے مجموعے سے حاصل ہوا ایسا ہرگز نہیں۔ قرآن پاک میں دین کا لفظ جہاں بھی وارد ہے وہ اپنی جگہ دین کا صحیح مفہوم ہے گو کہیں محض لغوی معنی مطلوب ہوں اور کہیں شرعی اور کہیں دین سے اس کے تقاضے مراد ہوں لیکن اپنے ہر استعمال میں قرآن کریم کا یہ لفظ اپنی جگہ کامل ہے۔

دین کے لغوی معنی جھکنے اور ماتحت ہونے کے ہیں۔ اسلام اپنے مخالفوں سے دو

ہی مطالبے کرتا ہے:-

- ① وہ اسلام قبول کر لیں یا
  - ② مسلمانوں کی ماتحتی قبول کر لیں
- جہاد کفر کو ختم کرنے کے لیے نہیں کفر کی شوکت توڑنے کے لیے ہے یا کبھی محض دفاع کے لیے ہے۔

قرآن کریم اس مسئلے کے لیے دَانَ بیدین کا لفظ اس کے لغوی معنوں میں پیش کرتا ہے۔

وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ۔ (نپ التوبہ ۲۹)

ترجمہ۔ اور وہ نہیں سمجھتے دین حق کے آگے۔ ان اہل کتاب سے جہاد کرتے رہو جب تک کہ وہ ماتحت ہو کر اور چھوٹے بن کر جزیرہ دنیا منظور نہ کر لیں۔

امام عربیت ابو عبیدہ یدینون کا معنی یہ بیان کرتے ہیں :-

لا یطیعون طاعة اهل الاسلام وکل من کان فی سلطان ملک  
فہو علی دینہ وقد دان لہ و خضع لہ

ترجمہ۔ اور وہ لوگ اسلام کی طاعت قبول نہیں کرتے اور جو شخص کسی بادشاہ کے تسلط میں ہو وہ اس کے دین پہنچے اور اس کے آگے جھکا ہوا ہے، اور بہت ہے۔

حافظ ابن جریر طبری لکھتے ہیں :-

کل مطیع ملکاً اذا سلطان فہو دائن لہ یقال منہ دان فلان فلان  
فہو یدین لہ دیناً لہ

ترجمہ۔ جو شخص بھی کسی بادشاہ یا حاکم کے ماتحت ہو وہ اس کے آگے جھکا ہوا ہے دان یدین کے معنی یہی ہیں کہ وہ اس کے آگے بہت ہے۔

اس مقام پر لایڈینون کے الفاظ دین کے لغوی معنی میں ہیں اور دین الحق کے الفاظ اپنے شرعی معنی کے لیے استعمال ہوئے ہیں جنہوں نے فرمایا :-

الکس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت۔ لہ

ترجمہ۔ عقلمند وہ ہے جو اپنے نفس کو ماتحت کرے اور موت کے بعد کی زندگی کا سرمایہ تیار کرے۔

## دین کی اصل حقیقت اور اس کا شرعی معنی

شروع لکھو من الدین ماد صبی بہ فوجا والذی اوحینا الیک وما وصینا

بہ ابراہیم وموسیٰ وعیسیٰ ان اقموا الدین ولا تفرقوا ذیہ کبر

لہ البحر محیط جلد ۲۹ لہ ابن جریر جلد ۱۰ ص ۲۸ لہ مسند احمد

على المشركين ما تدعوهم اليه الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب. (۵۳ شورے ۱۳)

ترجمہ: تمہارے لیے بھی وہی دین مقرر کیا ہے جس کا حکم نوح کو کیا تھا اور جس کا حکم بھیجا ہم نے تیری طرف اور جس کا حکم ہم نے حضرت ابراہیم کو کیا تھا اور موسیٰ اور عیسیٰ سب کو یہی حکم دیا تھا کہ اس دین کو قائم رکھنا اور اس میں ہرگز علیحدہ علیحدہ نہ ہو جانا۔ بھاری ہے شرک کرنے والوں کو وہ چیز جس کی طرف تو انہیں بلاتا ہے اللہ چن لیتا ہے اپنی طرف سے جس کو چاہے اور راہ دیتا ہے اپنی طرف اسے جو رجوع لائے۔

اس اہمیت شریفہ نے بتلایا کہ دین سب پیغمبروں کا ہمیشہ سے ایک رہا ہے اسی کو قائم کرنے کے لیے سب پیغمبر یہاں تشریف لائے اور اسی دین کی اقامت پیغمبروں کی نیابت میں ان کی اہمتوں پر فرض رہی۔ انحضرتؐ ارشاد فرماتے ہیں:-

الا نبیاء اخوة لعلات اتمہا تمہ شئی و دینہم واحد (او کہا قال) ترجمہ: تمام پیغمبر آپس میں اس طرح ہیں جیسے سوتیلے بھائی ہوں ان کی مائیں (شرعیتیں) تو مختلف ہیں مگر دین سب کا ایک ہے۔

وہ دین کیا ہے؟ البو حیان اندلسی (ہ) لکھتے ہیں:-

هو ما شرع لهم من العقائد المتفق علیہا من توحید اللہ و طاعتہ و الایمان برسولہ و بکتابہ و بالیوم الآخر و الجزاء فیہ۔

ترجمہ: دین ان عقائد کا نام ہے جن پر سب پیغمبروں کا اتفاق رہا ہے مثلاً اللہ کی توحید اور اس کی اطاعت، اس کے رسولوں، کتابوں اور قیامت اور جزاء و سزا پر ایمان لانا۔

امام رازی (۶۰۶ھ) فرماتے ہیں:-

يجب ان يكون المراد الا مور التي لا تختلف باختلاف الشرائع وهي الايمان

بِاللهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْإِيمَانِ يُوجِبُ الْإِعْرَاضَ  
عَنِ الدُّنْيَا وَالْإِقْبَالَ عَلَى الْآخِرَةِ وَالسَّعْيَ فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَالْإِحْتِزَازَ  
عَنْ رَذَائِلِ الْأَحْوَالِ ۖ

ترجمہ: دین سے مراد وہ امور ہیں جو شریعتوں کے اختلاف سے نہیں بدلتے اور وہ  
یہ ہیں۔ (اللہ) اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں اور پیغمبروں اور قیامت پر ایمان  
لانا۔ اور ایمان دنیا سے منہ پھیرنے اور آخرت کی طرف متوجہ ہونے اور اچھے  
اخلاق کی کوشش اور بُرے احوال سے بچنے کا نام ہے۔

پس یہ دین ہے کہ انسان اپنے آپ کو خدا کے سامنے پوری طرح جھکا دے اپنے آپ کو  
اس کے حضور Surrender کر دے۔ اپنے آپ کو اس کے آگے اس طرح جھکا دے کہ اس  
کی رضا اور آخرت کی فلاح اس کی زندگی کا موضوع بن جائے۔ اللہ تعالیٰ کو دمدہ لا شریک سمجھے اور اس  
ہی اپنے نفع و نقصان کا واحد مالک اعتقاد کرے۔ آخرت اور اس کی جزا سزا پر پورا یقین رکھے۔  
جس شخص کو دین کی یہ دولت مل جائے پھر وہ اللہ تعالیٰ کا بہت مشتاق ہو جاتا ہے اس کے آگے  
جھکنے میں عبادت اور انابت میں صمیم لذت محسوس کرتا ہے۔ اس کے نزدیک نماز کی غایت پانچ  
وقت کی پاکیزگی، پابندی اوقات اور ایک نظام کی ماتحتی کا ہی تصور نہیں بلکہ وہ اپنے پیدا کرنے  
والے کے ساتھ شوق و محبت کا ایک ایسا رابطہ ہے کہ وہ اس کے سامنے پست اور عاجز ہونے کو  
اپنی سب سے بڑی سعادت اور سب سے بڑی لذت سمجھتا ہے۔

اس سے انکار نہیں کہ اس کے ساتھ پانچ وقت کی پاکیزگی، پابندی اوقات کی سیرت اور  
ایک امام کی ماتحتی بھی حاصل ہو جائے گی مگر یہ سب امور نماز کے اثرات اور ثمرات ہیں جو اپنی جگہ  
محمود ہیں مگر نماز کا مقصد وہ نہیں۔ نماز کی حقیقت وہ خاص تعلق ہے جو بندے اور خدا کے مابین قائم  
ہوتا ہے اسی معنی میں حضرت ابراہیمؑ اور تمام انبیائے کرام اللہ کے سامنے جھکے ہوئے تھے اور یہی  
ان سب کا دین تھا اور وہ سب اللہ کے حضور اس کے بندے تھے۔ پیغمبر کتنی ہی اونچی شان میں  
ہو وہ بندگی سے نہیں نکلتا۔

## دین اور اس کے تقاضے

یہ صحیح ہے کہ اس دین کے تقاضے بھی ان کی زندگیوں میں پوری طرح روشن تھے۔ زندگی کے ہر نئے موڑ پر دین کا تقاضا ایک نئی صورت میں سامنے آتا اور ان حضرات قدسی صفات کی تعلیمات زندگی کے ہر باب میں خیر کے نقوش چھوڑتی جاتیں تاہم دین کی اصل حقیقت اور اس کے تقاضوں نے برابر کی صورت کبھی اختیار نہیں کی۔ پیغمبروں کی اجتماعی تاریخ میں دین کی اصل حقیقت ہمیشہ اُبھری رہی اور دین کے تقاضے ان کی دعوت کا اساسی موضوع کبھی نہیں بنے۔ انہوں نے ہمیشہ اصل دین کی دعوت دی تقاضے صرف ضمنی صورت میں سامنے آتے رہے یہ دین کے فرائض ہیں دعو کا اصل موضوع نہیں۔ اصل دین اللہ کے آگے جھکنا اور جزا سزا کے اعتقاد کے ساتھ اللہ رب العزت کے لیے اپنے دل میں اشتیاق و محبت کی ایک کیفیت پیدا کرنا ہے۔

دین ہر وقت مطلوب ہے مگر اس کے تقاضوں پر عمل اسی وقت مطلوب ہوتا ہے جب ان کے مناسب حالات پیدا ہوں۔ تجارت میں جاؤ تو اس طرح کا کاروبار کرو جس طرح اسلام کی تعلیمات ہیں۔ زوج میں جاؤ تو اس طرح لڑو جس طرح اسلام کی تعلیم ہے حکومت ملے تو اس طرح عدل و انصاف قائم کرو کہ ہر خدا کو اس کا حق ملنے لگے مگر ان سب امور پر عمل درآمد اسی وقت تمہارے ذمہ آئے گا جب اس عمل کی باگ تمہارے ہاتھ میں آجائے اس کے برعکس اصل دین ہر لمحہ اور ہر وقت مطلوب و معمول رہتا ہے وہ حالات سے مشروط نہیں۔ حالات بننے اور بگڑنے پر دین کے تقاضے دُبتے اور اُبھرتے ہیں۔ اصل دین تو حالات سے کنارہ کشی کے بعد بھی اپنے درجے میں محفوظ رہ سکتا ہے۔

صنوا کر مصلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

يُوشِكُ اَنْ يَكُونَ خَيْرُ مَالٍ السَّلَامُ يَتَّبِعُ بَهَا شَغْفَ الْجَبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقَطْرِ لِيَفِرَ  
بِدِينِهِ مِنَ الْفِتَنِ ۝

ترجمہ: قریب ہے کہ مسلمان کا بہترین مال چند بکریاں رہ جائیں جن کو وہ پہاڑوں

سے رواہ البخاری فی کتاب الايمان عن ابی سعید الخدریؓ

کی گھاٹیوں اور بارش کے مواقع میں لے جائے اور اپنے دین کو فتنوں سے بچا جائے۔

## دین کا غلط تصور

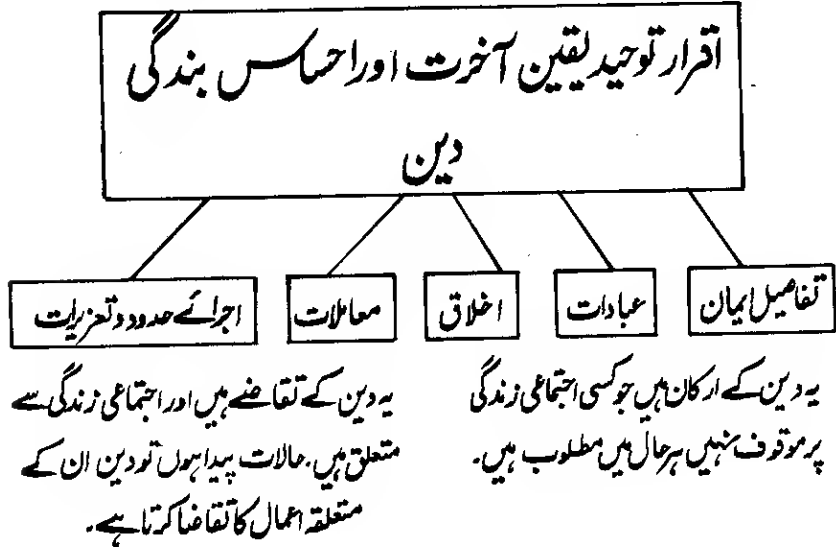
نکری بنیادی	عملی پیرائے	معاشرتی پہلو	تمدنی بنیاد	احساس عمل
(عقائد)	(عبادات)	(اخلاق)	(قوانین)	(احسان)
↓	↓	↓	↓	↓
دین	دین	دین	دین	دین

اس تصور میں ان مختلف امور کو ایک نظام میں لایا گیا ہے وہ لڑی جوان مختلف امور کو یکجا کرتی ہے اس کا نام دین ہے اس تصور میں دین بندے اور خدا کے باہم ایک خاص تعلق کا نام نہیں بلکہ اس نظام کا نام ہے جو ان مختلف پہلوؤں کو یکجا کر رہا ہے اس تصور میں دین ایک نظام کے طور پر ابھر رہا ہے اور تعبیری پہلو جو اصل دین تھا بہت دب کر رہ گیا ہے۔ دوسرے مکاتب فکر ان مختلف امور کے باہمی تعلق کو حکمت سے تعبیر کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک حکمت میں تبدیلی ہو سکتی ہے اور ہوتی رہتی ہے مگر دین اپنی جگہ ایک لا ذوال حقیقت ہے۔ دین کے غلط تصور کے حامی اس بات کے قائل ہیں کہ دین ایک نظام ہے اور نظام کے عام اصولوں میں بوقت ضرورت تبدیلی کی جاسکتی ہے۔ سو یہ تصور دین تحریف دین کی ایک راہ ہے۔ دین کے غلط تصور کا یہ ایک جلی نتیجہ ہے۔ یہ لوگ اس تصور کے مطابق دین کے ان مختلف پہلوؤں کو عملاً قائم بھی کر لیں اور اس میں ترمیم نہ بھی کریں تو زیادہ سے زیادہ اسے اقامتِ شریعت کہہ سکیں گے۔ اقامتِ دین ہم اسے پھر بھی نہیں کہہ سکتے کیونکہ یہاں دین کا صحیح تصور سرے سے ہے ہی نہیں۔ اس سے لوگ کسی درجے میں پابندِ شریعت تو ہو سکتے ہیں دیندار نہیں بن سکتے۔ دین کا کوئی عمل عقائد کی صحیح بنیاد کے بغیر دینی عمل نہیں ہو سکتا۔



## دین کا صحیح تصور

دین پیغمبرانہ دعوت پر اقرار توحید اور یقین آخرت کا نام ہے اس سے بندے اور خدا کے مابین ایک خاص ربط قائم ہوتا ہے یہی اہل دین ہے اور یہی تمام پیغمبروں کا اجتماعی کردار رہا ہے۔



## ایک سوال

دین کے جو اعمال خاص حالات میں ہمارے ذمہ آتے ہیں ان حالات کو غور پیدا کرنا تاکہ ان کے متعلقہ احکام پر عمل کیا جاسکے کیا ہمارے ذمہ نہیں؟ اسلام کے وہ احکام جو حکام کے ذمہ ہیں جیسے اجرائے حدود وغیرہ ان پر عمل کر سکنے کے لیے حکومت حاصل کرنے کی کوشش کرنا کیا یہ ہمارے ذمہ ہے؟

جواب: ایسی کوشش ایک انتظامی مسئلہ ہے اور مندوب مستحسن ہے لیکن فرض نہیں اور نہ یہ دین کی اساسی دعوت ہے حکومت ملی ہو تو اس کے متعلقہ احکام پر عمل کرنا فرض ہے اللہ کے بندوں کی شان یہ ہے۔

الَّذِينَ هُمْ مَكْنَاهُمْ فِي الْمَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا  
بِالمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ. (پکا ایچ ۴۱)

ترجمہ: اگر ہم ان کو زمین میں قوت دیں تو وہ نمازیں قائم کریں گے اور زکوٰۃ دیں  
گے، نیکی کا حکم کریں گے اور برائیوں سے روکیں گے۔

لیکن ان تقاضوں پر عمل کرنے کی خاطر اقتدار لینے کی کوشش کرنا اس کی قرآن پاک میں کہیں  
دعوت نہیں ملتی۔ مال جمع کرنے کی اس لیے کوشش کرنا کہ انسان زکوٰۃ دے سکے اس کی اسلام میں  
کہیں ترغیب نہیں۔ ہاں مال اگر جمع ہو جائے تو پھر زکوٰۃ ادا کرنے کی پوری پابندی کرنی ہوگی۔ مال  
کا جمع کرنا ہرگز قرض نہیں بعض شرطوں کے ساتھ صرف جائز ہے۔ جہاد اسلام کا ایک بڑا مسئلہ  
ہے اور یہ اسلام کے کوہان کی چوٹی ہے اس کا ترک ولت کا پیغام اور اس پر عمل زندگی کا نشان ہے  
لیکن ایسے حالات خود پیدا کرنا کہ اس مسئلے پر عمل کرنے کی نوبت آجائے یہ امت کے ذمے فرض  
نہیں۔ ہاں حالات خود پیدا ہو جائیں تو پھر اس پر ڈٹ جانا اور اللہ کے نام پر زندگی سے کھیل جانا یہ  
نہایت ضروری ہے۔ جہاد فرض ہے لیکن اس فرض پر عمل کرنے کے لیے حالات پیدا کرنا یہ فرض  
نہیں۔ حالات پیدا ہونے پر جو شہادت ملے وہ بے شک مطلوب ہے لیکن حالات خود پیدا کر لے  
کی قرآن نے کہیں دعوت نہیں دی، حضور فرماتے ہیں:-

لَا تَقْتَمُوا الْقَاءَ الْعِدَّةِ فَإِنَّ لِقَائَهُمَ فَائِزٌ ۖ

ترجمہ: تم خود دشمن سے لڑنے کی تمنا نہ کرو لیکن اگر لڑنا پڑ جائے تو پھر ثابت قدم رہو۔

## نفاق

قرآن کریم میں کافروں اور مسلمانوں کے علاوہ ایک تیسرے گروہ کا بھی وسیع تذکرہ ہے  
یہ منافق لوگ تھے جو ہل میں کافر تھے مگر دھوکے سے اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتے تھے ہنغمت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں بھی کبھی کبھار آتے اور اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتے تھے۔  
وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ

يُحَادِثُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا. (پ البقرہ ۹)

ترجمہ۔ اور لوگوں میں سے ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم اللہ پر اور یومِ آخرت پر ایمان لائے مگر وہ مومن ہرگز نہیں وہ اللہ سے اور ایمان والوں سے دھوکہ کر رہے ہیں۔

یہاں ایک نازک مرحلہ درپیش ہے نفاق جو محکمہ اظہارِ اسلام اور اخفاءِ کفر کی ایک باطنی کیفیت کا نام ہے اور ایک امر مخفی ہے اس لیے ہر مسلمان کے متعلق یہ گمان ہو سکتا ہے کہ شاید وہ اندر سے مسلمان نہ ہو اور اگر اس بدگمانی کو چلنے دیا جائے تو ساری ملت ہی مشتبہ ہو کر رہ جائے گی پس ضروری ہے کہ قرآن کریم میں منافقین کے کچھ ایسے نشان تلاش کیے جائیں جن سے اہل حق مشتبہ ہونے سے بچ سکیں کچھ لوگ تو ہوں جو پیغمبر کے ساتھ اٹھتے بیٹھتے ہوں اور ان کے بارے میں یقین سے کہا جاسکے کہ وہ اندر سے مومن ہیں، اور واقعی وہ پیغمبر کے ساتھی ہیں اور واقعی وہ پیغمبر کے ساتھی ہیں۔ قرآن کریم کے پہلے پارے کے شروع میں منافقوں کی مفصل داستان ملتی ہے اس میں یہ بھی مذکور ہے۔

اِذَا قِيلَ لَهُمُ امْنُوا كَمَا امْنُوا النَّاسُ قَالُوا اَنْتُمْ كَمَا امْنُوا السُّفَهَاو۔

(پ البقرہ ۱۳)

ترجمہ۔ جب انہیں کہا جاتا ہے کہ تم بھی اس طرح ایمان لاؤ جس طرح دوسرے لوگ ایمان لائے ہوئے ہیں تو وہ کہتے ہیں کیا ہم اس طرح ایمان لائیں جس طرح یہ بے وقوف لوگ ایمان لائے؟

اس سے پتہ چلتا ہے کہ منافقین کے دعویٰ اسلام سے پہلے مسلمانوں کا ایک ایسا طبقہ ضرور موجود تھا جن کا اسلام معروف تھا اور وہ لوگ آئندہ مسلمان ہونے والوں کے لیے ایک معیار کی حیثیت رکھتے تھے منافقوں کا مسلمانوں میں گھسنایا بعد کا ایک عمل ہے سب سے پہلے جو لوگ ایمان کی صف میں آئے وہ یقیناً معیاری مسلمان تھے جیسے حضرت ابوبکرؓ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ اور حضرت بلالؓ وغیرہم۔ پھر حضرت عمرؓ بھی چالیس برس مسلمان تھے اور قرآن کی چالیس برس سورت المؤمن ہے اس سے واضح ہوا کہ سابقین اولین کے دامن پر نفاق کا کوئی پھینٹا نہیں ہے وہ سب

کے سب حقیقی معنوں میں مسلمان اور مومن تھے در نہ قرآن کریم ان کے ایمان اور منافقین کے دعوئی ایمان کا اس ترتیب سے ذکر کرتا اور ان پہلوں کو ان پھلوں کے لیے معیار ایمان نہ ٹھہراتا۔

① جب کوئی تحریک شروع ہوتی ہے تو اس کا پہلا دور محنت و تکلیف اور جہوم و مصائب کا دور ہوتا ہے کوئی مخالفت ایسا بے وقوف نہیں ہوتا جو اس وقت محض مار کھانے کے لیے ان میں شامل رہے۔ ہاں جب اس کی کامیابی کے آثار کھلنے لگیں تو پھر بعض مخالف اس میں گھس کر فقہ کالم کا کام کرتے ہیں پس وہ لوگ جو سب سے پہلے مسلمان ہوئے جیسے حضرت خدیجہ الکبریٰؓ حضرت ابوبکر صدیقؓ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہما حضرت بلالؓ رضی اللہ عنہما تمام حضرات کا دامن شائبہ نفاق سے کلیتہً پاک مانا جائے گا۔ منافقین کے دعوئے ایمان کو کاٹنے کے لیے قرآن کریم انہی سابقین اولین کے ایمان کو بطور معیار پیش کرتا ہے اور انہیں انہیں کی اتباع میں آنے کا حکم دیا۔

② منافقوں کا دوسرا نشان یہ ہے کہ وہ مکہ کے رہنے والے نہ تھے مدینہ یا اس کے مضافات کے رہنے والے تھے۔ مدنی زندگی میں ہی اسلام کو قوت حاصل ہوئی تھی اور اسی دور میں منافقوں کو مسلمانوں میں گھسنے کی ضرورت تھی۔ قرآن کریم میں ہے۔

وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلٰی

الْمُنَافِقِ. (پل التوبہ ۱۰۱)

ترجمہ۔ تمہارے گرد و لواح کے بعض دیہاتی منافق ہیں اور کچھ لوگ مدینہ کے ہیں جو منافقت پر اُٹے ہوئے ہیں۔

اس آیت سے پتہ چلا کہ نفاق کا قند مسلمانوں کی مدنی زندگی میں ہی ابھر اٹھا پس جو لوگ مکہ میں مسلمان ہوئے تھے جیسے حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہما اور دوسرے کی مسلمان وہ سب کے سب نفاق کے ہر شائبے سے پوری طرح محفوظ سمجھے جائیں گے۔ قرآن کی رو سے منافقین کے لیے اہل مدینہ میں سے ہونا ضروری ہے۔

③ منافقین جو مسلمانوں کی خبری کے لیے اس دائرہ میں گھسے۔ اسلام کی راہ میں مال خرچ کرنے سے پوری طرح گریزاں رہے۔ ان کا مقصد مسلمانوں کو نقصان پہنچانا تھا نہ کہ کسی قسم کا فائدہ دینا۔ اس سلسلہ میں وہ بڑے محتاط رہتے تھے۔

هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا والله  
خزائن السموات والارض ولكن المنافقين لا يفقهون۔ (سُورَةُ الْمُنَافِقِينَ ۹)  
ترجمہ۔ وہ لوگ کہتے ہیں کہ مت خرچ کرو ان پر جو رسول اللہ کے ساتھ رہتے ہیں  
یہاں تک کہ یہ متفرق ہو جائیں۔ اور اللہ ہی کے لیے ہیں خزانے زمین اور آسمان  
کے لیکن یہ منافق سمجھے نہیں۔

المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن  
المعروف وليقبضون ايديهم۔ (سُورَةُ التَّوْبَةِ ۶۷)

ترجمہ۔ منافق مرد اور منافق عورتیں سب کی چال ایک ہے بُری باتیں سکھاتے  
ہیں اور باتیں چھڑاتے ہیں اور موقع پر اپنی مٹھی بند رکھتے ہیں۔

قرآن کریم کی اس نشاندہی سے پتہ چلتا ہے کہ وہ حضرات جنہوں نے آنحضرتؐ پر اور مہمات  
اسلام پر اپنا مال خرچ کیا جیسے حضرت ابوصدیقؓ اور حضرت عثمان غنیؓ وغیرہا میں الا کا ہر  
سب کچھ مومن تھے ان کی سیرت شعبہ کے ہر شاہد سے پاک اور پوری طرح محفوظ مانی  
جائے گی منافقین کی بنیادی علامت یہ ہے کہ وہ حضورؐ پر کچھ خرچ نہ کرتے ہوں نیز یہ  
اہمیت دلالت کرتی ہے کہ منافقین نمایاں طور پر نیک کام سے دور تھے اور بُرے کاموں  
میں عند اکوشال رہتے تھے۔ اکابر صحابہ کرامؓ کا عمل بالمعروف اس قدر نمایاں تھا کہ ان  
کی سیرت کی چادر نفاق کے ہر حصیے سے پاک نظر آتی ہے۔ علامہ ابن مسیم بحرانی نہج البلاغہ  
کی شرح میں حضرات خلفاء ثلاثہؓ اور حضرت امیر معاویہؓ میں فرق کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔  
ان الفرق بين الخلفاء الثلاثة وبين معاوية في اقامة حدود الله والعمل  
بمقتضى اوامرہ ونواہیہ ظاہر ہے۔

ترجمہ۔ خلفائے ثلاثہؓ اور امیر معاویہؓ کے زمانہ حکومت میں نمایاں فرق یہ تھا کہ  
خلفائے ثلاثہؓ اقامت حدود الہی میں اور امیر معاویہؓ کے تقاضوں پر عمل کرنے  
میں پوری طرح کوشاں تھے۔

⑤ آنحضرت کے زمانے میں منافقوں نے ایک علیحدہ مسجد بنائی اور اسے مستند قرار دینے کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس میں نماز پڑھنے کی دعوت دی، اس پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہدایت فرمائی :-

لَا تَقْعُدِيْهِ اَبَدًا الْمَسْجِدَ اسْتَسْ عَلَى التَّقْوٰى مِنْ اَوَّلِ يَوْمٍ اِحْتِ اَنْ تَقُوْمَ فِيْهِ فِيْهِ رَجَالٌ يَّحْتَبُوْنَ اَنْ يَّتَطَهَّرُوْا۔ (آلِ التَّوْبَةِ ۱۰۸)

ترجمہ: آپ اس مسجد میں کبھی کھڑے نہ ہوں وہ مسجد جس کی بنیاد پہلے دن سے ہی پرہیزگاری پر رکھی گئی ہو آپ کا حق یہی ہے کہ وہیں کھڑے ہوں اس میں ایسے لوگ رہتے ہیں جو پاک رہنے کو ہی پسند کرتے ہیں۔

قرآن کریم کی اس نشانہ دہی سے پتہ چلا کہ آنحضرت کی مسجد مبارک کی تعمیر میں شریک ہونے والے اور پھر اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہنے والے — نمازوں میں آپ کے ساتھ رہنے والے اور اس مسجد میں تعلیم و تربیت پانے والے سب کے سب یکے مومن تھے، اگر اس مسجد کے بسنے والوں پر بھی نفاق کا کوئی دھبہ ہو تو اللہ رب العزت منافقوں کی مسجد میں جانے سے حضور اکرم کو اس طرح منع نہ فرماتے۔ پس منافقوں کی بنیاد دی علامت یہ ہے کہ وہ آنحضرت سے قلیل النخالطت ہوں آپ سے اکثر ملنا جلتا نہ ہو آپ کی مسجد میں بہت کم آتے ہوں علیحدہ مسجد بنانے کے درپے ہوں۔

⑥ منافقوں کا ایک واضح نشان یہ ہے کہ وہ انجام کار مغلوب ہوئے ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہی ذلیل اور رسوا ہو گئے ہوں۔ جو لوگ آنحضرت کے حضور میں آنخروم تک مسلمانوں کے اہم امور میں دخل اور کار فرما رہے اور حضور اکرم کے بعد بھی وہ مسلمانوں کا کمر نہ بنے رہے وہ سب بالیقین یکے مومن تھے اور ان کے دامن سیرت پر نفاق کا کوئی دھبہ نہیں ہو سکتا۔ قرآن کریم نے بڑی ذمہ داری سے اس کا اعلان کیا ہے :-

لَنْ يَنْفَعَكَ يَوْمَئِذٍ اَلْمُنَافِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرُوْضٌ وَّ اَلْمَرْجُوْنَ فِي الْمَدِيْنَةِ لَنْغَرِيْنَكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُوْنَكَ فِيْهَا اِلَّا قَلِيْلًا مَّلْعُوْنِيْنَ اِيْمًا ثَقِفُوا اَخْدَا وَقْتُلُوا اَتْفَتِيْلًا۔ (آلِ الْاَحْزَابِ ۲۰)

ترجمہ: اگر منافق باندہ آئے اور وہ لوگ جن کے دلوں میں روگ ہے اور مدینہ میں  
جھوٹی خبریں اُڑانے والے تو ہم ہمیں ان سب پر مسلط کر دیں گے پھر وہ تیرے  
ساتھ مدینہ میں رہ بھی نہ سکیں گے مگر تھوڑے دن اور ان دلوں میں بھی وہ  
ملعون ہو کر ہی رہیں گے جہاں پلے جائیں گے پکڑے جائیں گے اور مارے  
جائیں گے۔

⑤ منافقین کا ایک نشان یہ بھی ہے کہ ان کی زندگیوں میں تسلسل نہیں ہوتا اور ان کا کردار  
شب و روز بدلتا ہے ایسے منافقین زیادہ تر یہودیہیں سے تھے۔

وقالت طائفة من اهل الكتاب امنوا بالذم انزل على الذين امنوا  
وجه النہار واكفروا اخره لعلہم يرجعون۔ (پ آل عمران ۷۲)  
ترجمہ: بعض اہل کتاب نے سکیم بنائی کہ جو اترتا ہے مسلمانوں پر اسے صبح کو  
مان را در شام کو اس کا انکار کر دو۔ شاید کچھ اور لوگ بھی اس طرح اسلام سے  
پھر جائیں۔

ان المنافقین یخدعون اللہ وھو خادعہم واذا قاموا الى الصلوة  
قاموا کسالى یراءون الناس ولا یدکرون اللہ الا قلیلا۔ مذبذبین  
بین ذلک لا الى ھو لا عد ولا الى ھو لا عد۔ (پ النساء ۱۴۲)

ترجمہ: منافق دغا بازی کرتے ہیں اللہ سے اور وہی اُن کو دغا دے گا اور جب  
کھڑے ہوتے ہیں نماز کو تو کھڑے ہوتے ہیں سُستی سے۔ لوگوں کے دکھانے  
کو۔ یاد نہیں کرتے اللہ کو مگر برائے نام مذبذب ہیں دونوں کے بیچ۔ نہ اُدھر  
کے نہ اُدھر کے۔

ان کی نماز کے لیے سُستی محض ایک عمل کی سُستی نہ تھی جیسے کہ آج کل کے بے نماز مسلمانوں  
میں یہ عملی سُستی پائی جاتی ہے بلکہ اس کی وجہ ان کی بدنیستی تھی اور مسلمانوں کو دھوکہ دینا تھا اسی طرح  
ان منافقوں کا جنگ کے وقت کمانہ کش ہونا بُز دلی اور کمزوری کی وجہ سے نہ ہوتا تھا بلکہ اس کی وجہ  
دوسرے مسلمانوں کو بدگمان کرنا اور افواج اسلام کو عملی نقصان پہنچانا تھا جنگ اب میں مسلمانوں

بکھر جانا ایک غلط فہمی اور زیادہ سے زیادہ ایک طبعی کمزوری کی وجہ سے تھا مگر جنگ احتساب میں ایک کورسے فزین کی کنارہ کشی کمزوری کی وجہ سے نہ تھی ایک سازش اور منافقت کے نتیجے میں تھی۔ یہی وجہ ہے کہ رب العزت کا معاملہ دونوں موقعوں پر مختلف رہا ہے۔

## اظہار رسالت

قرآن کریم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو ایک کامیاب رسالت کے طور پر پیش کیا ہے۔ ابتدائی مشکلات اور عملی صعوبتوں کے بعد انجام کار اسے غالب بتلایا ہے۔ قرآن کریم کی روشنی میں رسالت کا یہ انجام ہرگز نہیں کہ حضورؐ اس وقت میں بالکل مجبور اور مغلوب ہو کر رخصت ہوئے ہوں اور آپ کے گرد و پیش منافق ہی منافق ہوں نہ آپ وصیت کر سکیں نہ اپنی مرضی سے نماز کے لیے امام بناسکیں۔ یہاں تک کہ آپ کا جنازہ بھی رکھا رہ جائے اور اس وقت سچے مسلمان صرف چند آدمی ہی ہوں۔ معاذ اللہ ثم معاذ اللہ اس طرح کی باتیں تاریخ کی حقیقی روایات تو ہو سکتی ہیں لیکن حقیقت نہیں۔ قرآن کریم آپ کی رسالت کو ایک نہایت کامیاب مشن کے طور پر پیش کرتا ہے اور بتاتا ہے کہ آنحضرتؐ کے لیے ہر بعد کی منزل پہلی سے زیادہ روشن تھی حضورؐ کو مکہ میں جب مشکلات میں گھرے ہوئے تھے تو آپ کو بشارت دی گئی:-

① **وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ. (پٹ انھنی)**

ترجمہ۔ اور بے شک بعد کی حالت آپ کے لیے پہلی سے بہتر ہوگی۔  
حضورؐ پہلے یتیم تھے اللہ نے ٹھکانا دیا مفلس تھے اللہ نے غنی کر دیا۔ راہِ عمل کے جو باتھے اللہ نے راہیں روشن کر دیں، دشمنوں سے تنگ تھے اللہ رب العزت نے آپ کے تمام مخالفین کو آپ کے ہی رحم و کرم پر کر دیا۔

قرآن کی روشنی میں اس خیال کے لیے کوئی گنجائش نہیں کہ حضورؐ کے عہد میں حقیقی ایمان لانے والے صرف پانچ یا چھ آدمی تھے اور مومنین کی تعداد بعد کے ادوار میں فیصد نسبت میں زیادہ تھی۔ رب العزت اپنے تفرہ بن کی صفت میں خرماتے ہیں:-

② **ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ. (پٹ الواقعہ)**



ترجمہ اکثریت ہے پہلوں میں سے اور تھوڑے ہوں گے کھچلوں میں سے۔  
مسلمان تعداد میں گو کھچلوں میں سے زیادہ ہوں گے لیکن حقیقی مومن فیصد نسبت کے اعتبار  
سے پہلوں میں زیادہ ہیں۔ نسبت فیصد مقررین کی زیادہ ہوگی اور کھچلوں میں یہ نسبت کم  
ہو جائے گی۔ شیخ الاسلامؒ ”نکھتے ہیں:-

ہر امت کے پہلے طبقے میں نبی کی صحبت یا قرب عہد برکت سے اعلیٰ درجہ کے  
مقررین جس قدر کثرت سے ہوئے ہیں کھچے طبقوں میں وہ بات نہیں رہی بلکہ

③ کتب اللہ لا غلبت انا ورسلی۔ (پہا المجادلہ ۲۱)

ترجمہ۔ اللہ کا فیصلہ ہے کہ میں اور میرے رسول غالب آکر رہیں گے۔  
جو صرف نبی ہوں وہ تو ظاہراً مجبور بھی کیے جاسکتے ہیں جیسے کہ بہت سے نبی شہید بھی ہوئے  
لیکن جو پیغمبر رسالت کا درجہ پائیں محال ہے کہ وہ آخر دم تک مغلوب رہیں۔

④ ولقد سبقت کلنا لعبادنا المرسلین۔ انہم لہم المنصورون۔ دان

جندنا لہم الغالبون۔ (پہا الصافات ۱۸۱)

ترجمہ۔ ہمارا فیصلہ ہو چکا ہے ان بندوں کے حق میں جو رسول ہیں بے شک ان کو  
مدد دی جاتی ہے اور یہ گروہ بے شک غالب آکر رہتا ہے۔  
کوئی شخص یہ نہ سمجھے کہ اس غلبے سے آخرت کا غلبہ مراد ہے آخرت العالما کا گھر ہے وہاں  
غلبے کے کوئی معنی نہیں ہاں وہاں حق کی فتح ہونا یہ حقیقت مسلمہ ہے پس غلبے سے مراد  
یہاں اسی جہاں کا غلبہ ہے۔

⑤ انا لننصر رسولنا والذین امنوا فی الحیوة الدنیا و دیوم الدین۔ (الاشہاد۔

(پہا المؤمن ۵۱)

ترجمہ۔ بے شک ہم مدد کرتے ہیں اپنے رسولوں کی اور دان کے ساتھ ایمان  
لانے والوں کی دنیا کی زندگی میں بھی اور اس دن بھی جس دن گواہ کھڑے  
ہوں گے۔

پھر آنحضرت کی زبان مہلک سے اعلان کرایا۔

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتْغْلِبُونَ وَتَحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ

(پ کا آل عمران)

ترجمہ۔ کافروں سے کہہ دیجئے کہ تم مغرب مغلوب ہو کر رہو گے اور ہانکے جاؤ گے دوزخ کی طرف اور وہ بُرا ٹھکانا ہے۔

④ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا انْ يَتُوبُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ

سُنَّةُ الْاَوَّلِينَ۔ (پ الانفال ۳۸)

ترجمہ۔ کافروں سے کہہ دیجئے کہ اگر وہ باز آجائیں تو جو کچھ پہلے ہو چکا سب مٹا ہے اور اگر وہ پھر وہی کچھ کریں تو ایسے لوگوں کا انجام پہلے سے فیصلہ شدہ چلا آ رہا ہے۔

یہ نہ سمجھا جائے کہ یہ غلبہ رسالت صرف کھلے کافروں کے مقابل تھا۔ یہ دعوائے بلا دلیل ہے جب منافق بھی حقیقت میں کافر ہیں تو اس تخصیص کے لیے دوسری قطعی دلیل چاہیئے ثانیاً اللہ رب العزت حضور اکرم کے غلبہ رسالت کے باب میں منافقین کا نام لے کر خبر دیتے ہیں کہ رسولوں کو غالب کرنے میں منتہی اللہ کیا جلی آرہی ہے۔

① لَنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي

الْمَدِينَةِ لِنُفْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ۚ مَلْعُونِينَ اِيْمَا

ثَقَفُوا اخِذُوا وَقْتَكُمْ قَلِيلًا ۚ سُنَّةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ

تُجَدَّلَ سُنَّةُ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۚ (پ احزاب ۶۰)

ترجمہ۔ اگر منافق اور وہ لوگ جن کے دلوں میں روگ ہے اور مدینہ میں جھوٹی خبریں اڑانے والے اپنی شرارتوں سے باز نہ آئے تو ہم آپ کو ان مسلحہ کر دیں گے پھر وہ آپ کے ساتھ مدینہ میں رہ بھی نہ سکیں گے مگر محوٹے دن اور ان دنوں میں بھی وہ ملعون ہو کر ہی رہیں گے جہاں پائے جائیں گے پکڑے جائیں گے اور مارے جائیں گے یہی منتہی اللہ ہے ان رسولوں کے بارے میں جو پہلے

ہو چکے اور آپ بھی اس سنت اللہ میں کوئی تبدیلی نہ پائیں گے۔  
 اس سے پتہ چلا کہ یہ عقیدہ کہ اللہ کے رسول اپنے اپنے وقت میں سب ناکام رہے یہ عقیدہ  
 ہرگز اسلام کا نہیں جنور خاتم النبیین کا اپنے مشن میں کامیاب ہونا اور اپنے مخالفین پر غلبہ پانا یہ  
 قطعاً میں سے ہے۔

## کتاب

قرآن کریم میں کتاب کا لفظ لوح محفوظ کے لیے بھی آتا ہے جیسے :-  
 لا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین۔ (پک الانعام ۵۹)  
 یا جیسے :-

فی کتاب مکنون۔ (پک الواقعہ ۷۸)

مگر جب اس کی صفت مبارک یا مصدق ہو یا اس کے ساتھ حکمت کا لفظ آجائے تو اس سے  
 قرآن کریم مراد ہو گا۔ یعلمہم الکتاب والحکمۃ۔  
 کتاب سے کبھی پوری کتاب مراد ہوتی ہے جیسے :-

ذلک الکتاب الاریب ذیہ۔ (پک البقرہ)

اور کبھی ایک ایک سورت کو بھی کتاب کہہ دیا جاتا ہے جیسے :-

یتلوا صحفاً مطهرة فیہا کتب قیمۃ۔ (پک البینہ)

ترجمہ۔ یہ رسول وہ پاک صحیفے پڑھتا ہے جن میں کئی سستی کتابیں ہیں۔  
 اہل کتاب کے ذکر میں کتاب کا لفظ تورات اور انجیل کے لیے علیحدہ علیحدہ آتا ہے لیکن کبھی  
 تورات اور انجیل دونوں کے لیے بھی کتاب کا اطلاق ہوتا ہے جیسے :-

انما انزل الکتاب علی طائفتین من قبلنا۔ (پک الانعام ۱۵۶)

بعض مقامات پر کتاب سے اعمال نامہ بھی مراد ہوتا ہے :-

من اوتی کتابہ بیعینہ۔ (پک الحاقہ ۱۹)

الکتاب والحکمۃ سے قرآن کریم اور انجیل کی ہمیشہ رہنے والی سنت مراد ہے کتاب

کالفاظ حکمت کے ساتھ جب بھی آتا ہے وہاں قرآن کریم ہی مراد ہے۔ ملائکہ نے حضرت مریم کو حضرت عیسیٰ کی بشارت دیتے ہوئے حضرت عیسیٰ کی یہ صفت بھی بیان فرمائی تھی :-

ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل۔ (پ آل عمران ۴۸)

یہ اس لیے کہ حضرت مسیح علیہ السلام اپنی آمد ثانی پر قرآن و سنت کے مطابق حکم کریں گے۔ ہر ضروری تھا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو (آسمانوں میں) قرآن و سنت سکھلا دیں۔

**اہمیت**

اہمیت سے مراد قرآن کریم کے فقرات اور جملے بھی ہوتے ہیں۔ جیسے :-

فاذا بایۃ من مثله (پ اس جیسی ایک سورت بنالاد۔ یا جیسے ،

تلك آیات الکتاب۔ (پ یونس ۱)

یا جیسے ،

لولا ارسلت الینا رسولا فتنبیح ایتک من قبل ان نذل وفخری۔ (پ طہ ۱۶)

یا جیسے :-

اذا تلک علیہم آیاتہ (پ النمل ۲)

یہ تشریحی آیات ہیں اور کبھی اس سے قدرت کے کھلے نشان مراد ہوتے ہیں جیسے :-

ان فی خلق السموات والارض .... لا یات لقوم یوقنون۔ (پ البقرہ ۱۷۴)

یہ الشرب العزت کی تفسیری آیات ہیں۔

جب لفظ اہمیت انبیاء کی طرف نسبت ہو تو اس سے عام طور پر معجزات اور خرق عادت اُمد مراد ہوتے ہیں جیسے :-

فلما جاءهم بایاتنا۔ (پ زخرف ۴۴)

ولقد ارسلنا موسیٰ بایاتنا۔ (پ مومن ۲۴)

ماتاتہم من آیۃ من آیات ربہم۔ (پ النعام ۴۴)

من اظلم ممن افتری علی اللہ کذبا او کذب بایاتہ۔ (پ النعام ۲۱)

وإن يروكل آية لا يؤمنوا بها. (پہ الانعام ۲۵)  
 فإرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات (پہ اعراف ۳۳)  
 وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله. (پہ الانعام ۱۳۲)  
 وإذا راوا آية يستسخرون. (پہ الصافات ۱۳)

اس میں آنحضرتؐ کے بھی معجزات کا بیان ہے مسیحی علماء اس حقیقت کو دبانے کی کوشش کرتے ہیں کہ آیت سے مراد معجزہ ہو وہ اس کے معنی ہمیشہ فقرے اور جملے کے ہی ظاہر کرتے ہیں۔ اور یہ محض اپنے اس دعوے کو سچا کرنے کے لیے ہے کہ آنحضرتؐ اپنے زمانے میں ان سے خرق عادت امور ظاہر ہونے کا کہیں تذکرہ نہیں ملتا یہ دعوے بالکل غلط ہے۔ آنحضرتؐ سے آیات صادر ہونے کا خود قرآن میں بیان موجود ہے اور قرآن کریم اس تعبیر سے پہلے انبیاء کے معجزات بھی پیش کرتا ہے۔ حضورؐ سے خرق عادت امور ظاہر نہ ہوتے تو آپ کے مخالفین آپ کو جادوگر کہیں کہتے؟

## بُرہان

قرآن کریم میں بُرہان کا لفظ دلیل کے لیے بھی آتا ہے جیسے :-  
 ها توبرہانکم ان کنتہ صادقین۔ (پہ البقرہ ۱۱۱)  
 مگر جب اس کی نسبت پیغمبروں کی طرف ہوتو اس سے عام طور پر خرق عادت امور بیان ہوتے ہیں جیسے :-

یا ایہا الناس قد جاءکم برہان من ربکم وانزلنا الیکم نوراً مبیناً۔ (پہ النساء ۱۶)  
 یا جیسے :-

فذا نلک برہانان من ربک۔ (پہ القصص ۲۲)  
 میں معجزہ عصا اور ید بیضا مراد ہیں۔ حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلویؒ فرماتے ہیں کہ یہ دونوں باتیں حضرت موسیٰؑ کے پاس سندِ نبوت کے طور پر تھیں۔

## عبادت

عبادت کا لفظ قرآن کریم میں کئی صیغوں میں آیا ہے۔ یہاں ہم تین لفظوں کی کچھ وضاحت کیے دیتے ہیں۔ عبادت، عبودیت اور عبدیت۔ یہ تینوں لفظ آپس میں بہت قریب ہیں۔

عبودیت کا معنی ”اپنے رب پر راضی رہنا ہے“ وہ جو چاہے کرے بندہ رضا بالقضاء رہے۔ اور عبادت کا معنی ہے ایسے کام کرنا جن سے رب راضی ہو۔ عبدیت وہ بندگی ہے جس میں اپنی حاجت مندی اور محتاجی کا اقرار ہو۔

وہ رب ہے جو محتاج رکھ رہا ہے اس کا محتاج ہے پیغمبروں سے اسی لیے عبدیت کی نفی نہیں ہوتی کہ وہ بھی ہر وقت اللہ تعالیٰ کے محتاج رہتے ہیں۔ اگر ان میں حاجت مندی نہ ہو وہ عبد نہیں رہتے۔ تمام پیغمبروں کے سردار حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ بایں ہمہ ہم پر ہمارے اقرار کرتے ہیں کہ وہ اللہ کے بندے اور رسول تھے عبدہ و رسولہ آپ کے بارے میں کہا جاتا ہے۔ عبدیت کے یہ معنی امام غزالی (۵۰۵ھ) نے جو اس لفظ قرآن میں اور عبودیت اور عبادت کے مذکورہ معنی امام نسفی (۷۰۰ھ) نے بیان فرمائے ہیں۔

قرآن کریم میں عبدہ کا لفظ غلام کے معنی میں بھی آیا ہے اور یہ لفظ بندہ کے معنی میں بھی آتا ہے مگر دونوں میں فرق ہے۔

① غلام غلامی سے نکل بھی سکتا ہے بایں طوطہ کہ مالک اسے آزاد کر دے لیکن بندہ بندگی سے نکل نہیں سکتا جب تک رب رب رہے بندہ بندہ رہے گا بندہ میں کبھی کوئی خدائی صفت نہیں آتی۔

② غلام اپنے مالک کی فرمانبرداری دل سے نہیں کرتا وہ زور خرید ہوتا ہے اور اپنے آپ کو مجبور سمجھتا ہے۔ بندہ اپنے رب کی فرمانبرداری دل سے کرتا ہے ناپسندیدگی سے نہیں کرتا۔ بندہ بندگی سے نہیں نکلتا گو وہ کتنی روحانی ترقیات نہ کر جائے۔

سو عبادت اللہ تعالیٰ کی وہ فرمانبرداری ہے جو دل سے ہو یہ غلامی کی سی فرمانبرداری نہیں جو قہراً بھی ہوتی ہے یہ قلب سلیم سے اللہ کے حضور حاضر ہونا ہے اٰمِن اٰمِن اللہ بعتبہ سلیم

جو عبادت کے لائق ہے وہ اللہ ہے یہ اُمریت سے نعال کے وزن پر ہے اور مفعول کے معنی میں ہے اُمریت، اسی شان کا نام ہے جو عبادت کے لائق ٹھہرے۔

اللہ کا لفظ اَللّٰہ سے بنا ہے یا دُلّٰہ سے اَلّٰہ کا معنی لائق عبادت ہونا ہے۔ اور وَلّٰہ کا معنی انتہائے محبت کے لائق ہونا ہے والہانہ محبت کا لفظ آپ نے عام سنا ہوگا۔ اَللّٰہ کا لفظ مَالُوۃ بمعنی معبود ہوگا اور معبود بھی وہ جس سے شدید محبت ہو۔  
وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلّٰہ۔

بندہ اللہ تعالیٰ کے لتا لی کے لائق عبادت ہونے کے اعتقاد سے اس کی محبت کے باعث اور اپنی محتاجی اور حاجت مندی کے اقرار سے اس کے حضور اپنی عاجزی اور اپنے تذلل کا اقرار کرتا ہے عبادت اسی خضوع اور تذلل کا نام ہے۔

اللہ کی عبادت میں ان دو چیزوں کو قطب کی حیثیت حاصل ہے عبادت ایک پھیلاؤ ہے جس کے ایک قطب میں اللہ رب العزت کی انتہائی محبت اور دوسرے قطب میں اپنی حاجت مندی اور عاجزی کا اقرار۔ عبادت کا آسمان انہی دو قطبوں پر پھیلتا ہے۔



انتہائے محبت باری تعالیٰ      بندے کی انتہائی عاجزی اور تذلل

حافظ ابن قیم جلی (۵۱۴ھ) فرماتے ہیں :-

وَعِبَادَةُ الرَّحْمَنِ غَايَةُ حُبِّهِ      مَعَ ذَلِّ عَابِدِهِ هُمَا قُطْبَانِ

وَعَلَيْهِمَا فَلَكُ الْعِبَادَةِ دَائِرٌ      مَا دَارَ مَا دَارَتِ الْقُطْبَانِ

سور عبادت صرف اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ بندہ کی یہ انتہائی محبت ایک خدا کے سوا کسی اور سے نہ ہو اور اپنی یہ عاجزی اور درماندگی بھی ایک خدا کے سوا کسی اور کے سوا نہ ہو۔ انبیاء اور اولیاء کی محبت بھی صرف اس لیے ہے کہ وہ اللہ رب العزت کی محبت کا سبب بنتے ہیں اور اللہ کے حضور وہ خود بھی اپنی عاجزی اور حاجت مندی کا اقرار کرتے ہیں تاکہ ان کے ملنے والے کچھ اپنے

آپ کو صرف اسی کے اگے عاجز اور حاجت مند جانیں۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۲ھ) لکھتے ہیں :

اس عقیدہ کا فائدہ یہ ہے کہ انسان کی توجہ نفع و نقصان کے مسائل میں ہلکی بخلاق سے ہٹ کر خالق کی طرف پھر جاتی ہے اور مخلوق کے موجود یا معدوم ہونے کی طرف بھی توجہ نہیں رہتی۔ ۱

کیا اس لفظ مخلوق میں انبیاء کرام، اولیاء عظام اور ملائکہ نظام سب نہیں آتے۔ جی یہ ہے کہ عبادت کے لائق صرف ایک اللہ رب العزت ہے اور کوئی مخلوق بڑا ہو یا چھوٹا اس کے ساتھ کسی کام میں شریک نہیں۔

محدث شہیر مجدد مائتہ دہم تلامذہ علی قاری (۱۰۱۴ھ) لکھتے ہیں :

معلوم ہوا کہ صرف ایک خدا کا ماننا توحید نہیں ہے بلکہ اعتقاد اور قول و عمل پھر یقین و معرفت سے یہ ثابت کرنا کہ کوئی مخلوق خداوند تعالیٰ کے ساتھ کسی صفت میں مشابہ اور ملتی جلتی نہیں۔ ۲

بندہ فخران کریم کی رُوس سے موت تک اسی دائرہ عبادت میں رہنے کا مکلف ہے زندگی کے کسی مرحلہ میں بھی وہ عبادت کے عکس دائرہ یقین سے نہیں ہٹ سکتا۔

واعبدوا ربك حَقًّا ۛ يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ (پکچر الحجج)

ترجمہ اور تواسنے : خدا کی عبادت میں لگنا یہاں تک کہ تو دوسرے جہان کو دیکھ لے۔

جب تک بندہ اس عالم میں ہے وہ بنی ہو یا ولی دائرہ عبادت سے نکلنے کی کسی کڑواہ نہیں "کی گئی نہ کسی فرشتہ یا انسان کو اس کی اجازت دی گئی ہے۔ بندے جن اور فرشتے سب اسی لیے ہیں جی کہ تاحیات بندگی میں رہیں۔"

وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (پکچر الذاریات آیت ۵۶)



## تعمیم خاص

قرآن کریم بعض مقامات پر کسی خاص فرد کو ذکر کرتا ہے اور مقصود اس سے کوئی فرد معین نہیں ہوتا بلکہ ان صفات کا حکم بیان کرنا پیش نظر ہوتا ہے وہ صفات حسن و قبح جس میں بھی پائی جائیں وہ اس حکم کا مصداق ہوگا۔

صوب اللہ مثلاً قریۃ کانت امنۃ مطمئنۃ۔ (پہلا اخل ۱۱۲)

اس میں قریۃ کو لفظاً خاص ہے مگر اس سے کوئی خاص بستی مراد نہیں اسے تعمیم خاص کہتے ہیں۔  
فلما تغشها حملت حملاً خفیفاً۔ (پہلا الاعراف ۱۸۹)

میں بھی کوئی خاص آدمی مراد نہیں جس میں یہ اوصاف پائے جائیں وہی اس کا مصداق ہوگا۔  
ووصینا الانسان بوالدیه احساناً۔ (پہلا لقمان ۱۴)

میں بھی کوئی فرد معین مراد نہیں بعض اوقات لفظ خاص ہوتا ہے اور کنایہ اس کا خطاب عام ہوتا ہے جیسے :-

لئن اشرکت لیجعلن عملک۔ (پہلا الزمر ۲۵)

میں حضورؐ کی ذات مراد نہیں سب کے لیے یہ حکم عام ہے مگر پیرایہ بیان خاص ہے۔

## تحفصیل عام

قرآن کریم کا خطاب بعض مقامات پر عام ہے مگر اس سے مراد ایک فرد خاص ہے جیسے :-  
ولقد خلقناکھ ثم صورناکھ ثم قلنا للملائکۃ اسجدوا۔ (پہلا الاعراف ۱۱)

یہاں خلقناکھ میں کہ سے تجوڑا آدم علیہ السلام مراد ہیں کیونکہ ہماری سید البشر فرشتوں کے آدم علیہ السلام کو سجدہ کرتے سمجھ رہے اس سے پہلے کی نہیں۔

ہاں اس مقام پر اسے واحد کی بجائے جمع سے ذکر کرنے میں یہ حکمت ہے کہ کل بنی نوع انسان کو مسجد ملائکہ سمجھا جائے آدم علیہ السلام کو اس حیثیت میں کہ تمام نوع انسانی کے باپ ہیں تمام فرشتوں نے سجدہ کیا تھا۔ ولقد خلقنا آدم کہنے کی بجائے ولقد خلقناکھ کہنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ

خلیفۃ اللہ یا مسعود ملائکہ ہونے کا شرف حضرت آدم کا انفرادی درجے میں نہ تھا۔ وہ کل بنی نوع انسان کے باپ ہونے کی حیثیت میں اس سے مشرف ہوئے تھے۔

شیخ الاسلامؒ لکھتے ہیں :-

”آدم علیہ السلام جن کا وجود تمام افراد انسانی کے وجود پر اجمالاً مشتمل تھا۔ (وہ)  
خلیفۃ اللہ اور مسعود ملائکہ بنے۔“

## کذلك اور کما

عام طور پر یہ لفظ تشبیہ کے لیے معروف ہے لیکن قرآن کریم میں یہ تشبیہ کے علاوہ کبھی تعلیل کے لیے بھی آتا ہے اور كذلك کے معنی دیتا ہے جیسے :-

”كَذٰلِكَ حَقَّقَ كَلِمَةً رَبِّكَ عَلَى الَّذِيْنَ كَفَرُوا اَنَّهُمْ مِنْ اَصْحَابِ النَّارِ۔ (پہلے المؤمن ۶)  
صاحب جہنمین کہتے ہیں کہ یہاں کاف تشبیہ کی بجائے تعلیل کے لیے ہے اسی طرح :-  
واذکروہ کما ہد آکھ۔ (پہلے البقرہ ۱۹۸) اسے یاد کر دیاں وجہ کہ اس نے نہیں ہدایت دی  
میں بھی کاف تعلیل کے لیے ہے :-

”کَمَا اَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ۔ (پہلے الانفال ۵)

میں علامہ البرجیان اُندلسی کے بیان کے موافق کاف تعلیل کے لیے ہے۔  
کبھی یہ کاف تشبیہ اور تعلیل کے علاوہ ظہار کمال کے لیے بھی آتا ہے جیسے :-  
كَذٰلِكَ اَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا۔ (پہلے الرعد ۲۷)

یعنی ”ہم نے اسے ایسا با کمال حکم اتارا ہے“ یہ اسی طرح ہے جیسے کسی با کمال کام کو  
دیکھ کر کہتے ہیں کہ کام لیا ہوتا ہے یہاں ایسا تشبیہ کے لیے نہیں بیان کمال کے لیے وارد ہوا ہے۔

## آل اور اہلبیت

قرآن کریم میں آل کے معنی بیرونی کرنے والوں کے آتے ہیں صلیبی اولاد ضروری نہیں۔

واذ نجیناکم من آل فرعون۔ (پہلے البقرہ ۴۹)

اور کبھی یہ لفظ خاندان کے معنوں میں بھی آتا ہے جیسے :-

وَيْتَمُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ - (پ ۳ یوسف ۶)

یہاں حضرت یعقوب علیہ السلام کا گھرانہ مراد ہے، عربی زبان میں آل کے دونوں معنی ملتے ہیں۔ قلموس میں ہے :-

آل الرجل اتباعه واولیاءه.

دونوں معنوں میں امتیازیوں کیجئے کہ جب گھر میں بات ہو رہی ہو تو آل سے مراد خاندان ہے اور جب قومی سطح پر بات ہو رہی ہو تو آل سے مراد پیروی کرنے والے ہیں اور پیروی سے ملو بھی ظاہری نسبت ہے نہ کہ کامل پیروی۔ قرآن کریم ایک شخص کو جو دل سے مومن تھا مگر ظاہر میں فرعون کے ساتھ تھا آل فرعون میں سے ہی ذکر کرتا ہے :-

وَقَالَ دَجَلُ مِیْمَنٍ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ. (پ ۲ مؤمن ۲۸)

قرآن کریم کی رو سے اہل بیت بیوی کو کہتے ہیں۔ فرشتوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بیوی کو اہلیت کہہ کر خطاب کیا تھا :-

قَالُوا اتَّعَجِبِينَ مِنْ مَّا اللَّهُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ. (پ ۳ ہود ۷۳)

یہ وہم نہ ہو کہ حضرت سارہ تو عورت تھیں ان کے لیے علیحدہ ذکر کی تفسیر کیوں ہے اس لیے کہ اہل اپنی نفی حیثیت میں مذکور رہے گا گو اس کا مصداق مومنٹ ہو پس اس کے لیے مذکر کی تفسیر آتی ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام جب آگ لینے کے لیے چلے تو آپ نے اپنی بیوی کو کہا تھا :-

فَقَالَ لَاهِلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا. (پ ۳ طہ ۱۰)

یہاں امکثوا اہل کی نفی حیثیت کی وجہ سے مذکر کا صیغہ ہے۔ قرآن کریم اسی طریق سے حضور اکرم کی ازواجِ مطہرات کو خطاب فرماتا ہے :-

أَمَّا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكَ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كَعْقَلَهُمْ. (پ ۲ احزاب ۳۳)

۲ حضرت نے بعد ازاں اس فضیلت میں اپنی اولاد کو بھی شامل کر لیا تھا مگر اصلانہ اس آیت اہل بیت سے مراد ازواجِ مطہرات ہی تھیں حضور نے جب اپنی اولاد کو ایک چادر کے نیچے جمع کیا اور ان پر اہمیتِ تلبیر تلاوت فرمائی تو حضرت ام سلمہ نے پوچھا کہ کیا میں ان حضرات

اہل بیت میں سے نہیں؟ تو آپ نے فرمایا: بلی کیوں نہیں، تو اپنی جگہ خیر رہے۔  
 اور اوج مطہرات کا اہل بیت میں سے ہونا قرآن کریم میں تصریح سے موجود ہے سو اس کا انکار  
 قرآن کریم کا انکار ہو گا۔ حدیث میں ہے کہ آپ نے اپنی اولاد کو ایک چادر میں لے کر نہیں بھی اس شرف میں داخل فرمایا۔  
المعترض

قرآن کریم بعض ان واقعات کو جو کسی گدہ مشقتہ دور میں واقع ہوئے تھے ان کی شہرت عام  
 اور تو ان کی بنا پر اس درجہ یقین میں بیان کرتا ہے گویا کہ یہ واقعات مخاطب کے اپنے چشم دید  
 ہیں نہ دیکھی بات انتہا کے یقین کی بنا پر دیکھی کے درجے میں بیان کی جاتی ہے۔ عرب کا یہ عام محاورہ  
 ہے: آنحضرت کے عہد مبارک میں مجوز نامی ایک مشہور قیاد شناس تھا اس نے ایک شخص جس کے  
 نسب میں کچھ لوگ طعن کرتے تھے، کے پاؤں دیکھ کر اس کے باپ کے پاؤں پہچان لیے تھے اور  
 بتا دیا تھا۔

ان هذه الاقدام بعضها من بعض.

آنحضرت نے اس واقعہ کی خبر حضرت عائشہ صدیقہؓ کو ان الفاظ میں دی۔

المعترضی ان معجزاً فظرافاً الخ زید۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ اہم ترکا محاورہ شہرت عام کی وجہ سے نہ دیکھی بات کو دیکھی کے  
 درجے میں لگے لیے بھیجا ہے اس کا مطلب یہ ہے: ”کیا تم نے نہیں دیکھا نہیں تو اب سن لو“

المعترضی ففعل ربك باصخب الفیل۔ (پہلے الفیل)

اور

المعترضی الذین خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت۔ (پہلے البقرہ ۲۴۶)

میں اسی روایت قلبی کا بیان ہے۔

بعض مخالفین اسلام ان آیات سے قرآن کی تاریخی غلط بیانی پر استدلال کرتے ہیں حقیقت  
 یہ ہے کہ وہ خود اس محاورے سے ناواقف ہیں۔ قرآن کریم نے جو کہا وہ بالکل صحیح اور اسلوب عرب  
 کے عین مطابق ہے۔

## انما

یہ کلمہ صر ہے علمائے معانی اسے ما آلا کے معنوں میں لیتے ہیں لیکن کبھی لفظ صر کے بغیر محض تاکید کے معنوں میں بھی استعمال ہوتا ہے۔ علامہ رضی اس کے معنی سچتہ بات کے کرتے ہیں۔ صر ہویا نہ ہو اور یہ معنی زیادہ مناسب اور آسان ہیں۔ حضرت جبریل نے حضرت سریم کو خطاب کرتے ہوئے کہا تھا:-

انما انا رسول ربك (پ ۱۱ مریم)

حالانکہ حضرت جبریل پر یہ رسالت کے بغیر بھی نزول فرماتے تھے:-

تنزل الملائكة والروح. (پ ۱ قدر) میں اسی پر یہ میں آنے کا بھی ذکر ہے۔

اسی طرح

انما حرم علیکم المیتة والدمر ولحم الخنزیر. (پ ۱۲ البقرہ)

میں بھی صر کے معنی نہیں ان کے سوا اور بھی محرمت ہیں جن کا ذکر سورۃ المائدہ میں موجود ہے پس بہتر یہی ہے کہ اس کے معنی سچتہ بات کے کیے جائیں۔

## ثمر اور واو عاطفہ

ثمر کا لفظ عام طور پر ترتیب کے لیے آتا ہے جیسے:-

خلقناکم من تراب ثم من نطفۃ ثم من علقۃ ثم من مضغۃ. (پ ۱۵ الحج)

لیکن کبھی کبھی معنی استبعاد کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے جیسے کسی بڑے انعام کا تذکرہ کر کے کہا جائے کہ ”پھر تم ناشکری کرتے ہو“ یعنی اتنے بڑے انعام کے بعد ناشکری ہونا ایک امر بعید ہے تم استبعاد کا مطلب یہ ہے کہ ماقبل اور مابعد میں کوئی جواز نہیں ہو سکتا ہے جیسے:-

الہ توالی الذین او قوا نصیباً من الکتاب یدعون الی کتاب اللہ لیحکم

بینہم ثم یتولی فریق منہم۔ (پ ۱۲ آل عمران)

الحمد لله الذی خلق السموات والارض وجعل الظلمت والنور ثم آتدین

کفر و ابرہم بعد لون ۔ (پک الانعام)

میں ثم نقل کا قبل اور مابعد کے ساتھ توڑ نہیں کھاتا بعض نادر صورتوں میں ثم محض تعجب و کفری کے لیے بھی آسکتا ہے داؤد عاطفہ ترتیب کے مطابق آئے تو یہ ایک امر اتفاقی ہے لیکن یہ ترتیب کو لازم ہرگز نہیں جیسے ۔

یا مریع افضی لولہ اسجدی وارکعی ۔ (پک آل عمران ۴۲)

## حذف

۱۔ حذف یا مضاف کا ہوگا جیسے ۔

لیس البران تولوا و جوہکم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من

امن بالله ۔ (پک البقرہ ۱۷۷)

یعنی ولكن البر من امن بالله

۲۔ یا حذف موصوف کا ہوگا جیسے :-

واتینا شعور الناقة مبصرة ۔ (پک بنی اسرائیل ۵۹)

یعنی آیت مبصرہ یہ نہیں کہ وہ اونٹنی بنا تھی نابینا نہیں تھی ۔

واشربوا فی قلوبہم العجل بکفرہم ای حب العجل (پک البقرہ ۹۳)

ضعف الحیات وضعف الممات ۔ (پک بنی اسرائیل ۷۵) ای ضعف عذاب الحیاة

۳۔ یا حذف جبار ہوتا ہے جیسے ۔

واختار موسى قومه ای من قومه ۔

۴۔ یا حذف فعل ہوتا ہے ۔

مانعبدہم الا ليقربونا الى الله زلفی (ای یقولون) الزمر ۳

۵۔ یا حذف مفعول ہوتا ہے جیسے :-

ان الذین اتخذوا العجل سینا الہم (ای اتخذوا العجل الہما) اعراف ۷

یا حذف معطوف ہوتا ہے جیسے :-

ما تومننا من الیمین (ای وعن الشمال) وغیر ذلک۔ (پُ الصافات ۲۸)

## ابدال

۱۔ کبھی ایک فعل کو دوسرے فعل کی جگہ کسی غرض کے لیے نقل کر کے لاتے ہیں جیسے :-

اھذا الذی یدکر الھتکم۔ ای یسب الھتکم۔ (پُ انبیاء ۳۶)

یسب کی جگہ یدکر لایا گیا ہے اسی قبیل سے یہ قول بھی ہے کہ ”فلاں کے دشمنوں کے ساتھ یہ کیا گیا“ اصل میں یہ ہے کہ اس کے ساتھ یہ کیا گیا۔ ادب کی بنا پر اس کا نام نہیں لیا گیا۔

ثقلت فی السموات والارض۔ ای خفیت (پُ الاعراف ۱۸۷)

۲۔ کبھی شبہ فعل میں ابدال ہوتا ہے جیسے :-

فطلت اعناقھما خاضعین۔ (پُ الشعراء ۴)

حالانکہ بجائے خاضعین کے خاضعات کہنا چاہیے تھا کیونکہ اعناق مؤنث ہے مگر جب اعناق سے مراد مجزول کرکھ لیا گیا یعنی ”وہ لوگ“ تو ان کے لیے خاضعین جمع مذکر کا صیغہ لانا بلاغت کے مطابق ہو گیا۔

اسی طرح حضرت مریم علیہا السلام کے متعلق فرمایا :-

کانت من القننین یعنی ان میں مردوں جسی صفات تھیں۔ (پُ التحریم ۱۳)

۳۔ اور ابدال کبھی حرف کا ہوتا ہے جیسے :-

ولا صلیبتکم فی جذوع النخل (ای علی جذوع النخل) (پُ ظہر ۷۱)

فسیر وافی الارض (ای علی الارض)

اس میں نکتہ یہ ہے کہ حروف میں مجاز اکثر تفسیم کے لیے ہوتا ہے کہ ایک لفظ میں دوسرے لفظ کے معنی ضمناً آجائیں۔

۴۔ اسی طرح کبھی مستقبل کو ضروری الوقوع ہونے کے سبب ماضی کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں

ونفخ فی الصور۔ وسیق الذین کفروا الی جھنم ذموا۔ (پُ الزمر ۷۱)

۵۔ اور کبھی حالت قبیحہ کو جملہ دُعاویہ سے تعبیر کرتے ہیں۔

قتل الانسان ما لکفره ثبت يده الي لعلب وتب۔ (پہ ص ۱۷)

۶۔ اور کبھی کسی بات کو مخاطب کے علم کے موافق ظنی و تخمینی الفاظ سے تعبیر کرتے ہیں جیسے۔

مأنة العلف او يزي دون (پہ العافات ۱۴۷)

انا و اياكم لعلی هدی او فی ضلل مبین۔ (پہ السبا ۲۴)

۷۔ ولا هم متناصرون (اع لا ينصرون) (پہ الانبياء ۲۲)

چونکہ نصرت بغیر اجتماع اور صحبت کے ممکن نہیں اس لیے لا ينصرون کی جگہ لا يصحون

فرمایا۔

۸۔ کبھی جملہ کو جملہ کے لئے لاتے ہیں جیسے۔

وان تعالطوهم فاخوانكم راى وان تعالطوهم لا بأس بذلك (البقرہ ۲۲۰)

ان یسرق فقد سرق اخ له من قبل (ای ان یسرق فلا عجب فقد سرق الى اخره)

۹۔ کبھی اصل کلام میں تکمیل ہوتی ہے مگر لام یا اضافت لے آتے ہیں اور تکمیل بدستور باقی رہتی ہے جیسے

قیلہ یارب ای قیل له یارب اتمتار کی وجہ سے قیلہ فرما دیا گیا۔

فحق الیقین ای حق یقین بوجہ اتمتار اضافت کر دی گئی۔

۱۰۔ کبھی مذکر کے بجائے مؤنث و بالعکس۔ اور مفرد کی جگہ تثنیہ و جمع بالعکس لے آتے ہیں جیسے۔

فلما رالت الشمس بازغة قال هذا ربی۔ (پہ الانعام ۷۸)

نیز فرمایا گیا۔

وخضعت لآله خاضوا۔ (پہ التوبہ ۶۹)

اسی طرح احادیث میں کثرت سے یہ جملہ آتا ہے۔ اللہ و رسولہ اعلو۔

۱۱۔ کبھی مخاطب کی جگہ غائب و بالعکس آتا ہے جیسے۔

حتى اذا كنتم فى الفلك وجریں بہم۔ (پہ یونس ۲۲)

۱۲۔ اور کبھی جملہ نمبر یہ کی جگہ جملہ انشائیہ آتا ہے۔ و بالعکس

هو الله جعل لكم الارض ذلولا فامشوا فی مناكبها۔ ای تمشوا۔ الملک ۱۵



اور کبھی اعراب میں بجائے "و" کے "ی" بھی آتی ہے جیسے :-  
 والمقیمین الصلوة والموتون الزکوة بجائے مقیمون لایا گیا ہے۔ (پٹ النساء ۱۳۲)  
 لیکن آج کل کے بعض علماء سیبویہ وغیرہ کے قواعد صرف دعو کو اتنا صحیح سمجھتے ہیں کہ آیت  
 کو کھینچ تان کر ان کے مطابق کرنا ضروری جانتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ اہل زبان کا محاورہ اسی  
 طرح ہے اور یہ صحیح ہے۔ علاوہ ازیں قواعد کی صحت کا مدار قرآن پر ہے نہ کہ قرآن کا مدار صرف دعو  
 پر نیز قرآن عرب اول کی لغت پر نازل ہوا۔ اس میں یہ تقیدیں کم ہیں ان ہذا ان السحوان اسی  
 لغت پر ہے جس کی تاویل کی ضرورت نہیں کی۔ (پٹ ظا ۶۳)

## اختلاف معمولین

بعض جگہ ایک معمول کے ساتھ ایک فعل کا تعلق ہوتا ہے اور دوسرے معمول کے ساتھ  
 دوسرے فعل کا۔ اور یہ دوسرا فعل چونکہ محذوف ہوتا ہے اس لیے بظاہر دونوں مختلف معمول ایک  
 ہی فعل کے ماتحت دکھائی دیتے ہیں اور ان کے معنی کرنے میں الجھن پیش آجاتی ہے۔ اختلاف  
 معمولین کی صورت میں ضروری ہوتا ہے کہ دوسرے معمول کا فعل محذوف مان لیا جائے جیسے  
 کسی کا قول :

علقہما تبناً و ماءً بارداً۔

یعنی "میں نے اس کو بھوسہ اور پانی کھلا دیا"

حالانکہ کھلانے کا فعل ماءً (پانی) کے ساتھ صحیح نہیں ہوتا۔ پانی پلایا جاتا ہے، نہ کہ  
 کھلایا جاتا ہے۔ چنانچہ اس اشکال کو دور کرنے کے لیے ماءً بارداً کا فعل اشربْتُ محذوف مانا  
 جائے گا اور تقدیر عبارت یوں ہوگی۔ علقہما تبناً و اشربتما "ماءً بارداً" (میں نے اس کو بھوسہ  
 کھلایا اور پانی پلایا) اس طرح ایک فعل کے ساتھ دو مختلف معمولوں کا لانا اگرچہ ترکیب  
 نحوی کے لحاظ سے دقت طلب ہوتا ہے لیکن محاورہ اور بلاغت کے لحاظ سے اس کا مقام بلند  
 اور پسندیدہ ہے۔

قرآن کریم میں اس کی مثال یہ ہے :-

وله ما سكن في الليل والنهار۔ (پک الانعام ۱۳)

سکون رات کے ساتھ مخصوص ہے نہ کہ دن کے ساتھ بھی۔ اس لیے سکون کا تعلق فی اللیل کے ساتھ تو درست ہے لیکن ”والنهار“ کے ساتھ اس کا تعلق درست نہیں ہے۔ کیونکہ دن حرکت کے لیے ہے نہ کہ سکون کے لیے۔ اس افسکال کو بھی اسی طرح دُور کیا جائے گا کہ ”والنهار“ کا فعل محذوف مان لیا جائے اور کہا جائے ”وله ما سكن في الليل والنهار“ فی النهار۔

دوسری مثال :

يوم ياتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن أمنت من قبل۔

او کسبت فی ایمانها خیراً۔ (پک سورۃ الانعام ۱۵۸)

یعنی جس دن آئے گی ایک نشانی تیرے رب کی، کام نہ آوے گا کسی کے اس

کا ایمان لانا جو کہ پہلے سے ایمان نہ لایا تھا یا اپنے ایمان میں کچھ نیکی نہ کی تھی۔

اس آیت کو اگر اپنے ظاہری معنی پر چھوڑ دیں تو اس سے معتزلہ کا یہ مذہب ثابت ہوتا ہے کہ عمل صالح کے بغیر ایمان معتبر اور نافع نہیں ہے کیونکہ آیت کا خلاصہ اس طرح ہوتا ہے کہ:-

يوم ياتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها، او أمنت ولم تكسب

فی ایمانها خیراً۔

جو شخص طلوع شمس سے پہلے ایمان نہیں لایا اس کو بعد طلوع شمس ایمان لانا مفید نہ ہو گا۔ یا ایمان تو طلوع سے قبل لے آیا لیکن عمل صالح نہ کیے تھے تو اس کو بھی محض ایمان بے عمل نافع نہ ہو گا۔ (کذا قرآنہ محشری) اور یہی معتزلہ کا مذہب ہے۔

لیکن ابن المیر نے اس کا جواب دیتے ہوئے عبارت کی تشریح اس طرح کی ہے کہ:-

لا ينفع نفساً إيمانها او کسبها خیراً لم تكن أمنت من قبل اولاً۔

تک کسبت فی ایمانها خیراً۔

یعنی جو شخص پہلے سے ایمان نہیں لایا تو اس وقت اس کا ایمان مفید نہ ہو گا اور جس نے

پہلے سے عمل صالح نہیں کیے اب اس کے عمل صالح معتبر نہ ہوں گے یعنی تو بہ قبول نہ ہو گی۔ اس

تقریر کی بنا پر عمل صالح کی نفی ہوئی نہ کہ اصل ایمان کی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ لا ینفع نفساً ایما نہما کے بعد ادکسبہا کا لفظ محذوف مانا جائے۔ اہیت کی اس تقریر کے مطابق معتزلہ کا مذہب ثابت نہ ہوا۔ اور اسکا رافع ہو گیا۔ اس آیت کے اور بھی متعدد جوابات ہیں روح المعانی میں دیکھ لیے جائیں۔

## تفاوت معمولین کی ایک اور مثال

لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم و قتل فخن يملك  
من الله شيئاً ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم و اتمه و من في  
الارض جميعاً۔ (پہلا المائدہ ۱۷)

ترجمہ۔ بیشک وہ لوگ کافر ہوئے جو کہتے ہیں کہ اللہ مسیح بن مریم ہی ہے آپ کہیں  
کہ پھر اللہ کا کوئی کیا کر سکتا ہے اگر وہ مسیح کی موت کا ارادہ فرمالے اور اس کی ماں  
پر توبہ موت وارد کر بھی چکا اور پھر جو لوگ ہی زمین پر ہیں ان سب کو موت دے  
دے (کون اس کا ہاتھ روک سکے گا)

اس آیت میں ان اراد ان يهلك کے تین محمول ہیں :-

۱۔ مسیح ۲۔ اس کی ماں ۳۔ دنیا کے تمام زندہ لوگ

مسیح پر جو کہ ابھی تک موت نہیں آئی وہ اس فعل (ان يهلك) کے تحت ہو سکتا ہے لیکن  
دامہ پر اس کا عمل نہ ہو گا کیونکہ وہ توفیق ہو چکی اب اس کے لیے دوسرا فعل محذوف ماننا پڑے  
گا اور وہ (وقد اهلك) ہو گا۔ یہاں ماں کا ذکر استشہاد الا لایا جا رہا ہے کہ جب اللہ نے مسیح کی  
والدہ پر موت وارد کی تھی اس وقت مسیح نے اس کا کیا کر لیا تھا۔ اگر وہ خدا ہوتا تو کیا اپنی والدہ  
سے موت کو نہ روک سکتا تھا۔

علامہ ابوالسعود (۵) لکھتے ہیں :-

۱۔ حذف، ابدال اور افتراق معمولین کے تین مباحث بیشتر حضرت خواجہ عبداللہ نقشبندی  
سے ماخوذ ہیں۔ فجزاه اللہ عننا خیر الجزاء

و تقصیر آتہ بالذکر مع اندراجہا فی ضمن من فی الارض لزیادہ تاکید عجز المسیح  
ولعل نظمہا فی سلك من فرض ارادۃ اہلاکہم مع تحقق ہلاکہما قبل ذلک  
لتأكيد التبیكیت.... کانہ قیل قل فمن یملک من اللہ شیئاً ان اراد ان یملک المسیح  
واتمہ ومن فی الارض وقد اہلک امہ فہل ما فہل احد و کذا حال من  
عداہا من الموجودین بلہ

ترجمہ: گویا یوں کہا گیا آپ کہہ دیں اللہ کے ہاں کون کس چیز کا مالک ہے اگر وہ حضرت مسیح  
کو اور اس کی والدہ کو اور تمام زمین کے رہنے والوں کو موت دینا چاہے تو کون اسے  
روک سکتا ہے اور وہ اس کی والدہ کو تو وفات دے ہی چکا ہے کون بچا رہے دیکھنے والا  
سوائے کا ذکر استنبہا ہے شیخ الاسلام علامہ ابو السعود (۱۹۸۴ء) کی اس بات کی علامہ ۲ دوسری نے  
روح المعانی میں اس طرح تائید کی ہے:-

ولعل نظمہا فی سلك من فرض اہلاکہم مع تحقق ہلاکہما قبل لتأكيد التبیكیت و  
زیادہ تقریر مضمون الکلام یحیل حالہما اعمود جلال بقیہ من فرض ہلاکہ بلہ  
ترجمہ: اور ہو سکتا ہے کہ حضرت مریم کو اس لڑی میں ذکر کرنا جن کی وفات مسیح کی جارہی  
ہے حالانکہ ان پر تو موت ہو چکی تاکید تبیكیت کے لیے ہو یہ حضرت عیسیٰ کے اس وقت  
(موت کے وقت) بے بس ہونے کی تاکید کے طور پر ہے اور مضمون کلام کو مزید پختہ  
کرنے کے لیے ہے بریم کمال ان کو کون کے لیے جن کی موت ابھی آنے والی ہے بطور  
منورہ ذکر کیا گیا ہے۔

مراد یہ ہے کہ جس طرح حضرت مریم پر ہم موت مسلط کر چکے حضرت مسیح اور دوسری سب  
مخلوق پر بھی اسے مسلط کر دینا اسی طرح ہمارے قبضہ میں ہے۔ اللہ

## تاکید تبیكیت کی اپنے ہاں کی ایک مثال

دو شخص آپس میں جھگڑ رہے تھے ایک نے طیش میں آکر دوسرے کو کہا آسا منے آتجے دیکھتا

ہوں اور اپنے باپ کو بھی بلالے۔ اب کوئی تمہیں میری گرفت سے نہ نکال سکے گا۔ وہ اس طرح اپنی قوت اور قدرت کا رعب ڈال رہا تھا۔ معلوم کرنے پر پتہ چلا کہ اس کا باپ بیس سال پہلے مر چکا ہو چکا ہے لیکن اس شخص کا اس پر ڈالنا اس کے والد کو زندہ ثابت کرنے کے لیے نہ تھا اسے عاجز ثابت کرنے کے لیے تھا اگر وہ زندہ بھی ہوتا۔

علامہ قرطبی (۶۷۱ھ) علامہ ابوالسعود سے پہلے بھی یہ بات کہہ چکے ہیں:-

فاعلم ان الله تعالى ان المسيح لو كان النما لقد ر على دفع ما ينزل به اولغيره و  
قدمات امه ولم يتمكن من دفع الموت عنها. (المباح لاحكام القرآن ۹ ص ۱۱۹)  
ترجمہ۔ مگر اللہ تعالیٰ نے بتلادیا کہ مسیح اگر معبود ہونے کے لائق ہوتا تو اس پر یا اس کے  
دوسروں پر جو تکلیفیں آئیں وہ ان کے دفع کرنے پر ضرور قادر ہوتا۔ اللہ تعالیٰ نے  
اس کی ماں پر موت اتاری اور وہ اسے اس سے نہ روک سکا۔

اس تفصیل سے پتہ چلا کہ مفعول معہ کا اپنے ماقبل کے ساتھ فعل میں شریک ہونا ضروری نہیں  
امہ کا ان اراد ان یھلك کے تحت ہونا ضروری نہیں۔ اس کے لیے یہ دوسرا فعل متعذر مانا جاسکتا ہے  
وقد اهلك امه — ابوالسعود جلد ۳ ص ۲۵

## مفعول معہ کی چند اور مثالیں

① ایک نہر میں پانی کی بندی بنانے کے لیے ایک لکڑی گڑی تھی نہر میں پانی آیا اور اس لکڑی  
کے سر تک آگیا۔ ایسے موقع پر کہنے والے نے کہا۔ استوح الماء والخشبۃ پانی لکڑی کے سر تک  
آگیا۔ استوحی کا ممل حرف پانی پر ہوا لکڑی پر نہیں مفعول معہ کا اپنے ماقبل کے ساتھ فعل میں شریک ہونا  
ضروری نہیں ہے۔

② ایک شخص کہتا ہے میں نے نیل کے کنارے کنارے سیر کی۔

سیرت والنیل یہاں والنیل مفعول معہ واقع ہوا ہے پانی کا کام سیر کرنا نہیں چلنا ہے یہ کہنا  
ہوتا تو یوں کہا جاتا۔ سیرت وجری النیل۔ یہ واو عاطفہ ہے اور جمع کے لیے ہے۔

③ کہنا ہے تم اپنے چچا زاد بھائیوں کے ساتھ اس طرح مل کر رہو جیسے گروے تہی کے ساتھ ملے ہوئے

ہیں اس موقع پر عرب یوں کہیں گے۔

کوذا انتقد بنی ابیکم مکان الکلیتین من الطحال۔

اس میں بنی ابیکم مفعول معصہ ہے اور یہ فعل امر کوذا کے تحت نہیں۔

⑤ سورج نکلنے کے وقت زید مر گیا اسے عربی میں اس طرح کہیں گے مات زید و طلوع الشمس یہاں طلوع الشمس مفعول معصہ ہے سو اس جملے کا یہ معنی غلط ہو گا کہ زید مر گیا اور طلوع الشمس بھی مر گیا۔ مفعول معصہ کا فعل میں اپنے ماقبل کے ساتھ شریک ہونا ضروری نہیں۔ یہ مثالیں امام سیوطی نے پیش کی ہیں۔ سورقآن کریم کی آیت مذکورہ سورہ مائدہ میں و املہ۔ المسیح بن مریم کے ساتھ ان اراد ان یصلحکم میں شریک نہیں۔ یہ تاکید تکبیر کے لیے ہے کہ مسیح بن مریم کے ساتھ ان کی والدہ اور تمام دنیا دلے بھی کھڑے ہو جائیں تو اس سے موت کو نہ روک سکیں گے۔ آپ علامات قیامت میں سے ہیں و انہ لعلو للساعة (پچا الزخرف) نزول فرماتے پران پر موت آئے گی اور کوئی طاقت ان سے اس کو نہ روک سکے گی۔ مفسرین نے اس آیت کو اسی طرح سمجھا ہے اور یہ آیت مزیح طہ پر بتلار ہی ہے کہ اس کے نزول کے وقت حضرت عیسیٰ زندہ تھے اور ان پر ابھی موت نہ آئی تھی۔

قادیانی جو حیات مسیح کے منکمر ہیں کبھی اس پر جاتے ہیں کہ اس آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ہلاکت کی نفی ہے جس سے مراد ذلت کی موت ہے۔ ایسا نہیں یہاں ہلاک سے مراد مطلق امات ہے۔ علامہ اوسمیؒ کہتے ہیں۔

المراء باهلاک الاماتۃ والاعدام مطلقا لھن سخط وغضب۔

ترجمہ۔ ہلاک سے مراد موت دینا اور بچائی دینا دونوں ہو سکتے ہیں لیکن ہلاک سے مراد ناراضگی اور ذلت کی موت نہیں۔

وفات کی دقتیں ہو سکتی ہیں موت کی کوئی دقتیں نہیں۔ واللہ اعلم وعلیہ السلام

لہ روح المعانی جلد ۲ صفحہ ۹۹۔ علامہ خازن نے فلما توفیتی کے تحت لکھا ہے المراد بہ وفاة الزرع لا الموت (تفسیر خازن علیہ السلام) قادیانیوں کا یہ کہنا درست نہیں کہ علامہ خازن عربی نہ جانتے تھے اور انہیں توفیتی کے صحیح معنی معلوم نہ ہو سکے وہ یونہی لفظ کو اس کے مادہ سے پہچانتے تھے۔ نفوذ باللہ موت الجہل وسوء الفہم۔

## لا جناح علیکم کا ایک استعمال

اس کا اردو ترجمہ یہ ہے ”تم پر کوئی گناہ نہیں“ ظاہر یہ الفاظ صرف جواز کا پتہ دیتے ہیں لیکن قرآن پاک میں یہ الفاظ درجہ واجب کے لیے بھی استعمال ہوتے ہیں۔ حج اور عمرہ میں کوہ صفا اور سروہ کے بیان سعی (دوڑنا) واجب ہے مگر قرآن کریم اسے ان الفاظ میں لاتا ہے۔ یہاں انسانی فکر اور گہرائی میں اتنی ہے اور ایک حکم کی مختلف جہات میں نظر جاتی ہے کہ ایک جہت سے یہ سمجھنا مقصود ہو کہ اس میں کوئی حرج نہیں اور دوسری جہت سے وہ ایک حکم ہو جو اصل میں واجب کے درجے میں ہو۔

کرنے اور نہ کرنے کے کام اور مہنی میں دائرہ میں واجب امر کے تحت چلتا ہے اسے بطور رخصت بیان نہیں کیا جاتا۔ رخصت مہنی کے تحت ایک پہونے جواز ہے ایک استثناء ہے جو ایک ”منع“ میں لایا جا رہا ہے۔ مثلاً کہا جائے کہ لہسن کھا کر مسجد میں نہ آیا کرو پھر کہا جائے کہ اگر کھانا سی ہو تو پکا کر کھاؤ کچا نہیں تاکہ اس کی ہوا دوسروں کو بُری نہ لگے سو یہ ایک رخصت جو مہنی کے بعد ملتی آتی ہے۔ یا کہا جائے کہ امام کے پیچھے پھونک نہ پڑھا کرو ہاں سورہ فاتحہ پڑھ لیا کرو یہاں کوئی نہ کہے گا کہ سورہ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے۔ نہی سے جب استثناء ہو تو وہ مفید راحت ہوتا ہے نہ کہ مفید وجوب۔

اسلام نے جاہلیت کے مقابل بتوں اور پتھروں کو کوئی درجہ تعظیم نہیں دیا۔ کوہ صفا اور کوہ سروہ اور حجرہ اسود بھی تو آخر پتھر ہی ہیں۔ پھر ان کی تعظیم کس پہونے سے روا رکھی گئی۔ صفا اور سروہ کو شاعرانہ انداز میں قرار دیا گیا اور شاعرانہ انداز کی تعظیم تقویٰ قلوب ٹھہرائی گئی؟

صفا اور سروہ بایں طور تو شاعرانہ انداز میں سے ہیں کہ ان کے پاس ایک وقت اللہ کی قدرت بے جلب ظاہر ہوئی جب حضرت جابرہ یہاں دوڑ رہی تھیں اور اسماعیل کی اڑیوں کے پاس دمنم کا چشمہ چھوٹ رہا تھا۔ اس پس منظر میں یہ پہاڑیاں بے شک شاعرانہ انداز میں سے ہیں لیکن اس سے بھی انکار نہیں کہ یہ خود پتھر ہیں اور کسی کو نفع و نقصان نہیں دے سکتے۔

اب شاعر اللہ ہونے کے اعتبار سے بے شک ان دو پہاڑیوں کے درمیان دوڑنا ضروری قرار پایا لیکن ان ذہنوں کو بھی جو اپنے ہاں پتھروں کو کوئی عزت دینے کے لیے تیار نہ تھے۔ اس کے لیے تیار کرنا ضروری تھا۔ سو بتلایا گیا ہے کہ اللہ کے حکم کے تحت ان دو پہاڑیوں کو سعی کا اہل اور آخر بنانا اس میں ہرگز سہرگز کوئی وجہ شرک نہیں۔ یہ صرف حکم خداوندی کی تعمیل ہے اور حجر اسود کو بھی اس لیے بوسہ دینا ہے کہ حضور نے اسے بوسہ دیا تھا۔ اب جو سعی کا حکم دیا گیا ہے اسے حدیث میں تو ضروری ٹھہرایا گیا لیکن مسلمان جو جاہلیت کی ہر اداسے طبعاً نفرت تھے انہیں یوں سمجھایا گیا۔

فن حج البیت ادا عقر فلاح جناح علیہ ان بطوف بہما۔ (پ البقرہ ۱۵۸۰)  
ترجمہ۔ سو حج یا عمرہ کرے اسے ان دونوں پہاڑوں کے ساتھ گھومنے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔

پھر اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل مانگنے کی تعین کی گئی وہاں بھی یہ تعبیر اختیار کی۔ حالانکہ اللہ رب العزت سے اس کے فضل کی طلب کسی کے ہاں بھی کوئی مکروہ عمل نہ تھا اس میں بتا دیا گیا کہ قرآن کریم کے محاورے میں لا جناح علیہ کسی ایسی بات پر ہی نہیں آتا جس سے اس کی کراہت اور ناپسندیدگی اٹھائی مقصود ہو۔ اور شاد بہتو نا ہے :-

لین علیکم جناح ان تبتغوا فضلا من ربکم فاذا افضتکم من عرفات  
فاذکروا اللہ عند المشعر الحرام۔ (پ البقرہ ۱۹۸۰)

ترجمہ۔ تم پر کوئی گناہ نہیں کہ تم اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل چاہو۔ سو جب تم عرفات پہلو تو مشعر حرام کے پاس اللہ کا ذکر کرو۔

حج اور عمرہ ہمارے ملت ابراہیمی ہونے کے نشان ہیں اپنے آپ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام سے وابستہ رکھنے کے لیے حضرت ابراہیم کے بعض وقائع دینی کا ان اعمال میں مشمول و محمول ہونا ضروری تھا۔ اس لیے طواف کعبہ، رمی جمار، کوہ صفا اور مردہ میں سعی، مشعر الحرام کے پاس اللہ کی یاد اور پیٹ بھر کا زمزم پینا ان تمام اعمال کو اسلام میں عبادت میں جگہ دی گئی۔



## صفا اور مروہ میں دوڑنا ان پتھروں کی تعظیم کے لیے نہیں

نشان منزل اور محل تعظیم ہونے میں جوہری فرق ہے۔ کہ وہ صفا اور مروہ سعی کے لیے نشان منزل تو ہیں مگر محل تعظیم نہیں۔ مسلمان اگر انہیں محل تعظیم سمجھتے تو ان پر کبھی نہ چڑھتے۔ حالانکہ سعی کا آغاز کہ وہ صفا پر چڑھ کر کیا جاتا ہے اور مروہ پر چڑھ کر ہی ایک چکر پورا ہوتا ہے۔  
جہاں سود کی کتنی تعظیم ہے کہ لوگ ٹوٹ ٹوٹ کر طواف کرتے ہوئے اسے بوسہ دے رہے ہیں لیکن حضرت عمرؓ اسے مخاطب کر کے کہتے ہیں کہ میں جانتا ہوں تو ایک پتھر ہے تو نہ کسی کو کوئی نفع دے سکتا ہے نہ نقصان ہم تجھے بوسہ اس لیے دے رہے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھے بوسہ دیا ہے۔

جن مسلمانوں کو مشروع سے پتھروں سے دور رکھا گیا تھا انہیں پتھروں کے درمیان دوڑنے کے لیے پہلے یہی انداز سامنے لانا ضروری تھا۔ لا جناح علیہ ان یطوف بہما اور جب اس گمان کے بادل چھٹ گئے تو اس سعی کو واجب کا درجہ دیا گیا جس کے بغیر نہ عمر مکمل ہوتا ہے نہ حج۔ اس ایک پس منظر کے سوا قرآن پاک میں لا جناح علیہ اپنے اصل معنی میں بھی استعمال رہا۔  
(۱) جو عورت طلاق منغلط سے خاوند سے جدا ہو چکی اور پھر دوسرے خاوند سے بھی اس کا نبھاہ نہ ہو سکا اب پہلے خاوند کی طلاق منغلط اس کے لیے اس سے نکاح کرنے میں مانع نہ ہوگی اسے اسی پیرایہ میں بیان کیا گیا۔

فلا جناح علیہما ان یتراجا ان ظنا ان یتقیا حدود اللہ۔ (پہا البقرہ ۲۳۰)  
ترجمہ سب ان دونوں پر اس میں کوئی گناہ نہیں کہ اگر وہ سمجھیں کہ ہم اللہ کی حدود قائم رکھ سکیں گے تو وہ آپس میں رجوع (نکاح) کر لیں۔  
(۲) جاہلیت میں ایک یہ ذہن تھا کہ عورت کو نکاح کے بعد گھرا نا ضروری ہے اس حال میں اسے طلاق نہیں دی جاسکتی۔ اس کے ازالہ کے لیے فرمایا۔

لا جناح علیکم ان تطلقتم النساء ما لم تمسوهن۔ (پہا البقرہ ۲۳۲)  
ترجمہ تم پر کوئی گناہ نہیں اگر تم عورتوں کو گھرانے سے پہلے ہی طلاق دے دو۔

③ قرآن مجید میں ماؤں کو حکم دیا گیا کہ اپنے بچوں کو پورے دو سال دودھ پلائیں۔ خاندانہ بیوی میں اگر طلاق ہو جائے تو پھر بھی بچے کی بہبود کے لیے یہ حکم باقی رکھا جاسکتا ہے۔

دان اردتم ان تسترضعوا اولادکم فلا جناح علیکم اذا سلمتم ماء اتيتم  
بالمعروف . (پ البقرہ ۲۳۲)

ترجمہ: اگر تم اپنے بچوں کو دودھ پلانا چاہو تو تم پر گناہ نہیں اگر تم سوئیاں دوجو دینا  
کیا ہے اچھے طریق سے۔

قرآن کریم میں یہاں فلا جناح علیکم کو اپنے اصل معنی میں رکھا گیا ہے۔ عمرہ اور حج کے مسائل میں اصل حکم کے ساتھ جو دوسرے مسائل اٹھ سکتے تھے انہیں مل کرتے ہوئے اصل حکم وار دیکھا گیا ہے اس میں اس باریک بات پر توجہ دلائی گئی کہ بعض دفعہ ایک حکم میں کئی جہات پیش نظر ہوتی ہیں کسی جہت میں نقطہ اباحت اٹھایا جاتا ہے اور کسی دوسری جہت سے اسے واجب ٹھہرایا جاتا ہے۔ سو قرآن کریم کی اصطلاح کو جاننا بھی ضروری ہے جس کے تحت عمرہ اور حج کو ملنے والے کے لیے سعی واجب ہونے کے باوجود فلا جناح علیہ کی تفسیر اختیار کی گئی۔

## فی کو لام کے معنی میں نہ لینے کی غلطی

قرآن کریم میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امیتین Uneducated میں اپنے رسول کو بھیجا ان امیتین سے مراد مکہ کے لوگ ہیں جہاں پڑھنے لکھنے کا کوئی رواج نہ تھا نہ وہاں کوئی تعلیم کاہن موجود تھیں بخلاف شام میں شام اور مصر کے۔ اس کے بعد یہ بھی فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ان میں بھی ہے براہی ان امیتین سے نہیں ملے وہ لوگ آئندہ آلے والے ہیں ان کے لیے قرآن کریم میں یہ الفاظ اختیار کیے گئے۔

واخرین منہم لما یلحقوا بھجہ۔ (پ البقرہ ۲)

ترجمہ: اور کچھ لوگ اور بھی ہیں براہی ان سے نہیں ملے

واخرین کا حطف امیتین پر ہے پہلے ہوالذی بعث فی الامیتین کے الفاظ میں۔ حاصل آیت کا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت امیتین میں بھی ہے اور آخرین میں بھی۔ اب ظاہر ہے کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم تو انہی (امیتین) میں پیدا ہوئے نہ کہ آخرین میں۔ سو معلوم رہے کہ لفظ فی کبھی لام کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے یعنی ان کے واسطے نہ کہ ان میں۔ سو آنحضرتؐ کی بعثت امیتین کہنے کے لیے بھی ہے اور آخرین کے لیے بھی۔ یہ سنیں کہ آپؐ آخرین میں بھی مبعوث ہوئے اور ان میں موجود رہے۔  
حضرت منقی اعظم لکھتے ہیں:-

ان میں بھیجنے سے مراد ان کے لیے بھیجنا ہے کیونکہ فی عربی زبان میں لام کے معنی کے لیے بھی آتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ بات آئی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب وفات پائیں گے تو کہاں دفن ہوں گے؟ آپؐ نے فرمایا:-

یدفن معی فی قبری۔

ترجمہ: آپ میرے ساتھ میری قبر میں دفن کیے جائیں گے۔

یہاں قبر اگر مقبرہ کے معنی میں نہیں تو فی عند کے معنی میں لیا جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ فی جس طرح لام کے معنی میں بھی آتا ہے عند کے معنی میں بھی آتا ہے۔

ای فی مقبرتی وعبودنا بالقبر لقرب قبرہ بقبرہ فکاھما فی قبر واحد

فاقوم انا وعیسیٰ فی قبر واحد ای من مقبرہ واحدہ فی القاموس ان

فی تاقی بمعنی من وکذا فی المغنی۔

آنحضرتؐ نے فرمایا میں اور ابو بکرؓ اور عمرؓ ایک ہی مٹی میں دفن ہوں گے۔ ظاہر ہے کہ قبریں ان حضرات کی تین ہیں حضرت عیسیٰ کے دفن ہونے پر یہ چار ہو جائیں گی مگر ان سب کو غایت قرب کے باعث ایک قبر بمعنی ایک مقبرہ کہا جاسکتا ہے۔

قادیانی سورۃ جحد کی اس آیت کو اس طرح بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو امیتین اور آخرین دونوں میں بھیجا۔ امیتین میں آپؐ اصالتہ تشریف لائے اور آخرین میں آپؐ کی بعثت اصالتہ سنہیں ایک مثالی صورت میں ہوئی اور یہ غلام احمد کی بعثت ہے۔

وہ اس الحاد کا شکار کیوں ہوئے؟ صرف اس لیے کہ وہ نہ سمجھ سکے کہ فی کا لفظ کبھی لام کے

سفی میں آتا ہے۔ حضور امین میں خود تشریف فرما ہوئے اور آپ کی بعثت آخرین کے لیے بھی ہے۔ اور آپ تمام بنی نوع انسان کے لیے وہ امین ہوں یا آخرین، عربی ہوں یا عجمی، پھر بڑے نبوت اور رسالت ان سب میں آپ کی ہی رہے گی۔ قیامت تک آپ کا کلمہ ہی پڑھا جائے گا اور آپ کی امت ہی قیامت تک جانے والی امت ہے نہ کوئی نبی پیدا ہوگا نہ کسی اور نبی کی امت بنے گی۔ اس پہلی امت کا دور قیامت سے پہلے بھی ختم نہ ہوگا۔ آپ نے فرمایا۔

انا آخر الانبياء وامتہ اخرا الامم او كما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

## فی کے اور قرآنی اطلاقات

ولا صلیبکم فی جزدع الغفل۔ (پہلا)

یہاں فی علی کے معنی میں ہے۔

ضیاد ارض

یہاں بھی فی علی کے معنی میں ہے۔

حروف ذرا سی مناسبت سے مجازاً دوسرے حروف کا معنی اختیار کر لیتے ہیں اس میں کسی تعجب میں نہ پڑنا چاہیے۔

## ماضی اور مضارع کے مورد

ماادراک اور مایدریک میں ماضی اور مضارع کے سوا اور کیا فرق ہے؟ قرآن کریم نے اپنے استعمال میں یہاں بھی ایک باریک فرق روا رکھا ہے۔

محدث جلیل حضرت سفیان بن عیینہ (۱۹۸ھ) فرماتے ہیں:-

ماکان فی القرآن وماادراک فقد اعلمه وما یدریک فانه لم یعلمہ بلہ

ترجمہ: قرآن میں جو ماضی کے ساتھ آپ سے علم کی نفی کی گئی اس کا علم آپ کو دے دیا گیا اور

جہاں اس کی نفی مضارع کے ساتھ ہے اس بات کا علم آپ کو بعد میں بھی نہ دیا گیا۔

لیلة القدر کے بارے میں فرمایا وما ادراك ما لیلة القدر تو اس سے یہ سمجھا جائے گا کہ اللہ تعالیٰ نے بعد میں آپ کو لیلة القدر پر مطلع فرمادیا تھا۔  
وما ادراك ما یوم الفضل سے پتہ چلا کہ فیصلے کے دن حالات بھی اللہ تعالیٰ نے بعد میں آپ پر کھول دیئے ہوں گے۔

لیکن خاص جو قیامت کی گھڑی ہے اللہ تعالیٰ نے اس نقطہ وقت سے کسی کو مطلع نہیں فرمایا نہ کسی فرشتہ کو نہ کسی پیغمبر کو۔ اس کے لیے قرآن پاک میں وما ادراك نہیں وما یدریك کی تعبیر اختیار کی گئی۔

یشك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما یدریك لعل الساعة تكون قریبا۔ (پاک الاحزاب ۶۳)

ترجمہ۔ لوگ آپ سے قیامت کی گھڑی کا پوچھتے ہیں آپ کہہ دیں کہ اس علم میں اللہ کو ہی ہے اور آپ کیا جانیں ہو سکتا ہے کہ یہ قریب ہی ہو۔

### قرآن میں آئے لفظ لعل کی تحقیق

مولانا محمد یعقوب صاحب فرماتے تھے کہ لعل قرآن شریف میں اس واسطے آیا ہے کہ قرآن شریف ہمارے محاورہ پر نازل ہوا ہے جس جگہ انسان لعل کا لفظ بولتا ہے ایسے ہی مقامات میں اللہ تعالیٰ نے بھی لعل فرمایا ہے اس کی ترتیب یہ ہے کہ مسبب کا ترتیب اسباب پتین قسم کا ہے ایک کلی جیسے اوراق (جلانا) کا ترتیب نادر پر، دوسرے اکثری جیسا ترتیب شفا کا دوا پر، تیسرا اتفاقی جیسے شکار کا جال پر اور لعل کا لفظ انسان کے کلام میں دہل اُٹتا ہے جہاں کسی مسبب کا ترتیب اپنے سبب پر اکثری ہو یعنی اس سے قطع نظر کہ مشکلم کو عواقب (انجام) کا علم ہے یعنی صرف ذات مسبب کی طرف نظر کر کے اس لفظ کا اطلاق کر دیا۔

اس سے پہلے اس اصطلاح پر کلام ہو چکا ہے۔

# تراجم قرآن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد :

قرآن کریم وہی ہے جو عربی میں ہے۔ ترجمہ قرآن ترجمہ ہے قرآن نہیں ہے۔ قرآن سے عربیت جدا نہیں کی جاسکتی۔ ترجمہ کے الفاظ قرآن نہیں ان میں ہرگز کوئی شانِ اعجاز نہیں۔ تاہم یہ ضروری ہے۔ ابتدائی معلومات کے لیے غیر عربی قوموں میں قرآن کے ترجمہ کی اشد ضرورت ہے۔ علماء ہند اس میں سبقت لے گئے اور انہوں نے قرآن کریم کے فارسی اور اردو ترجمے کیے لیکن عربی کو ساتھ قائم رکھا۔ برصغیر پاک و ہند میں فکری صلاحیت کی ضرورت زیادہ گیارہویں صدی میں محسوس ہوئی اور بارہویں صدی کے مجدد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۴۲ھ) نے فتح الرحمن کے نام سے قرآن کا فارسی ترجمہ کیا۔ یہ علماء ہند کا عملاً فتوے تھا کہ ترجمہ قرآن جائز ہے کسی نے حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ کے اس فتوے کا انکار نہیں کیا۔ پھر ان کے صاحبزادے حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی اور حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلوی اس راہ پر چلے اور انہوں نے قرآن کریم کے اردو ترجمے کیے اور ایک علمی ضرورت کو پورا کیا۔

وہ لوگ ملتِ اسلامی کے لیے نہایت خطرناک ہیں جو علماء پاک و ہند کے خلاف یہ پروپیگنڈا کرتے ہیں کہ یہ ابتداءً ترجمہ قرآن کے خلاف تھے اور پھر انہوں نے مجبوراً اس کے جواز کا فتوے دیا۔ بات یوں نہیں علماء ہند اجماعاً ترجمہ قرآن کے حق میں رہے ہیں لیکن یہ ان انسانی الفاظ کو تقدس کا وہ درجہ نہیں دیتے تھے جو عربی کو حاصل ہے اور قرآن وہی ہے جو عربی میں ہے سچی قومیں چاہتی تھیں کہ مسلمان ترجمہ قرآن کو وہی درجہ دیں جو انہوں نے ترجمہ بائبل کو دے رکھا ہے وہ آگے ہی کتاب مقدس کہتے ہیں۔

ہاں عرب علماء کے ہاں یہ مسئلہ بہت زیر بحث رہا کہ قرآن کا ترجمہ کیا جائے یا نہ۔ اور وہ ابھی تک اس مسئلہ میں متفق الّا ئے نہیں ہو سکے۔ بقیۃ البیان مقدمہ مشکلات القرآن کی یہ عبارت ہم پہلے کہیں نقل کر آئے ہیں۔

وبالجملة علماء الهند مجمعون على جواز تراجم القرآن في هذا العصر  
وعلماء مصر ومشايخه الازهر افراد واهذه المسئلة بالتأليفات ولهم  
ينفضهم فيهم الى الآن امرها له

ترجمہ حاصل ایکنہ علماء ہند ترجمہ قرآن جائز قرار دینے پر سب متفق رہے ہیں  
اور علماء مصر اور اذہر کے مشائخ نے اس سلسلہ پر کئی کئی کتابیں لکھی ہیں اور بات  
اب تک طے نہیں ہو سکی۔

ترجمہ القرآن کے زیر عنوان ہم کچھ بحث کر آئے ہیں وہاں ہم نے اردو کے میں تراجم  
کے نام دیئے ہیں تاکہ طلبہ اس باب میں اس بحث پر مطلع ہو جائیں جو مختلف مکاتب فکر کے  
علماء نے اس باب میں کی ہے۔ ترجمہ کی صحت ترکیب اور الفاظ کی صحت نزاکت پر ہم نے وہاں  
بحث نہیں کی۔ طلبہ کے لیے یہ جاننا ضروری ہے کہ غلط ترجمہ کس طرح ہوتا ہے اور اس سے کیا غلط  
نتائج نکل سکتے ہیں اور اس ضمن میں ہم بعض تراجم کے حوالے بھی دیں گے تاکہ طلبہ کو صحیح اور غیر  
محمط تراجم میں فرق کرنے کی استعداد پیدا ہو جائے اور وہ آگے تفسیر میں صحیح طور پر چل سکیں  
جب مترجم معنی بگاڑ سکتے ہیں تو تفسیر دل میں کیا کچھ نہ ہو سکے گا۔ یہ ہم سب کے سوچنے کی  
بات ہے۔

## ترجمہ میں غلطی کر جانے کی مثالیں

① اللہ یستمیٰ بکھومیدہم فی طفیاغہ یعلون۔ (پ البقرہ ۱۵)

ترجمہ۔ اللہ سنہنی کرتا ہے ان سے اور کھینچتا ہے ان کو ان کی سرکشی میں  
اور وہ عقل کے اندھے ہو رہے ہیں۔

یہاں تین جملے ہیں درمیانے جملے پر غور کریں،

”اور اللہ انہیں کھینچتا ہے ان کی سرکشی میں“ یعنی انہیں ڈھیل دیتا ہے ان کی

سرکشی میں۔

وہ اپنی گمراہی کا موجب تو خود ہوئے کہ مسلمانوں سے استہزاء کیا پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کی اس سرکشی میں اور مہلت دی لیکن وہ عقل کے اندھے ہی رہے سرکشی سے واپس نہ ہوئے تو بہ نہ کر پائے۔

خیر و شر دونوں کی تخلیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے ہدایت اور گمراہی دونوں اس کی قدر کے فیصلے سے ہیں یہ مذہب اہل سنت کا ہے معتزلہ اور نجری اس کے قائل ہیں کہ انسان اپنے افعال کا خود خالق ہے۔ اہل سنت کہتے ہیں اللہ خالق کل شے ایک خدا کے سوا کوئی دوسرا خالق نہیں۔ یہ آیت اہل سنت کے عقیدے کو بیان کر رہی ہے۔ معتزلہ اس کا ترجمہ نیوں کرتے ہیں کہ فی طعناہم کو عجمیوں کے متعلق کرتے ہیں کہ وہ اپنی سرکشی میں عقل کے اندھے ہو رہے ہیں۔ فی طعناہم اصل میں یمدم کے متعلق ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں ان کی سرکشی میں اور مہلت دے رہے ہیں۔

ڈپٹی نذیر احمد صاحب کا ترجمہ ملاحظہ ہو :

اس آیت کے پہلے جملے میں لفظ استہزاء پر غور کیجئے اس کے عربی میں معنی ہنسی کرنے کے ہیں اور اردو میں اسے مذاق کرنے کے معنی میں لیتے ہیں اب جب اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں۔ ۱۔ ہنسی کرنا۔ ۲۔ مذاق کرنا۔ تو اردو میں اللہ تعالیٰ کے لیے لفظ استہزاء نہ لایا جاسکے گا گو عربی میں اسے ہنسی کرنا سے ذکر کر دیں گے اور جب لوگوں کے لیے یہ لفظ آئے تو ان کے لیے استہزاء کا لفظ لایا جاسکے گا۔ اب اس آیت کے دو ترجمے ملاحظہ ہوں :

۱۔ ترجمہ حضرت شیخ الہند :

”اللہ ہنسی کرتا ہے اُن سے اور ترقی دیتا ہے ان کو ان کی سرکشی میں۔“

۲۔ ترجمہ مولانا احمد رضا خاں :

”اللہ ان سے استہزاء فرماتا ہے (جیسا کہ اس کی شان کے لائق ہے) اور انہیں

ڈھیل دیتا ہے کہ اپنی سرکشی میں بھٹکے رہیں۔“

اللہ کے لیے لفظ استہزاء اختیار کرنے پر یہ مفسر یہ استدلال کرتا ہے :

سفرائے جرم کو جرم کے لفظ سے تعبیر فرمایا فصاحت و بلاغت کے طور پر



ان کا جرم کیا تھا؟ استہزاء اس کی سنز کیا ملی؟ بقول مفسر استہزاء جو خود ایک جرم ہے۔ اس کی اللہ کی طرف نسبت کیوں کی؟ مشاکلت کے طور پر اب اگر کوئی مترجم سکودا و مکر اللہ میں بھی بطور مشاکلت اللہ کے لیے یہ لفظ لے آئے تو چاہیے کہ وہاں بھی اسے بطور مشاکلت (ضاحت و بلاغت) قائم رکھا جائے۔ مولانا محمد جو ناگڑھی تو لفظ یحیٰیہ کو لے آئے اور ترجمہ قرآن میں اسے بالکل چھوڑ دیا۔ ہو سکتا ہے ان کے قرآن میں یہ سہو قرآن سے رہ گیا ہو۔

(۲) اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم۔

۱. ترجمہ حضرت شیخ الہندؒ :

”بتلا ہم کو سیدھی راہ، ان لوگوں کی جن پر تُو نے فضل فرمایا جن پر نہ تیرا غصہ ہوا اور نہ وہ گمراہ ہوئے۔“

اس آیت میں اللہ تعالیٰ سے اس راستے پر چلانے کی دُعا مانگی گئی ہے جس پر پہلے انعام یافتہ لوگ چل چکے۔ وہ انعام یافتہ لوگ کون تھے؟ وہ وہ تھے جن پر نہ خدا کا غضب بھڑکا اور نہ وہ گمراہ ہوئے۔

ایک دوسرا ترجمہ ملاحظہ ہو :

”ہم کو سیدھا راستہ چلا۔ راستہ ان کا جن پر تُو نے احسان کیا نہ ان کا جن پر غضب ہوا اور نہ بہکے ہوؤں کا۔“

غیر المخصوص علیہم پہلے مجھے الذین انعمت علیہم کا بدل ہے یا ان کی صفت ہے جن پر اللہ کا انعام ہوا یہ صراط کی صفت نہیں کہ یوں کہا جائے ”نہ ان کا جن پر غضب ہوا اور نہ بہکے ہوؤں کا۔“

یہی ترجمہ مولانا محمد جو ناگڑھی نے کیا ہے۔

حضرت مولانا سید عبدالحیؒ نے مولانا محمد جو ناگڑھی کا تعارف ان الفاظ میں کر دیا ہے سو ہمیں ان پر اعتراض نہیں لیکن ہم اس بات پر اظہارِ افسوس کیے بغیر نہیں رہ سکے کہ مولانا احمد رضا خاں نے کنز الایمان میں ان ملائے الطہیث کی کیوں پیروی کی ہے۔

② قرآن کریم نے ان حاجیوں کو جو عمرہ اور حج جمع کریں (حج تمتع کریں یا حج قرآن) شکرانے کا ایک جانور اللہ کی راہ میں دینے کا حکم دیا ہے انہوں نے ایک سفر میں حج اور عمرہ کو جمع کیا۔  
 فَمَنْ تَمَعَ بِالْعَمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَضِيًّا مِثْلَ ثَلَاثَةِ  
 أَيْمَارٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةِ أَذَارِجٍ فَلَهُ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ. (پ البقرہ ۱۹۶)

ترجمہ: سو حج سے عمرہ ملنے کا فائدہ اٹھائے اس پر قربانی ہے جیسی میسر  
 آئے پھر جسے مفقود نہ ہو تو تین روزے حج کے دلوں میں رکھے اور سنا  
 جب اپنے گھر ملٹ کر جلے یہ پورے دس ہونے۔

ترجمہ کے الفاظ (جب اپنے گھر ملٹ کر جلے) قرآن کریم میں نہیں ہیں۔ یہ مترجم نے  
 اپنی طرف سے ڈالے ہیں۔ مترجم یہاں فقہ حنفی کی تردید کرنا چاہتا ہے۔ فقہ حنفی میں سبعة اذا  
 رجعتہ کا معنی یہ دیا گیا ہے جب وہ واپس لوٹے۔

سو یہ سات روزے واپسی کے سفر میں بھی رکھے جاسکتے ہیں گھر پہنچنا ضروری نہیں  
 مگر اظہدیت حضرات کے نزدیک یہ سات روزے گھر پہنچنے پر ہی رکھنے ہوں گے معلوم نہیں  
 مولانا احمد رضا خاں یہاں فقہ حنفی کے خلاف کیوں چل رہے ہیں انہوں نے گھر ملٹنے کا ترجمہ کیا ہے۔  
 (نوٹ) حج کے موقع پر جو جانور بطور شکرانہ اللہ کی راہ میں ذبح کیا جاتا ہے یہ وہ  
 قربانی نہیں جو پوری دنیائے اسلام میں حضرت ابراہیم کی سنت کے طور پر کی جاتی ہے نہ اسے  
 قربانی کہنا درست ہے۔ یہ دم شکر ہے جو ایک سفر میں عمرہ اور حج ملنے پر اللہ کی راہ میں کیا  
 جاتا ہے۔ معلوم نہیں اسے قربانی سے کیوں موسوم کر دیا گیا ہے۔

③ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ. (پ البقرہ ۸۶)  
 ترجمہ مولانا محمد جو ناگڑھی: یقیناً ہم نے آپ کو سات آیتیں دے رکھی ہیں کہ  
 دہرائی جاتی ہیں اور قرآن عظیم بھی دے رکھا ہے۔

یہاں ”بھی“ کا لفظ بتاتا ہے کہ مترجم سورہ فاتحہ کو قرآن کے علاوہ ایک دوسری وحی  
 سمجھتا ہے۔ یہ سورہ فاتحہ کے قرآن ہونے کا انکار ہے۔ قرآن کے کسی دوسرے مترجم نے یہاں  
 بھی کا لفظ نہیں لکھا۔ یہاں سورہ فاتحہ کو ہی قرآن عظیم کہا گیا ہے۔ صحیح بخاری میں اس پر کئی شہادت

موجود ہے۔ قرآن کے کسی حصے کا انکار بھی مسلمان کے لیے زیبا نہیں۔

(۵) مرزا بشیر الدین محمود نے اس آیت کا ترجمہ اس طرح کیا ہے :

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ دَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ  
يُوقِنُونَ۔ (پ البقرہ)

ترجمہ۔ اور وہ جو ایمان لائے ہیں اس پر جو آپ کی طرف اُتارا گیا اور اس پر جو  
آپ سے پہلے اُتارا گیا اور وہ آخرت پر ایمان رکھتے ہیں۔

یہاں صرف دو طرح کی وحی مذکور ہے۔ ۱۔ قرآن کی اور ۲۔ قرآن سے پہلے کی۔ جیسے  
تورات انجیل وغیرہ۔ آگے ج کا وقف صاف نظر آ رہا ہے۔ اگلا مضمون یہ ہے کہ وہ آخرت پر یقین  
رکھتے ہیں جو چیز نظر آ سکے اس پر اس کے آنے سے پہلے یقین ہوتا ہے۔ سو آخرت پر مسلمان یقین  
رکھتے ہیں کہ وہ خود اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے۔ وحی کی دونوں قسموں کے لیے تو ایمان کا  
لفظ فرمایا اور آخرت کے لیے یقین کا۔ مرزا بشیر الدین نے وحی کی یہ تیسری قسم صرف اس لیے نکالی  
ہے کہ وہ اسے اپنے باپ کی وحی کہہ سکیں۔

اس وقت ہمارے پیش نظر مختلف تراجم کا تقابلی مطالعہ نہیں ہم طلبہ کو صرف یہ سمجھانا چاہتے  
ہیں کہ صحیح ترجمہ کرنا کتنا مشکل کام ہے اور یہ مختلف تراجم ہی میں جو مختلف نظریات کو جنم دیتے  
ہیں اور پھر ہر شخص کسی نہ کسی نظریے یا فرقے کی تائید میں قرآنی آیات کو ہمیش کرتا جاتا ہے۔

یہ کہنا ہرگز صحیح نہیں کہ اختلاف ترجمہ میں نہیں تغیروں میں ہے اگر ترجمہ قرآن میں اختلاف  
نہ ہوتا تو تغیروں میں بھی اختلاف نہ ہوتے۔ یہ جو تغیریں ہیں وہ بھی اپنے اپنے حالات میں  
اپنے اپنے نظریات کے تحت لکھی گئی ہیں۔ طلبہ کو چاہیے کہ وہ تغیروں کے مطالعہ میں دین کے  
اصل ماخذ پر نظر رکھیں اور تحقیق کریں کہ کون سی بات اللہ اور اس کے رسول کی ہے اور کون سی  
بات ہے جسے وقت کے طالع آزمائوں نے اپنی طرف سے خدا کے ذمہ لگا دیا ہے۔

اس پر ہم تراجم القرآن کی اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔ آگے تفسیر القرآن کا موضوع آ رہا ہے  
ہم تفسیروں میں بھی کسی خاص تفسیر کو نشانہ نہ بنائیں گے۔

# تفسیر القرآن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد :

قرآن پاک کے علوم و مقاصد صرف اس کے منطوق اور ظاہر میں منحصر نہیں اگر ایسا ہوتا تو تلاوت اور عبادت کے بعد اس کے بیان و تبیان اور پھر اس میں تدبیر کی قطعاً کوئی ضرورت نہ تھی، حالانکہ قرآن عزیز خود اس ضرورت کا اعلان کرتا ہے ۔

(۱) وَاَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۔

(پاک اخل ۴۴)

ترجمہ۔ اور ہم نے آپ پر یہ ذکر اس لیے اتارا کہ آپ بیان فرمادیں لوگوں کے سامنے۔ ان آیات کو جو ان کی طرف نازل کی گئی ہیں اور یہ کہ وہ اس میں غور کریں۔

(۲) وَمَا اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّتُورِثُوهُمْ يَوْمَئِذٍ ۔

(پاک اخل ۴۴)

ترجمہ۔ اور ہم نے آپ پر کتاب اسی لیے اتاری ہے کہ آپ بیان کر دیں ان کے سامنے۔ وہ بات جس میں ان کا اختلاف ہے اور یہ کتاب سیدھی راہ بتانے کے لیے ہم نے نازل کی ہے۔ اور رحمت ان لوگوں کے لیے جو ایمان لائے۔

(۳) لَا تَحْزَنْ ۚ بِهِ لَسَانُكَ لِنُعَجِّلَ بِهِ ۚ اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ۚ فَاِذَا نَزَّلْنَاهُ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ۔

(پاک القیامہ ۱۹)

ترجمہ۔ آپ قرآن کو جلدی لینے کے لیے اپنی زبان کو حرکت نہ دیں۔ اس کو

سَلَّمَ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ ۚ يَجِبُ اَنْ يَعْلَمَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيَّنَّ لِرِاصِحِيهِ مَعَانِيَ الْقُرْآنِ كَمَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْفَاضِلُ فَقَوْلُهُ تَعَالَى لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ يَتَنَادَلُ هَذَا وَهَذَا ۔

اسالہ اصول التفسیر للحنظلی ابن تیمیہ ص ۷

جمع کرنا اور پھر آپ کی زبان سے پڑھانا یہ ہمارے ذمہ ہے پھر جب ہم (فرشتہ کی زبان سے) پڑھیں تو آپ اس کے پڑھنے کے ساتھ ساتھ رہیں پھر اس کا (آپ کے ذریعہ) بیان کر دینا یہ بھی بے شک ہمارے ذمہ ہے۔

(۴) لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ۔ (پک آں عمران ۱۶۴)

ترجمہ۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے مومنین پر بڑا احسان کیا جو بھیجا ان میں ایک رسول انہی میں سے (نوع انسانی سے) جو ان پر اللہ تعالیٰ کی آیات تلاوت کرتا ہے اور ان کے دلوں کو بھی پاک کرتا ہے اور انہیں قرآن کریم کی تعلیم بھی دیتا ہے اور اس کی حکمت بھی سکھاتا ہے یہ لوگ اس سے پہلے واقعی کھلی گمراہی میں تھے۔

(۵) هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ۔ (پک الحجہ ۲)

ترجمہ۔ وہی ذات ہے جس نے ان اُن پڑھوں میں ایک رسول اسی نوع انسانی میں سے مبعوث فرمایا جو ان کے سامنے خدا کی آیات تلاوت بھی کرتا ہے ان کے دلوں کو پاک بھی کرتا ہے اور انہیں کتاب اور حکمت سکھاتا بھی ہے بے شک اس سے پہلے وہ صریح مجہول میں پڑے تھے۔

ان پانچ آیات کریمہ سے پتہ چلتا ہے کہ قرآن عزیز کی فقط تلاوت اور عبادت ہی اس کا مقصد نزول نہیں بلکہ منصب رسالت میں یہ جزو بھی شامل ہے کہ آپ قرآن پاک کو بیان کریں اور سمجھائیں اس کی باقاعدہ تعلیم دیں۔ اصحاب صفہ ایک مدرسہ میں بیٹھیں اور آپ انہیں قرآن کریم کے مطالب پڑھائیں۔

عہد رسالت میں کتاب اللہ کی مراد بتلانے کی جب بھی ضرورت پیش آتی یا کسی لفظ میں تبادعام اور محاورہ کے لحاظ سے صحابہ کو کوئی اشکال پیش آتا تو آنحضرت ان خاص علوم و معارف

کی روشنی میں جو رب العزت نے آپ کے قلب مبارک میں وحی غیر متلو کے طور پر اتار رکھے تھے اسے حل فرما دیتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس خاص ”ارامت ربانی“ کی روشنی میں ہی حکم فرماتے تھے اور بیان کرتے تھے۔

اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا اَرَادَ اللّٰهُ (چالغفارہ: ۱۰)

ترجمہ۔ بے شک ہم نے تمہاری آپ کی طرف کتاب سچی تاکہ آپ لوگوں میں اس کے علم کے مطابق فیصلہ فرمادیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو دکھا رکھا ہے۔

قرآن صرف اپنے ظاہر میں محدود نہیں کہ صرف اس کی تلاوت اور عبادت کا کافی ہو۔ بہر ظہر کے ساتھ ایک بطن ہے جس کی تفسیر و تشریح اپنے پیڑیہ میں درکار ہے۔ قرآنی علوم و مقاصد ظاہر و باطن ہوتے تو پھر قرآن عزیز میں تفکر و تدبر کی بھی ہرگز حاجت نہ تھی۔ حالانکہ قرآن کریم تدبر اور تفکر کی دعوت دیتا ہے :-

① کِتَابٌ اَنْزَلْنَاهُ الْكِتَابَ لِيَذْكُرُوا اٰيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرُوْا لَوْ ا

الالباب۔ (پہ ص ۲۹)

ترجمہ۔ ایک کتاب ہے جو ہم نے آپ کی طرف نازل کی ہے یہ برکت والی ہے تاکہ لوگ اس کی آیات میں تدبر کریں اور سمجھ والے اسے سمجھیں۔

② اَفَلَا يَتَذَكَّرُوْنَ الْقُرْاٰنَ اَمْ عَلٰی قُلُوْبٍ اَقْفَالُهَا۔ (پہ ص ۲۴)

ترجمہ۔ کیا وہ قرآن میں تدبر نہیں کرتے یا دلوں پر ان کے تالے پڑے ہوئے ہیں۔

قرآن پاک کو سمجھنا اگر صرف لغت کے ذریعہ کافی ہوتا اور اس کے مقاصد صرف ظاہر ہی تفسیر میں واضح ہوتے تو صحابہ کرامؓ جو اہل زبان تھے اور عربیت اپنی پوری وضاحت کے ساتھ ان کے گھر کی باندی تھی تو ان کے لیے قرآن پاک کی صرف تلاوت اور عبارت ضرور کافی سمجھی جاتی حالانکہ بعض صحابہؓ نے قرآن پاک پر بڑی بڑی مدتیں صرف کیں حضرت امام مالکؒ کی بلاغات میں ہے :-

ان عبد اللہ بن عمر مکت علی سورۃ البقرۃ ثمانی سنین یتعلمھا۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ آٹھ سال صرف سورہ بقرہ کو ہی سیکھتے رہے۔

ظاہر ہے کہ اس سے مراد ظاہری اغذ و حفظ نہیں بلکہ اس کا دیش میں متعدد قرآنی علوم و معارف آپ کے سامنے تھے۔ تابعی کبیر مفسر جلیل حضرت مجاہد (متوفی ۱۱۰ھ) کہتے ہیں:-

عرضت القرآن علی ابن عباس ثلاثین مرّة۔<sup>۱</sup>

ترجمہ میں نے اپنے استاد حضرت ابن عباسؓ کے سامنے تیس مرتبہ قرآن کریم بیان کیا ہے۔

حضرت مجاہدؒ کے جمع کردہ تفسیری لوٹ تفسیر مجاہد کے نام سے چھپ چکے ہیں۔ سیدنا حضرت انس بن مالکؓ کہتے ہیں:-

کان رجل اذا قرء البقرة وال عمران جلی فی اغیننا۔<sup>۲</sup>

ترجمہ جب کہ کسی شخص سورہ بقرہ اور آل عمران پڑھ لیتا تھا تو ہماری نظروں میں وہ بڑا ہو جاتا تھا۔

مشہور تابعی حضرت ابو عبد الرحمن سلمیؒ کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے ہمیں قرآن پڑھایا جیسے حضرت عثمان بن عفان اور حضرت عبداللہ بن سعد وغیرہما رضی اللہ عنہما جمعین انہوں نے ہمیں بتلایا کہ:-

انہم کانوا اذا تعلموا من النبی عشر آیات لم يتجاوزوها حتی یعلموا

ما فیہا من العلم والعمل قالوا قتلنا القرآن والعمل جميعا وهذا

کانوا یبقون مدة فی حفظ السورة۔<sup>۳</sup>

ترجمہ جب وہ آنحضرتؐ سے دس آیتیں حاصل کر لیتے تو اس وقت تک

آگے نہیں بڑھتے تھے جب تک بیان نہ لیتے کہ ان میں علم اور عمل کا کیا تقاضا ہے

انہوں نے بتایا کہ اس طرح ہم نے قرآن اس کا علم اور عمل سب اکٹھے سیکھے

چنانچہ یہی وجہ ہے کہ وہ ایک ایک سورت کے حفظ میں اتنی مدت لگے

رہتے تھے۔

ان حقائق سے یہ بات کھل جاتی ہے کہ قرآن پاک اپنے ابتداء نزول سے ہی اس پیرایہ میں

تھا کہ آنحضرتؐ اسے پیش فرمانے کے ساتھ اس کی شرح و تفصیل بھی بیان کرتے۔ حضور اکرمؐ کی

سہ الاقان وکذلک فی تہذیب التہذیب جلد ۱ ص ۳۴۳ سہ منہام احمد جلد ۱ ص ۳۴۳ سہ الاقان علی الحافظ ابن تیمیہ

وفات کے بعد خاص خاص صحابہ تفسیر قرآن کا مروج بنے جن میں حضرت عثمان غنیؓ، حضرت علی المرتضیٰؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، حضرت جابر بن عبداللہؓ، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت ابی بن کعبؓ اور حضرت عبداللہ بن عمر بن عاصؓ رضی اللہ عنہم اجمعین کے اسمائے گرامی خاص طور پر قابل ذکر ہیں بسبب زیادہ جن بزرگوں پر تفسیر کا مدار رہا وہ حضرات عبداللہ بن مسعودؓ (۳۲ھ) اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ (۶۸ھ) ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ کے راویوں میں ثقہ ترین راوی علی بن ابی طلحہ الہاشمیؓ (۴۳ھ) ہیں ان سے امام بخاریؒ نے بھی اپنی صحیح میں روایات لی ہیں بعض محققین نے کہا ہے کہ علی بن ابی طلحہؓ نے خود حضرت ابن عباسؓ سے کچھ نہیں سنا بلکہ ان کے اور حضرت ابن عباسؓ کے مابین مجاہدؒ (۱۰۰ھ) یا سعید بن جبیرؒ (۹۵ھ) واسطہ ہیں اور وہ دونوں ثقہ ہیں حضرت ابن عباسؓ سے تفسیری روایات کا سلسلہ کلبی عن ابی صالح عن ابن عباسؓ محدثین کے نزدیک ضعیف سمجھا جاتا ہے۔

صحابہ کرامؓ کے بعد تفسیر قرآن کے دوسرے تھے۔ ۱۔ مکہ معظمہ اور ۲۰۔ کوفہ مکہ معظمہ میں حضرت ابن عباسؓ کے شاگرد مجاہدؒ (۱۰۰ھ) سعید بن جبیرؒ (۹۵ھ) عکرمہؒ (۱۰۷ھ) طادس بن کبیانؒ (۱۰۵ھ) اور حضرت عطاب بن ابی رباحؒ (۱۱۵ھ) (یہ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے استاد تھے) تفسیر کا درس دیتے تھے۔ اور کوفہ کا تفسیری درس حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے تلامذہ حضرت علقمہ بن قیسؒ، اسود بن یزیدؒ اور ان کے تلامذہ علامہ شعبیؒ اور حضرت امام ابراہیم نخعیؒ کے دُوم سے اہل بیت تھا۔ ابو العالیہ رفیع بن مہرانؒ (۹۰ھ) ضحاک بن مزاحمؒ (۱۰۷ھ) قتادہ بن دعامہؒ (۱۱۷ھ) اور حضرت امام حسن بصریؒ (۱۲۱ھ) کے اسمائے گرامی بھی اس طبقہ مفسرین میں بہت اہم اور معروف ہیں۔

حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں:-

تابعین نے تفسیر کا علم بھی اسی طرح صحابہ کرامؓ سے حاصل کیا ہے جس طرح علم سنت ان سے پایا ہے تابعین حضرات جس طرح استنباط و استدلال کی راہ سے بعض سنتوں پر گفتگو کرتے ہیں اسی طرح وہ تفسیر میں بھی بعض اوقات استنباط و استدلال کی راہ اختیار کرتے ہیں۔

تابعین مفسرین کے بعد ان کے شاگردوں نے تفسیر کی طرف توجہ کی یہ حضرات صرف صحابہؓ



و تابعین کی تفسیرات آگے نقل کرتے تھے۔ اس دور کا تفسیری موضوع یہی ہوتا تھا کہ کون سی بات صحابہؓ اور ان کے شاگردوں سے منقول ہے اور کون سی نہیں۔ ان ایام میں تفسیر کا یہی تحقیقی انداز تھا۔ تبع تابعین کے طبقہ مفسرین میں سفیان بن عیینہؒ (۱۹۸ھ) امام شعبہؒ (۱۶۰ھ) و کعب بن جراحؒ (۱۹۷ھ) یزید بن ہارونؒ (۲۱۷ھ) عبد الرزاق بن ہمامؒ (۲۱۱ھ) آدم بن ابی ایاسرؒ (۲۰۵ھ) اسحق بن راہویہؒ (۲۳۸ھ) یحییٰ بن سعیدؒ (۱۹۸ھ) اور روح بن عبادہؒ (۲۰۵ھ) خاص طور پر ممتاز ہیں ان میں سے کسی حضرت امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد بھی ہیں۔ اس طبقہ طبع تابعین کے بعد علم تفسیر کی باقاعدہ تدوین شروع ہوئی۔

تیسری صدی ہجری میں امام ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) نے اپنی مشہور ضخیم تفسیر لکھی۔ یہ عباسی حکومت کا زمانہ تھا اور اسی دور میں تفسیر کی باقاعدہ کتابیں لکھی جانی شروع ہوئیں امام طبری نے پہلے یہ کتاب تین سو جلدوں میں لکھی اور پھر اس کی تیس جلدوں میں تلخیص کی۔ یہ تفسیر محدثین کی طرز پر ہے اور سلسلہ اسناد تقریباً ہر روایت کے ساتھ مذکور ہے۔ علمائے محققین جس طرح مرویات حدیث میں اسناد کی تحقیق کرتے ہیں اسی طرح تفسیر ابن جریر میں بھی صحیح و ضعیف کی باقاعدہ تحقیق ہوتی ہے بعد کی بیشتر تفسیروں کا ماخذ یہی ہے۔

## تفسیر ابن عباسؓ

بعض حضرات تفسیر ابن عباسؓ کو سب سے پہلی تفسیر قرار دیتے ہیں لیکن حق یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے کوئی تفسیر نہیں لکھی ان کی مرویات تفسیر یہ کہ مختلف کتابوں اور روایتوں سے جمع کر کے تنویر المقباس کے نام سے مرتب کیا گیا ہے ان روایات اور تفسیرات کی جانچ پڑتال ہو ہو سکتی ہے اس کتاب کو حضرت ابن عباسؓ کی تفسیر سمجھ لینا صحیح نہیں بلکہ اکثر صحیح نہیں کیا جاسکتا۔

## علم تفسیر سے مراد

تفسیر کا لفظ فسر سے ماخوذ ہے جس کے معنی کسی بات کو کھول دینے کے ہیں۔ اصل عبارت متن کہلاتی ہے اور اس کے کھولنے اور بیان کرنے کو تفسیر کہتے ہیں۔

البرحان اُدسی تفسیر کے متعلق لکھتے ہیں :-

التفسير علم يبعث عن كيفية النطق بالفاظ القرآن ومدلولاتها و  
احكامها الافرادية والتركيبية ومعانيها التي تحمل عليها حالة التركيب  
وتتمت لذلك . ۛ

ترجمہ۔ یہ ایک ایسا علم ہے جس میں الفاظ قرآن کی کیفیت - ان کے مدلولات  
(معنی مراد) - ان کے افرادی اور ترکیبی احکام اور ان کے وہ معانی جن پر انہیں  
ترکیب میں محمول کیا جاسکے اور ان کے تمتات سے بحث کی جاتی ہے۔

کیفیت نطق میں علم قرأت نزول کے سات پیرائے (سببہ احرف) وغیرہ جملہ مباحث آ  
گئے۔ ان کے مدلولات کی بحث میں علم لغت، قواعد عربیت، معانی و بیان اور ادب کے جملہ  
پیرائے آگئے۔ الفاظ کے افرادی احکام میں پورا علم صرف اور ترکیبی احکام میں پورا علم سچو آگیا اور  
ان علوم کے تمتوں میں ناسخ و منسوخ کی بحث ظاہر نفس عام و خاص، محکم و متشابہ اور نقص و  
احکام کے جملہ مباحث آگئے۔

تمتات سے گویا وہ علوم ملزوم ہیں جو اس کی تفہیم کو مکمل کریں۔ اس میں اسباب نزول کی  
معرفت ناسخ و منسوخ کا بیان درجات تفصیل (عبارة النص دلالة النص إشارة النص اقتصار  
النص وغیرہ کے مراتب مختلف) کی تعیین ظاہر و خفی کی تشریح، متشابہات کی توضیح، بہیمات کی تفصیل  
اور احکامات کی تیقح وغیرہ سب امور داخل ہیں۔ متقدمین کی اصطلاح میں زیادہ تر انہی باتوں کے  
جانب سے کو علم تفسیر کہا جاتا تھا اور ان تفسیری علوم کا مدار صحابہ و تابعین اور تبع تابعین کی روایات  
پر تھا۔ امام ابوالمصور ماریدی فرماتے ہیں کہ تفسیر میں ایک معنی پر یقین کر لینا سوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ  
کی یہی مراد ہے۔ ظاہر ہے کہ یقین کا یہ درجہ روایات صحیحہ پر اعتماد کرنے کے بغیر کسی طرح ممکن نہیں۔  
علامہ سیوطیؒ (۹۱۱ھ) نے علم تفسیر کی اس طرح تعریف کی ہے :-

علم التفسير علم يبعث فيه عن معنى نظم القرآن بحسب القوانين العربية  
والقواعد الشرعية بقدر الطاقة البشرية . ۛ

ترجمہ علم تفسیرہ علم ہے جس میں نظم قرآنی (آیات کی باہمی ترتیب اور ترکیب الفاظ) سے قواعد عربیہ اور قواعد شرعیہ کے مطابق بشری حد تک بحث کی جاتی ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ لکھتے ہیں کہ تفسیر میں ان تین چیزوں کی رعایت اہم

ضروری ہے۔

① ہر ہر کلمہ کے متعلق یہ جاننا کہ اہل لغوی معنی کیا ہے اور یہ کہ اس کے مجازی استعمال کی وسعت کہاں تک ہے۔

② سیاق و سباق پر پوری نظر رکھنا تاکہ کلام اول آخر سے مربوط رہے کسی مرحلہ پر بے معنی نہ ہونے پائے۔

③ نزول وحی کے وقت جو لوگ موجود تھے انہوں سے اس سے کیا سمجھا تھا کوئی تشریح حضورؐ کے بیان اور صحابہؓ کی تفسیر کے خلاف نہ ہو۔

شرط اول کا لحاظ نہ رہے تو یہ تاویل قریب ہے۔ دوسری شرط فوت ہو تو یہ تاویل بعید ہے اور تیسری بھی ملحوظ نہ رہے تو یہ تفسیر نہیں تحریف ہوگی۔

طلبہ حضرات سمجھ گئے ہوں گے کہ تفسیر سے کیا مراد ہے عرب کہتے ہیں اسفل الصبح صبح روشن ہو گئی بات واضح ہو جائے تو یہ اس کی تفسیر ہے۔ قرآن کریم کی بات کھٹنے کو تفسیر کہتے ہیں۔

## قرآن کریم میں فسر اور تفسیر کا استعمال

والصبح اذا اسفر۔ (پلک المذمر ۴۲)

ترجمہ اور قسم ہے صبح کی جب وہ اچھی طرح کھل جائے۔

جوں جوں دن آگے بڑھتا ہے روشنی اور تیز ہوتی جاتی ہے نصف النہار پر پہنچ کر پھر اس کا ڈھلنا شروع ہو جاتا ہے۔

## تفسیر اور تاویل

اصل بات کھٹے تو یہ تفسیر ہے اور کوئی اور مضمون ادھر لے تو یہ تاویل ہے تفسیر فسر ہے

ہے اور تاویلِ اوّل سے ہے جس کے لغوی معنی رجوع کے ہیں۔ قرآن پاک اپنی بلاغت میں بہت سے مضامین کو چھوڑتا ہے اور یہ مضامین بھی اس کی طرف لوٹتے ہیں۔ معلیٰ کی وسعت ان کچھ شامل ہوتی ہے یہ تاویل مقبول ہے اور اگر یہ تفسیر سے ٹکرائے تو یہ تاویل مردود ہے۔ قرآن کریم نے احسن تفسیر اور احسن تاویل سے دونوں کو مٹھ لیا ہے۔

وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا (رپ الفرقان ۳۳)  
ترجمہ۔ اور نہیں وہ لاتے تمہارے پاس کوئی مثل مگر یہ کہ ہم لے آتے ہیں تمہارے پاس سچائی اور اس سے بہتر بات کھول کر۔

فَرَّحَهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ أَنْ كُنْتُمْ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا (رپ النہار ۵۹)

ترجمہ۔ سو تم لو! اس قضیے کو اللہ کی (کتاب کی) طرف اور رسول کی طرف (رپ کی سمت کی طرف) اگر تم اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہو یہ بہتر ہے اور مراد کو پہنچنے کی بہترین راہ ہے۔

ضرورت پیش آمدہ میں جہاں قرآن کریم کی نص نہیں ملتی نہ اس خاص جزئیہ میں کوئی واضح حدیث موجود ہو تو اپنی اس ضرورت کو قرآن و حدیث کی طرف لوٹاؤ۔ قرآن و حدیث کے بیان کردہ مسائل میں اگر اس ضرورت پیش آمدہ پر کچھ دلالت اور رہنمائی ملے تو قرآن و حدیث کی طرف لوٹنا ہے لیکن اگر تاویل نہ کہ ازراہ تفسیر۔ قرآن کریم میں یہاں احسن تاویل اسی کو کہا گیا ہے۔ خدا کی طرف سے حضورؐ کی جو رہنمائی ہوتی تھی وہ وحی متلو اور اس کی تفسیر (وحی غیر متلو) ہوتی تھی اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو تاویل پر نہیں لگایا۔ حضورؐ جس راہ پر چلے وہ سنت ہے۔ آپ نے قرآن کریم کی روشنی میں امت کو سنت اور تاویل پر لگایا۔ آپ نے ایک پیشگوئی میں کہا تھا تم میں ایسے لوگ بھی ہوں گے جو تاویل قرآن (مراد قرآن) کی حفاظت کے لیے اسی طرح جہاد کریں گے جس طرح میں الفاظ قرآن پر قوموں سے مقابلہ کرتا رہا۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں سنت سے امت کو روشنی بخشی آپ نے مراد قرآن کی وسعت میں تاویل کو بھی پذیرائی عطا فرمائی ہے۔

## علامہ راغب اصفہانی کی رائے

اپ مفردات میں لکھتے ہیں کہ تفسیر کا اکثر استعمال الفاظ اور مفردات میں ہوتا ہے ان کی باہمی تالیف اور ترکیب اس کا موضوع نہیں ہم علامہ کی اس رائے سے اتفاق نہیں کرتے۔ الفاظ اور مفردات کو کلام نہیں کہتے کلام ان کی تالیف اور ترکیب سے بنتا ہے اور تفسیر کلام کی ہوتی ہے مفردات کی نہیں علامہ کے ہاں معانی اور جملوں میں لفظ تاویل ہر دو کو واضح کرتا ہے۔

## علامہ ابو نصر قشیری کی رائے

علامہ قشیری کہتے ہیں کہ تفسیر کا تعلق قرآن کریم کے بیان پر روایت اور حضورؐ کی واضح ہدایت سے ہے اور تاویل اپنی وسعت میں اجتہاد اور لطائف و معارف کے استنباط کو بھی شامل ہے متقدمین کی اصطلاح میں تفسیر واقعی ایک مختصر پر ایہ بیان کا نام تھا اور تاویل بیان کا ایک وسیع دائرہ تھا لیکن متاخرین میں تاویل کا لفظ صرف عن الظاہر کے معنی میں زیادہ استعمال ہونے لگا ظاہر ہے کہ یہ معنی عوامی سطح پر کچھ سمجھے جاتے ہر لفظ اور جملے کا واضح معنی وہی ہوتا ہے جو ظاہر الفاظ میں سمجھ میں آئے۔

تاویل کا ایک اپنا دائرہ ہے لیکن تاویل اگر صرف عن الظاہر کے معنی میں ہو تو یہ تاویل ظاہر ہوگی اور جو اصل الفاظ اور واقعات کو کھولے وہ وبعلمک من تاویل الاحادیث (ابو یوسف ۶) کے قبیل سے ہوگی جس کی غایت اصل بات کو پہنچانا ہے۔

یہ صحیح ہے کہ متاخرین پہلے دور کی تفسیر اور تاویل دونوں کو تفسیر کے لفظ میں لانے رہے ہیں اور تاویل کے جو معنی متقدمین میں لیے جاتے تھے اسے بیان کرنے کے لیے وہ اس کے ساتھ لفظ اعتبار (جو فاعتبروا یا اولی الابصار سے ماخوذ ہے) ساتھ لانے لگے، ہی کو اعتبار کہتے ہیں۔

## لفظ تفسیر متاخرین کے ہاں

اب یہ ایک اصطلاح ہے اور اس میں عربی لغت اور قواعد عربیت کے علاوہ آیات کے

کی اور مدنی ہونے کی بحث سبب نزول آیات ناسخ و منسوخ محکم و متشابہ عام و خاص مجمل و مفصل وغیرہ جملہ پہلوؤں پر بحث ہوتی ہے اور ان سب امور کو لفظ تفسیر سے بیان کیا جاتا ہے۔  
 رہی یہ بات کہ قرآن کریم کے ان مضامین کو عصر حاضر کے تقاضوں پر کس طرح منطبق کیا جائے تو اس کے لیے جو وسعت بھی اختیار کی جائے اس کے لیے ضروری ہے کہ ان مباحث لطیفہ کا اصل تفسیر سے کہیں ٹکراؤ پیدا نہ ہوتا ہو۔

## الاعتبار والتاویل

جیسا کہ ہم بیان کر آئے ہیں تاویل کے معنی »رجوع کرنے اور لوٹانے« کے ہیں الفاظ جتنے معانی کے محتمل ہو سکیں ان میں سے بذریعہ قرآن کسی ایک معنی کی طرف رجوع کرنا تاویل کہلاتا ہے اس میں ضروری ہے کہ تاویل کا مصداق اصول اسلام اور تفسیر سلف سے کسی انداز میں بھی متصادم نہ ہو اس قسم کی تاویل مقبول ہے۔ ارشاد نبوت کی رو سے قرآن کے لیے ایک ظہر ہے اور ایک لطن اس لطن سے علمائے محققین اور فضلاء عارفین نے ایسے ایسے حقائق دریافت کیے ہیں اور ایسے ایسے عجائب و غرائب معلوم کیے ہیں کہ ان میں سے ایک ایک حقیقت قرآن عزیز کی شان اعجاز اور حضور ختمی مرتبت کی عظمت و صداقت کی ایک کھلی بُرہان ہے قرآن حقائق و معارف کا ایک دریائے ناپیدا کنار ہے اور اس کے عجائب کبھی ختم ہونے کے نہیں۔ لاکھوں اور کروڑوں موتی اس میں سے دریافت ہو چکے ہیں اور ابھی تک اس کی اتھاہ گہرائیوں کی کوئی تحدید نہیں کلام مخلوق کسی انداز میں بھی کلام خالق کا احاطہ نہیں کر سکتا۔ ابن ابی حاتم حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا :-

فظهره التلاوة و بطنه التأويل فجالسوا به العلماء و جانبوا به السفهاء  
 ترجمہ قرآن کا ظاہر اس کی تلاوت ہے اس کا باطن اس کے مطالب ہیں اس کے لیے علماء کے پاس بیٹھو اور بے وقوفوں سے کنارہ کش رہو۔

یہ امر بیشِ نظر ہے کہ ایسے حقائق »الاعتبار والتاویل« کے نام سے پیش ہوتے ہیں اور

ان میں سے کسی ایک موقع پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ خدا تعالیٰ کی ہر اس مقام پر یقیناً یہی ہے یہ درجہ صرف تفسیر کو حاصل ہے جس کا مدار اہل سلف پر ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کے لیے خاص طور پر یہ دُعا فرمائی تھی :-

اللّٰهُمَّ فَهِّهْ فِي الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّوِيلَ۔

ترجمہ۔ اے اللہ! اسے دین کی سمجھ عطا فرما اور قرآن کی صحیح مراد سمجھا۔  
ظاہر ہے کہ یہاں تاویل سے مراد اصل بات کو پہنچنا ہے نہ کہ اس کے معنی ظاہر کو چھوڑنا حضرت علامہ خازن (۱۴۱ھ) لکھتے ہیں :-

اما التاویل وهو صرف الآية على طريق الاستنباط الى معنى يليق بهما  
محتمل لما قبلها وبعدها وغيره مخالف الكتاب والسنة فقد خص  
فيه اهل العلم فان الصحابة قد فسروا القرآن واختلفوا في تفسيره  
على وجوه وليس كل ما قالوه سمعوه من النبيؐ ولكن على قدر  
ما فهموا من القرآن تكلموا في معانيه وقد دعا النبي صلى الله عليه  
وسلم لابن عباس فقال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل۔

ترجمہ یعنی وہ تاویل جس میں قرآن پاک کی ہر بات کو استنباط اور استدلال کے طریقے سے کسی ایسے معنی کی طرف کوٹایا جائے جس کی وہ ہر بات اپنے سیاق و سباق کے لحاظ سے محتمل ہے اور گنجائش رکھتی ہے تو اس قسم کی تاویل کی اہل العلم نے اجازت دی ہے صحابہ کرامؓ جب تفسیر کرتے تھے تو اس میں ہر ایک بات تو حضورؐ سے سُنی ہوئی نہ ہوتی تھی بلکہ وہ اپنے اپنے فہم کی روشنی میں ان مطالب و معانی میں کلام فرماتے تھے حضور اکرمؐ نے اس قسم کی تاویل مقبول کے لیے حضرت ابن عباسؓ کے حق میں دُعا فرمائی تھی کہ اے اللہ! اسے دین کی سمجھ عطا فرما اور اسے تاویل کتاب کا علم عطا فرمایا۔

ہاں جو تاویل ظاہر الفاظ قرآن سے ماخوذ نہ ہو اور الفاظ قرآن اس کے کسی طرح محتمل نہ ہوں  
یا وہ تاویل اسلام کے کسی بنیادی اصول سے متصادم ہو یا قرآن پاک کی دوسری نصوص صریحہ اور  
احادیث صحیحہ کے خلاف ہو تو تاویل ”تاویل باطل“ ہے جس کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں ایسی  
تاویل باطل کو تحریف کہا جاتا ہے۔

## تفسیر بالرای

۱۔ حضرت نے ارشاد فرمایا :-

من قال فی کتاب اللہ برأیہ فاصاب فقد اخطا۔

ترجمہ جو شخص اپنی خواہش کے مطابق قرآن کی تفسیر کرے تو اگر وہ بات صحیح  
مجی کہہ جائے تو اس نے صحیح طریقہ تفسیر سے انحراف کیا۔

بعض روایات میں یہاں تک وعید وارد ہے کہ جو شخص قرآن کریم کی تفسیر اپنی رائے سے کرے  
اسے چاہیے کہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔

۲۔ تھوڑی صدی ہجری کے مفسر جلیل حضرت علامہ علاؤ الدین علی بن محمد بن ابراہیم بخاری  
ارشاد فرماتے ہیں :-

والنہی عن القول فی القرآن بالرای انما یدر فی حق من یتادل القرآن  
علی مراد نفسه وما هو تابع لہواہ وھذا لا یخلو اما ان یکون عن علم  
اولا فان کان عن علم کمن یمتج ببعض آیات القرآن علی  
نصحیح بدعۃ وهو یعلم ان المراد من الایۃ غیر ذلک لکن غرضہ  
ان یلبس علی خصمہ بما یتقوی حجۃ علی بدعۃ کما یتعمل الباطنیۃ  
واضحوارج وغیرہم من اهل البدع فی المفسد الفاسد لیسر وابدلک  
الناس وان کان القول فی القرآن بغير علم لکن عن جہل وذلک  
بان تكون الایۃ محتملۃ لوجہ فیفسرہا بغير احتمالہ من المعانی



والوجه فذان قيمان مذمومان وكلاهما داخل في النهي  
والوعيد الوان في ذلك بله

ترجمہ تفسیر بالرائے کی یہ نہی اس شخص کے حق میں وارد ہے جو قرآن پاک کو اپنی  
خواہش اور نفسانی مراد کے مطابق پھیرتا ہے پھر اس کی دو صورتیں ہیں۔ ۱۔ علم  
کے سہارے جیسے وہ لوگ جو اپنی بدعات کی تائید کے لیے بعض آیات قرآن کا  
سہارا لیتے ہیں حالانکہ انہیں پتہ ہوتا ہے کہ آیت کی مراد یہ نہیں لیکن ان کا  
مقصد اپنے مخالف کو مغالطہ دینا اور اپنی من گھڑت بات کو ثابت کرنا ہوتا  
ہے یہ عادت فرقہ باطنیہ خوارج اور دوسرے بڑی فرقوں کی ہے اس کا مقصد  
لوگوں کو محض دھوکا دینا ہے۔ ۲۔ دوسری صورت تفسیر بالرائے کی "علم کے بغیر"  
ہے مثلاً ایک آیت کئی مطالب کی مقفل ہے لیکن کوئی شخص اس کی ایسی تفسیر  
کرتا ہے جس کی اس آیت میں کوئی گنجائش نہیں تفسیر بالرائے کی یہ دونوں  
قسمیں مذموم ہیں اور دونوں اس نہی اور وعید میں داخل ہیں جو اس باب  
میں شارح علیہ السلام سے وارد ہے۔

ہاں قرآن پاک کے ایسے حقائق و معارف بیان کرنا جن میں اپنی کسی مراد نفس اور کسی من  
گھڑت موقف کی تائید کرنا پیش نظر نہ ہو اور آیت کے الفاظ بھی ان مطالب و معانی کی گنجائش رکھتے  
ہوں تو باوجودیکہ وہ امور اور بیانات پہلے سے منقول نہ ہوں انہیں استنباط اور استدلال کے  
انداز میں پیش کرنا تفسیر بالرائے میں داخل نہیں اگر ایسا ہوتا تو صحابہ کرامؓ اور تابعین عظامؓ قرآن پاک  
کو استنباط اور استدلال کے طریق سے کبھی بیان نہ فرماتے اور فہم کے اختلاف سے ان میں کبھی  
تفسیر کا اختلاف نہ ہوتا۔

حضرت مولانا علامہ سید انور شاہ صاحب ارشاد فرماتے ہیں۔

ان التفسير اذا لم يوجب تغيير المسألة او تبديلاً في عقيدة السلف  
فليس تفسيراً بالرائي فاذا اوجب تغيير المسألة متواترة او تبديلاً

لعقیدہ مجتمع علیہا فذلک ہوا لتفسیر بالراء وهذا الذی  
یستوجب صاحبہ المنارۃ

ترجمہ تفسیر جب کسی مسئلہ کو نہ بدلے اور نہ عقیدہ سلف میں کوئی تبدیلی کرے  
تو وہ تفسیر بالراء نہیں ہاں جب کسی متواتر مسئلے کو بدلے یا کسی جماعی عقیدے  
کو تبدیل کرے تو وہ ضرور تفسیر بالراء ہے اور ایسا کرنے والا بیشک روزخ  
کی آگ کا مستوجب ہے۔

حضرت علامہ طبرہر گجراتی (۹۸۶ھ) اپنی مایہ ناز کتاب مجمع البحار میں لکھتے ہیں :-  
حدیث من قل فی کتاب اللہ برایہ فاصاب فقد اخطا ولا یجوز ان یراد  
ان ینکلم احد فی القرآن الا بما سمعه فان الصحابة قد فسروه  
واختلفوا فیه علی وجوه ولبس کما قالوہ سمعوه منه ولانہ  
لا یغید حینئذ دعائہ اللہم ففہم فی الدین وعلہ التاویل  
فالنہی لو ھدین احدهما ان یکون لہ رای والیہ میل من طبعہ و  
دھواہ فیتادل علی وفقہ لیحتج علی تصحیح غرضہ وقد یکون لہ  
غرض صحیح کم یدعوالی مجاہدہ القلب لقاسی ولیستدل  
بقول اذھب الی فرعون انه طغی ویشیر الی قلبہ ویستعمل الوعظ  
تحسینا وترغیبا وھو ممنوع

ترجمہ حدیث من قال فی کتاب اللہ برائہ کا مطلب یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی  
شخص قرآن کے متعلق سوئے سنے ہوئے کے اور کچھ نہ کہے کیونکہ صحابہؓ نے  
قرآن کریم کی تفسیر بیان کی اور اس میں اختلاف بھی کیا اور تفسیر میں وہ جب کبھی  
کچھ کہتے ایسا نہ تھا کہ وہ ہر بات انہوں نے حضورؐ سے سنی ہوئی ہو اور اس لیے  
بھی تفسیر بالراء کا مطلب یہ نہیں ہو سکتا کہ اس صورت میں حضورؐ کی اس قضا  
کا مطلب کہ ”یا اللہ اسے دین کی سمجھ عطا فرما اور قرآن کریم کی مراد سمجھا“ کچھ

باقی نہیں رہتا پس رائے سے تفسیر کرنے کی ممانعت دو صورتوں میں ہے ایک یہ کہ کسی شخص کی کوئی رائے پہلے سے قائم ہے اور اس کی طرف اس کا طبعی میلان ہے اور وہی اس کی غرض ہے اور وہ تفسیر اس لیے کر رہا ہے کہ اپنی غرض کو صحیح ثابت کرنے کے لیے دلیل لائے اور کبھی تفسیر بالرائے کرنے والے کی غرض صحیح بھی ہوتی ہے جیسے کوئی شخص مجاہدہ قلبی کی دعوت دیتے ہوئے اذہب الی فرعون انہ طغی سے استدلال کرنے لگے کہ فرعون طاعنی سے مراد سخت ہوا دل ہے واعظ لوگ ایسی باتیں بہت کہتے ہیں ایسی تفسیر بالرائے صحیح غرض کے لیے بھی منع ہے۔

## تفسیر بالرائے کی چند مثالیں

قرآن عزیز میں متعدد مقامات پر ارشاد ہے۔ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول کہ اللہ کی اطاعت اور اس خاص رسول کی اطاعت کرو۔ اب ایک شخص اس کے یہ معنی بیان کرتا ہے کہ اطاعت رسول سے مرکز ملت (مسلمانوں کی قومی اسمبلی) کی اطاعت مراد ہے حضور رسالت مآب کی اطاعت ہرگز مراد نہیں۔ اب ظاہر ہے کہ الفاظ قرآن ان معنی کے ہرگز محتمل نہیں اور نہ ان آیات کا سیاق و سباق ایسے من گھڑت معنی کی گنجائش پیش کرتا ہے۔ علاوہ ازیں اس سے مقصود بھی ”اطاعت رسول فرض ہونے“ کے قطعی عقیدے کا ابطال ہے تو ایسی تفسیر جو محض مراد نفس اور ذاتی خواہش کے تابع ہو۔ یقیناً تفسیر بالرائے ہے اور ایسے ہی غلط مفسرین کے بارے میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ وعید وارد ہے کہ وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالیں۔ اسی طرح قرآن عزیز نے ایک مقام پر پردۂ الغرت کے ایک عالم ارواح کا خطاب کا ذکر فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ابتدائے آفرینش میں کل رواج بنی آدم کو مخاطب کر کے ارشاد فرمایا تھا۔

یا بنی آدم اما یا تدینکم رسول منکم لقیصرون علیکم آیاتی۔ (پٹ الاسراف)  
ترجمہ اے اولادِ آدم اگر تمہارے پاس رسول آئیں تم میں سے جو سنائیں تم کو میری آیتیں تو جو ڈرے اور نیکی کرے اسے کوئی خوف نہ ہوگا۔

اس سے دور کورع پہنچے حضرت آدمؑ اور حواؑ کے حبت سے نکلنے کا بیان ہے جب وہ عارضی طور پر نعیم جنت سے دور کیے گئے تو ان کی مخلصانہ توبہ و انابت پر نظر کرتے ہوئے مناسب ہوا کہ کل اولادِ آدم کو ان کی آبائی وراثت واپس دلانے کے لیے کچھشارات دے دی جائیں اور کچھ ہدایات کر دی جائیں، چنانچہ رب العزت نے فرمایا کہ وہ سلسلہ رسالت قائم کر کے اولادِ آدم کو اپنی مرضیات سے مطلع فرمائے گا ”قرآن پاک کے بعض مقامات بعض دوسرے مقامات کی تفسیر کرتے ہیں،“ ایک دوسرے موقع پر بھی رب العزت نے اس ارسال ہدایت کا ذکر فرمایا ہے اور وہاں بھی اسے مہبوط آدم کے واقعہ سے وابستہ کیا ہے :-

قلنا اهبطوا منها جميعا فاما ياتيتكم مني هدى. (پ البقرہ)

ترجمہ تم سب جنت سے نیچے اُترو پھر اگر تمہارے پاس میری طرف سے ہدایت آئے تو جو میری ہدایت کی پیروی کریں گے انہیں کوئی خوف نہیں ہوگا۔

دونوں آیتیں ایک دوسری کی تفسیر ہیں اور واضح طور پر بتلا رہی ہیں کہ ارسال ہدایت کا یہ وعدہ مہبوط آدم کے متقل بعد و ہود میں آیا ابن جریر الوسیار سلمی سے نقل کرتے ہیں کہ اما یاتیتکم دسل منکم کا خطاب کل اولادِ آدم کو عالم ارواح میں ہوا تھا۔

اب جو شخص اس آیت کو یکہ کو اپنے محل سے جدا کر کے سیاق و سباق سے بے نیاز کر کے اور قرآن عزیز نے خود جو اس کی تفسیر فرمائی اسے یکسر نظر انداز کر کے اسے اپنی مراد نفس کے مطابق ڈھالتا ہے اور کہتا ہے کہ اس میں اُمتِ محمدیہ کو سلسلہ نبوت کے جاری رہنے کی خبر دی جا رہی ہے تو یہ تفسیر بالراے نہ صرف اس کی خواہش کے تابع ہے بلکہ قرآن و سنت کی سینکڑوں نصوص قطعیہ اس سے متصادم ہو رہی ہیں قرآن کے ایسے محرفین کے متعلق ہی حضور صغریٰ مرتب فرماتے ہیں کہ وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالیں، اس سے بڑھ کر تفسیر بالراے کی اور کون سی مثال ہوگی۔

## ایک اور مثال

سورہ مریم میں ہے کہ حضرت جبریل جب مریم طاہرہؑ کے پاس آئے اور کہا :-

قال انما انا رسول ربك لا اله الا الله ما زكيا۔ (پاپ مریم)

ترجمہ میں بھیجا ہوا ہوں تیرے رب کا تاکہ دے جاؤں تجھے ایک لڑکا۔

اس آیت کریمہ میں یہ بات واضح ہے کہ حضرت جبریل خود مختار نہ تھے بلکہ وہ اپنے رب کے بھیجے ہوئے تھے اور اسی کے مامور تھے اور لڑکے کی بشارت بھی وہ اسی کی طرف سے دے رہے تھے۔

قرآن عزیز میں یہی مضمون دوسری جگہ اس طرح وارد ہے۔

يا مريم ان الله يبدل لك كلمته اسمك المسيح عيسى ابن مريم۔ (پاپ آل عمران)

ترجمہ اے مریم اللہ تجھے بدلتا ہے اپنی طرف ایک لڑکے کی اس کا نام عیسیٰ بن مریم ہوگا

اب اگر کوئی شخص پہلی آیت کا یہ مطلب بیان کرے کہ حضرت جبریل میں دوسروں کو اولاد دینے کی طاقت ہے اور یہ کہ وہ اس میں پوری طرح خود مختار تھے۔ دوسروں کا نفع و نقصان ان مقرران بارگاہ ایزدی کے اپنے اختیار میں ہو تا ہے تو ظاہر ہے کہ وہ شخص قرآن کو مراد نفس اور اپنی خواہش کے تابع کر رہا ہے اور اسے لیے معنی پہنچا رہا ہے کہ خود قرآن عزیز میں ہی اس کی واضح طور پر تردید موجود ہے۔ ایسی تفسیر کو تفسیر بالترای کہتے ہیں اور اسی قسم کے غلط مفسرین کے متعلق حضور کی یہ وعید وارد ہے کہ وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالیں۔

## صوفیہ کرام کے لطائف و اشارات اور محدوں کی تفسیر میں فرق

صوفیہ کرام یا اہل ولایت قرآن کریم کی کسی آیت میں اگر کوئی معنی لطیف اور دقیق دیکھتے ہیں تو اس سے ان آیات کے ظاہر معنی مراد کا انکار نہیں ہوتا نہ وہ کسی طرح شریعت سے تضاد چاہتے ہیں باطنیہ اور ملحدہ قرآن کے ظاہر معنی مراد کا انکار چاہتے ہیں اور اپنے معنی مفسرہ کو قرآن پاک کی مراد بتاتے ہیں یہ سراسر تفسیر بالترای ہے۔ روح المعانی میں ہے۔

واما كلام الصوفيه في القرآن فهو من باب الاشارات تنكشف على ادب السالك ويمكن التطبيق بينهما وبين الطواهر المرادة وذلك من كمال الايمان ومحض العرفان لانهم اعتقدوا ان الطواهر غير المراد

اصلاً واما المراد الباطن فقط اذ ذلك اعتقاد الباطنية الملاحدة  
توصلوا به الى نفي الشرعية بالكلية بل

ترجمہ۔ اور صوفیہ کرام تو تفسیر میں اپنی بات کہتے ہیں وہ اشارات کا ایک باب ہے جو  
اہل سلوک پر کھلتا ہے ان کے بیان کردہ اشارات اور ظاہر مراد آیات میں تطبیق دی  
جاسکتی ہے اور ایسی بات کہنا کمال ایمان اور صحیح عرفان کے باعث ہے یہ نہیں  
کہ وہ صوفیہ اعتقاد کیے بیٹھے ہوں کہ یہاں ظاہر معنی مراد نہیں ہیں قرآن میں صرف  
وہ باطنی اشارات ہی مراد ہیں یہ تو باطنیہ ملاحدہ کا اعتقاد ہے جس کے رستے وہ  
شریعت کی بالکل نفی کرنے کے درپے ہوئے ہیں۔

ہاں یہ کہنا کہ قرآن کریم میں ظہر و باطن دونوں ہیں شریعت ظاہر احکام پر مبنی ہے اور قرآن کریم  
کے اشارات بھی برحق ہیں جن سے قرآن پاک کے رموز کھلتے ہیں تو یہ تفسیر بالرای نہیں ہے۔

## تفسیر بالرای کے مختلف وجوہ

- ① وہ علوم جن کا جاننا علم تفسیر کے لیے ضروری ہے وہ نہ جانتا ہو جیسے ۲ ج کل کے جہل نوریوں  
اور لیڈروں کی تفسیریں تھیں۔
- ② متشابہات جن کے معنی مراد اللہ ہی کو معلوم ہیں ان کی قطعی انداز میں تفسیر کرنا اور معنی مراد  
کا تعین کرنا جیسے اللہ کی ذات کو نور قرار دینا اور اہیت اللہ نور السموات سے استنبال کرنا  
حالانکہ یہ اہیت آیات متشابہات میں سے ہے۔ (تفسیر کنیر)
- ③ اپنی رائے پہلے سے قائم کر رکھی ہو اور اسے ثابت کرنے کے لیے قرآن سے آیات و مقامات  
تلاش کرنا اور ان سے اپنی بات ثابت کرنا جیسا کہ قادیانیوں کا طریقہ ہے۔
- ④ کسی اہیت میں مختلف پہلوؤں کی گنجائش ہو ان میں سے کسی ایک کو یقینی پیرایہ میں لانا اور  
اسے ایسی مراد بتلانا کہ اس کے خلاف بات نہ ہو سکے۔
- ⑤ اپنی خواہش اور ضرورت کے لیے کسی اہیت سے تائید لینا۔

قرآن کریم ایک متشابہ ہے اس کے مضامین جگہ جگہ مختلف پہلوؤں میں پھیلے گئے ہیں قرآن کریم کا ہر مضمون کئی کئی جگہوں پر ملتا ہے۔ اب ایک آیت میں اگر کئی پہلو ہیں اور ہم کئی ایک پہلو لے لیں اور وہ ہمیں قرآن پاک کے کسی دوسرے مقام پر مطلق نظر نہ آئے اور اس آیت میں لپٹے دوسرے پہلو اور مقامات سے بھی تائید یافتہ ہو تو اب اس ایک پہلو پر اصرار ایک انسان کو تفسیر بالراہی کی غلط محنت میں داخل کر دیتا ہے قرآن کا معنی مراد کیا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ آسمانی حق ہے اور حق ناقابل تقیم ہے اس میں اپنے لیے حق نکالنا ایک بڑی جرات اور جرأت ہے۔ یہ تفسیر ہے جس کے ترکب کو جہنم میں ٹھکانہ کرنے کی وعید سنائی گئی ہے۔

## قرآن کریم کی آیات کی ایک تقسیم

وہ آیات جن میں اقتقاد یا کسی عمل کا ایسا حکم ہو کہ وہ سنتی ہر کسی کو سمجھ میں آسکے جیسے:-

- ① فاعلم انه لا اله الا الله. (پ ۱۹ محمد)
- ② محمد رسول الله والذين معه. (پ الفتح ۲۹)
- ③ قل انا انا بشر مثلكم يوحى الى. (پ الکہف ۱۱۰)
- ④ ولكن رسول الله وخاتم النبيين. (پ الاحزاب ۴۰)
- ⑤ قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول. (پ النصار)
- ⑥ وقيموا الصلوة وادعوا الزكوة. (پ البقرہ ۴۳)
- ⑦ فمن شهد منكم الشهر فليصمه. (پ البقرہ ۱۸۵)
- ⑧ والله على الناس حج البيت. (پ آل عمران ۹۷)
- ⑨ قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله. (پ اہل ۲۵)
- ⑩ والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان وحى الله عنهم ورضوا عنه. (پ التوبہ ۱۰۰)

اس قسم کی واضح آیت میں کسی خاص تفسیر کی ضرورت نہیں جس نے بھی ان پر کچھ لکھا اس

سہ اللہ نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثاني. (پ الزمر ۲۳)

کے ظاہر معنی کی حمایت میں ہی لکھا۔ دین کی عمومی سمجھ کے لیے ان کا ترجمہ جان لینا کافی ہے۔

دوسری قسم کی آیات وہ ہیں جو آیات و کلیات اور اشباہ امثال کے درجہ میں ہیں ان کی گہرائی میں اتنا اسی طرح ہے جس طرح کنویں کے اندر ترکہ وہاں سے پانی لانا اسے استنباط اور استخراج کہتے ہیں یہ عام آدمیوں کے بس کی بات نہیں مجتہدین اس گہرائی میں اترتے ہیں قلآن ہے تو سب کے لیے مگر اس کی بیان کردہ مثال کو ان عالموں کے سوا اور کوئی سمجھ نہیں پاتا۔

وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبَ لَهَا النَّاسُ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ (رب العنکبوت ۴۲)

ترجمہ۔ اور یہ امثال ہیں قرآن کی جنہیں ہم سب لوگوں کے لیے بیان کر رہے ہیں مگر سمجھتے انہیں صرف (اوپر درجے کے) عالم ہیں۔

ان کلیات سے احکام فقہی کا استنباط احادیث کی روشنی میں قرآن کے محمولات کا بیان، تخصیص عام، تفسیر مطلق، تحقیق شرعیہ اور تحقیق لغویہ کے موارد کو پہچاننا تنخاطب شرعی تنخاطب لغوی اور تنخاطب عرفی کے فروق کو جاننا سب اسی ذیل میں آتا ہے ان آیات کی مراد بالینے کو کبھی تاویل بھی کہتے ہیں یہ تاویل صرف عن الظاہر کے معنوں میں نہیں ہے مجتہد قرآن پاک کی اس قسم کی آیات کی تشریح میں علم عربیت، احادیث و آثار اور وقت کے تقاضوں کو ساتھ لے کر چلتا ہے۔

تیسری قسم کی آیات متشابہات ہیں ان کا بیان بڑا نازک اور موضوع احتیاط کا ہوتا ہے ان میں سلف کا مسلک یہ ہے کہ تاویل سے بچو اس کے ظاہر الفاظ پر ایمان لاؤ ان کے مرادات اللہ کے پیروں اور ان کی مزید پڑتال کو بدعت سمجھو۔ سلف جس درجے میں انہیں بیان کر گئے ہیں وہیں تک رہو۔

وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ۔ (رب آل عمران،)

ترجمہ۔ اور اس کی مراد کو صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں اور جو علم میں پختہ لوگ ہیں وہ کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے دونوں طرح کی آیات خدا کی طرف سے ہیں۔ لیکن اسے عقلمند لوگوں کے سوا کوئی نہیں سمجھ پاتا۔



چوتھی قسم کی آیات میں اقوام سابقہ کی تاریخ کے ہم پہلو، سابق پیغمبروں کے قصص واقعات آخرت کی مجازات اور جنت اور دوزخ کے احوال ہیں ان سے انسان کی اخلاقی تعلیم کی تکمیل ہوتی ہے یہ آیات عام فہم ہیں اور انہیں عوام کے نصیحت پکڑنے کے لیے آسان رکھا گیا ہے۔

نوٹ: جس آیت کی تاویل کی جائے ضروری ہے کہ اسے اس سے پہلی آیت کے ساتھ موافق رکھا جائے۔ بعد کی آیت سے بھی اس کی مطابقت ہو اور وہ اصولاً کتاب و سنت سے کہیں نہ ٹکرائے اور اس سے قرآن کریم کی معجزانہ بلاغت میں کوئی نقص واقع نہ ہونے پائے۔

التاویل صرف الایۃ الی معنی موافق لما قبلہا وما بعدہا تحملہ الایۃ  
غیر مخالف للکتاب والسنة۔

ترجمہ: تاویل آیت میں آیت کو اس بات کی طرف پھیرنا ہے جو اس سے پہلے بیان ہوئی اور جو بات بعد میں آ رہی ہے یہ آیت اس کو بھی جگہ دے اور کتاب و سنت کے بھی کہیں خلاف نہ ہو۔

اس سے پہلے ہم تاویل پر تفصیلی بحث کر آئے ہیں۔

نوٹ: ضروریات دین میں تاویل کسی پہلو سے قابل قبول نہیں، انہیں اپنے ظاہر پر رکھا جائے گا جو ان میں تاویل کرے اور ان کے معنی ظاہر سے پھیرے وہ راہ سے ٹھٹکا ہوا طعنے قرآن کریم میں ان طعین کی ضروری گئی ہے۔

ان الذین یلحدون فی آیاتنا لا یمخفون علینا۔ (پہلی ص ۴۰، حم سورہ)

ترجمہ: بے شک جو لوگ ہمارے آیتوں میں ٹیڑھے چلتے ہیں وہ ہم پر مخفی نہیں رہتے کیا وہ جو آگ میں ڈالا جائے گا وہ بہتر ہے یا وہ جو قیامت کے دن ان سے آئے اب تم جو چاہو کرتے رہو۔

## صحیح مفسر ہونے کی شرطیں

علامہ سیوطیؒ ایک طبقہ علماء سے نقل کرتے ہیں کہ قرآن کریم کی تفسیر کرنا صرف اسی کے لیے جائز ہے جو ان پندرہ علوم میں جامعیت رکھتا ہو۔

- |                    |                |                      |
|--------------------|----------------|----------------------|
| ① عربی زبان کا علم | ② علم نحو      | ③ علم تصریف          |
| ④ علم اشتقاق       | ⑤ علم محقق     | ⑥ علم بیان و بدیع    |
| ⑦ علم قرأت         | ⑧ علم اصول دین | ⑨ علم اسباب النزول   |
| ⑩ علم اصول فقہ     | ⑪ قصص کا علم   | ⑫ معرفت ناسخ و منسوخ |
| ⑬ فقہ              | ⑭ علم حدیث     | ⑮ علم موبہت ربانی    |

علم موبہت سے مراد وہ علم ہے جو اسلامی علوم پر عمل پیرا ہونے والے خوش قسمت کو موبہت اور بخشش کے طور پر خدا تعالیٰ کی طرف سے ملتا ہے۔ حدیث میں وارد ہے کہ آپ نے فرمایا:-

جو شخص اپنے علم کے متقضا پر عمل کرے تو اللہ تعالیٰ اسے ایک اور ایسا علم عطا فرمائے گا جو اسے پہلے سے حاصل نہیں ہوتا۔

جو شخص ان پندرہ علوم میں شان جامعیت سے ممتاز اوزان کی علمی و مستعمل میں مساق الغایات نہ ہو اسے کوئی حق نہیں کہ وہ مفسر بن بیٹھے جب تک ان علوم میں پوری مہارت نہ ہو تفسیر لکھنے کا قصد بھی نہ کرنا چاہیے۔

## عوام کے لیے راہ ہدایت

بے دینی کے اس دور میں مادیت کی بادرصر نے علم حقیقت کے چراغ مدھم کر رکھے ہیں علم کے طول و عرض میں تو ترقی ہے لیکن اس کی گہرائیوں میں ناقابلِ تلافی خستہ گئی ہو رہی ہے۔ عوام ان پانزدہ علوم بلکہ ان کے مبادیات سے بھی اس قدر بے خبر ہیں کہ وہ ایک عمومی شہرت کے سوا ان کے مصداق کا تعین نہیں کر سکتے کہ کون اس مرتبہ علمی پر فائز ہے اور کون نہیں۔ ان عوام کے لیے راہ ہدایت یہی ہے کہ وہ ایک مفسر کے لیے دیانت اور تدین کی شرط کو سب شرطوں سے مقدم سمجھیں مفسر ہونے کے ہر مدعی کی قبائے عمل پر نظر ڈالیں۔ سلام میں غیر متدین شخص کی شہادت دینی امور میں بھی معتبر نہیں۔ پس دینی امور بالخصوص کتاب اللہ کی ترجمانی میں اس کا اعتبار کیسے ہو سکتا ہے کتاب اللہ کا علم اگر اس کے اپنے علم میں کوئی تبدیلی پیدا نہیں کر سکا تو وہ دوسروں کے لیے ایک

القاب آفرین پیغام کیسے بن سکتا ہے پھر ایسے بے دین بسا اوقات اپنے اندازِ تحریر میں ایسے ٹھکانے ہوتے ہیں کہ وہ بعض عمدہ اور صحیح خطاب کو بھی اپنے پیرایہ بیان میں نہایت بدعنوانی کے پیش کرتے ہیں اور ان کے لیے ایسی تعبیر اختیار کرتے ہیں کہ خواہ مخواہ ان حقائق سے نفرت ہونے لگے۔ اسی طرح بعض نہایت غلط نظریات کو ایسے ادبی اور نفسیاتی انداز میں پیش کرتے ہیں کہ تشکیک کے ان کانٹوں سے بچ نکلنا بہت مشکل ہو جاتا ہے۔ ایسے حالات میں عوام کا فرض ہے کہ ایسے غلط فکر خانہ ساز مفسرین کے دامنِ عمل پر گہری نگاہ رکھیں یہ لوگ بزعم خود نئی روشنی کے علمبردار بنتے ہیں لیکن عمل کے اندھیروں میں ان کا کوئی سراغ نہیں ملتا۔ ایسے لوگ علوم مذکور سے کلیتہً بے خبر اعمالِ اسلام سے بے پرواہ اور خود رانی اور پسند و انگیختگی کے مرض میں مغمی طرح مبتلا ہیں مسلمانوں کو ان کے تراجم و تفاسیر پر اعتبار نہ کرنا چاہیئے تفسیرِ قرآن کوئی بچوں کا کھیل نہیں اصول میں اس کے اپنے مراتب ہیں عبارتِ انص دلالتِ انص اشارۃً انص انص اقتضائے انص میں فرق کرنا کس کی کام نہیں۔

## اصولِ تفسیر

- ① قرآن کی کسی آیت کی تفسیر کے لیے قرآن پاک کا اپنا ہی بیان کسی دوسرے مقام پر مل جائے۔
- ② اسے تفسیر القرآن بالقرآن کہتے ہیں۔ یفسو بعضہ بعضاً کا یہ پہلا اصول ہے۔
- ③ حضورِ ختمی مرتبتؐ کے ارشاد یا عمل سے اس کی تفسیر یا توضیح مل جائے۔
- ④ صحابہ کرامؓ یا حضرات تابعینؒ نے علماً یا عملاً اس کی تشریح فرمادی ہو۔
- ⑤ ان اہلِ مفسرین نے جن کے علم اور تقویٰ پر سلف میں اعتماد رہا ہو وہ اسے بیان کریں اور جہاں ٹکنا چاہیئے وہاں وہ ٹکے ہوں۔
- ⑥ الفاظِ آیات ان معانی کے محتمل ہوں اور ان کا اصولِ اسلام اور تفسیرِ سلف سے کہیں کوئی تضاد نہ ہو تا ہو۔

ان اصولوں کے مطابق صحیح تفسیر تک رسائی صرف اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ ان پانزدہ علوم میں جو صحیح مفسر بننے کی شرائط کے طور پر اور پسند و کور ہوئے ان پر پوری مہارت اور غزارت ہو۔ اور پھر وہ تفسیر کرے۔

## تفسیر کی ضرورت

قرآن کے بعد بیان قرآن بھی آسمانی رہنمائی اور آسمانی ہدایت سے ہی چلے گا اس پر ہم پہلے کچھ بحث کرتے ہیں۔ یہاں ہم اس کی تفصیل مزید کیے دیتے ہیں کہ ترجمہ قرآن ہوتے ہوئے یہاں تفسیر کی ضرورت کیا ہے کیا قرآن کریم خود ایک کھلی کتاب نہیں۔

قرآن عزیز جب ”بلسان عربی مبین“ آتا ہے اور اس کی عربی کوئی معنیہ اور ابہام نہیں بلکہ عربی مبین ہے جو اپنی جگہ بڑی واضح اور بلیغ ہے تو پھر اس کی تفسیر کی کیا حاجت رہ جاتی ہے ہر زبان دان اسے آسانی کیوں نہیں سمجھ جاتا؟

جواب : یہ ٹھیک ہے کہ قرآن کریم کی زبان عربی مبین ہے مگر یہ امر بھی پیش نظر ہے کہ قرآن کریم نے جہاں اپنے متعلق ”عربی مبین“ ہونے کا دعویٰ کیا ہے وہاں یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ تنزیل کی صرف عبارت کافی نہیں بلکہ اس کے بیان و تفصیل کے لیے حضور ختمی مرتبت کی راہنمائی کی بھی اشد ضرورت ہے۔ اسخفرت قرآن کریم کی جو بھی تفصیل و تفسیر فرمائیں وہ سب کچھ رب العزت کا ہی اعلام و ارادت ہے یہ وحی غیر متکو ہے جو وحی متکو (الفاظ قرآن) کی تفصیل کرتی ہے۔ قال اللہ تعالیٰ :-

انا انزلنا الیک الکتاب بالحق لتتکو بین الناس بما اراک اللہ۔

(پ الشارہ ۱۰۵)

ترجمہ بے شک ہم نے آپ کی طرف سچی کتاب اتاری تاکہ آپ لوگوں میں اس علم کے مطابق فیصلہ فرمادیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو دکھایا ہے۔

جو کلام فصاحت اور بلاغت کی انتہا پر ہو اور بے شمار حقائق و مطالب چند مختصر عبارتوں میں سمود دیئے گئے ہوں تو بیان کا کمال اس امر کا مقتضی ہے کہ وہ اپنے آئینہ میں بعض غیر محسوس اشیاء کی جھلک بھی دکھائے احکام کو بھی اس انداز میں پیش کرے کہ پیش آمدہ ضرورتوں کو پورا کرنے کے ساتھ ان احکام کے اسباب و علل آئندہ کی ہر نئی ضرورت کو بھی پوری طرح حل کر سکیں ظاہر ہے کہ اس صورت میں عموم و خصوص کے امتیازات بھی ہوں گے حقیقت و مجاز کی معرکہ آرائی

بھی ہوگی اور محمل و مفصل کی نسبتیں بھی قائم ہوں گی پس اس اقرار سے چارہ نہیں کہ ایسے کلام کی توضیح و تفسیر کی اشد ضرورت ہے۔

قرآن عزیز کی آیات کچھ محکمات ہیں (جو اپنے معنی و موضوع میں اتنی پختہ اور واضح ہیں کہ ان میں کسی اور معنی کا احتمال نہیں) اور کچھ متشابہات ہیں (جہاں اشتباہات اور احتمالات کا بہت زیادہ دخل ہے) ان مواقع میں ایک فاضل مفسر کا فرض ہے کہ دونوں میں امتیاز پیدا کرے اور متشابہات کو بالاستقلال بیان کرنے اور ان سے استخراج و استدلال کرنے سے پوری طرح پرہیز کرے بیان کرنے کی ضرورت ہو تو انہیں محکمات کی طرف ٹوٹائے ان کے مطالب خدا کے سپرد کرے یا انہیں محکمات کے تابع کر کے بیان کرے کیونکہ اصل ان کی مراد صرف اللہ رب العزت ہی جانتے ہیں۔

هو الذی انزل علیک الکتاب منہ آیات معکمات من ام الکتاب  
واخر متشابہات فالما الذین فی قلوبہم زغ فیتبعون ما تشاہ  
منہ ابتغاء الفتنة و ابتغاء تاویلہ وما یعلو تاویلہ الا اللہ۔ (پہلے آل عمران)  
ترجمہ وہ اللہ ہے جس نے آپ پر یہ کتاب اتاری۔ اس میں وہ آیتیں بھی ہیں جو محکمات  
ہیں۔ یہ محکمات کتاب کی بنیاد ہیں اور ۲۔ متشابہات پس جن کے دلوں  
میں کجی ہے وہ فتنہ پیدا کرنے اور مطلب بگڑی کے لیے متشابہات کے  
پیچھے ہو لیتے ہیں حالانکہ ان کی بالاصل مراد صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں۔

## ایک اور شبہ اور اس کا جواب

سوال پیدا ہوتا ہے کہ رب العزت نے سارے قرآن کریم کو ہی محکمات کی صورت میں  
کیوں اتارا آیات متشابہات نے بہت سی اختلاف کی راہیں کھول رکھی ہیں اگر کل آیات ہی محکمات  
ہوتیں تو امت کسی اختلاف کا شکار نہ ہوتی آیات کی اس تقسیم میں آخر کون سی حکمت منطوی تھی؟  
جواب: قرآن کریم بہتر انسانی زندگی کا آخری نصاب اور ایک جامع ضابطہ حیات ہے  
جب تک یہ دنیا آباد ہے کائنات اس کی شدید محتاج ہے جب اس میں ہر ضرورت کا حل اور ہر

طلب کا جواب ہے تو ظاہر ہے کہ محدود جزئیات ان تمام ضرورت کا احاطہ نہیں کر سکتیں پس لازمی طور پر ان مواقع میں جہاں قرآنی ہدایت ایک واضح جزئی کی شکل میں موجود نہیں، ہم قرآن عزیز کی عمومی ہدایت اور بیان سنت کی اصولی حیثیت کی طرف رجوع کریں گے اس صورت میں غیر منصوص کو منصوص کی طرف یا مجمل کو مفصل کی طرف لوٹنا ضروری ہوگا۔ یہی منصوص اجتہاد ہے جس سے قرآن پاک ایک مکمل منابطہ حیات ہونے کا دعویٰ قائم کر رہا ہے اجتہاد و استدلال کے اس طریق کو نظر انداز کر دیا جائے تو قرآنی ہدایت حالات پیش افتادہ میں محدود ہو کر رہ جائے گی۔

خدا کی حکمت ہماری اس اساسی ضرورت کی طرف متوجہ ہوئی اور قرآن عزیز اپنے پہلے اظہار میں ہی محکمات اور متشابہات میں تقسیم ہو گیا تاکہ متشابہات کو محکمات کی طرف کوٹ لائے میں علمی تیقظ پیدا ہو قوت اجتہاد بیدار ہو اور امت کی مذکورہ بالا بنیادی ضرورت کی راہیں ابتداء سے ہی ہموار ہو جائیں اور اہل علم اپنے اپنے درجات میں امت کی رہنمائی کریں۔

اگر ”اس منقولی اجتہاد“ (متشابہات کو محکمات کی طرف یا مجملات کو مفصلات کی طرف کوٹ لانے) کے متعلق سوال پیدا ہو تو تلے ہے کہ آخر اس کی ضرورت کیا تھی، آیات مبہمات قرار دینی چاہئیں تو کیا تفکر و تدبیر کے ”منقولی اجتہاد“ کے متعلق بھی یہ سوال بعینہ پیدا نہیں ہوتا کہ قرآن پاک اپنی ہدایت میں اتنا واضح اور صاف کیوں نہیں کہ کسی قسم کے فکر و تدبیر کی، کوئی ضرورت ہی درپیش نہ ہو، نہ ہدایت افسوس ہے کہ منقولات میں غور و فکر تو قابل اعتنا نہیں سمجھا جاتا اور جو فکر و تدبیر ان سے پورے نیاز ہو اس کی حوصلہ افزائی کی جاتی ہے حالانکہ غور و فکر صرف وہی معتبر ہے جو بیان سنت کی روشنی میں ہو۔

خلاصہ اس کہ قرآن کریم کی کچھ آیات محکمات ہیں کچھ متشابہات کچھ عام ہیں جہاں احکام عمومی شان رکھتے ہیں اور کچھ خاص ہیں جو کسی خاص واقع یا جزئیہ پر مشتمل ہیں، اسی طرح بعض آیت مجمل ہیں کہ صرف وصف عنوانی کا بیان ہے اور بعض مفصل ہیں کہ ان میں طریق عمل کا پورا نقشہ موجود ہے۔ اسی طرح ناسخ و منسوخ کو بھی ایک مستقل موضوع کے ساتھ زیر بحث لایا جاتا ہے پھر عام آیات بھی بعض ایسی ہیں کہ ان سے بعض مخصوص افراد مستثنیٰ ہیں اور کچھ اپنے عموم پر اپنی پوری عمومی شان سے باقی ہیں آیات تفصیل کی شان اور ہے اور آیات احکام کا انداز اور پس ایک

ایسے علم سے چارہ نہیں جو ان تمام تقییمات اور باہمی فرق بیان کرنے میں فہم قرآن کی شان پیدا کرے یہی علم علم تفسیر کہلاتا ہے اور انہی تفسیری اصولوں کی روشنی میں علم تفسیر کے مدون اور مرتب ذخیروں سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ ان حقائق کی روشنی میں علم تفسیر کی ضرورت کمال ہو رہی ہے۔

## تفسیر سلف میں اختلاف کی نوعیت

اور

## موارد نزول میں اختلاف کی حقیقت

ہمارے زمانے کے بعض وہ لوگ جو سلف صالحین کی تفسیر سے مستغنی اور نصوص قرآنیہ میں الحاد کی راہ چلنے کے عادی ہیں یہ پراپیگنڈہ عام کرتے ہیں کہ سلف صالحین کے تفسیری ذخائر آپس میں بہت مختلف ہیں ان میں سے کس کس پر اعتماد کیا جائے۔

جواباً گزارش ہے کہ یہ دعوئے حقیقت کے مطابق نہیں سلف صالحین کا تفسیر میں بہت کم اختلاف ہے قرآن کا بیان جو ”الا اعتبار والتاویل“ کے درجہ میں ہو اس میں تو بے شک بہت سے عنوان مختلف ہیں لیکن جہاں تک تفسیر کا تعلق ہے اس میں سلف کا بہت کم اختلاف ہوا ہے۔ حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں :-

سلف کے مابین تفسیر میں اختلاف کم ہوا ہے احکام میں تفسیر سے زیادہ اختلاف ہے اور تفسیر میں بھی جو اختلاف صحیح طور پر ان سے مروی ہے وہ تنوع کا ہے نہ کہ تضاد کا۔

عہ مگزوری احکام سب لوگوں کو معلوم ہیں بلکہ تو اترے معلوم ہیں اور ان میں کوئی اختلاف نہیں جیسے نماز کی تعداد رکعات، اوقات رکوع، خود نمازوں کے اوقات، زکوٰۃ اور نصاب زکوٰۃ کے احکام، رمضان کے روزے، حج میں طواف، وقف، رمی الجمار وغیرہ اور صحابہ میں جو اختلاف نانا دادا اجدادوں اور مشرک و غیرہ کے بارے میں ہوا ہے تو اس سے فرائض (میراث) کے اکثر و بیشتر مسائل میں کوئی شک و اضطراب پیدا نہیں ہوتا۔

۱۔ رسالہ اصول تفسیر للحافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ

مثال کے طور پر صراطِ مستقیم کی بجائے بعض سلف کہتے ہیں کہ اس سے مراد قرآن ہے اور بعض دوسرے بزرگوں کا قول ہے کہ صراطِ مستقیم اسلام ہے۔ صراطِ مستقیم کی یہ دونوں تفسیریں ظاہر میں مختلف معلوم ہوتی ہیں لیکن حقیقت میں مختلف نہیں بلکہ متفق اور ایک ہیں دینِ اسلام ”ابتداء قرآن“ ہی کا دوسرا نام ہے۔ اسی طرح صراطِ مستقیم کی تفسیر سنت و جماعت کے طریقے سے بھی کی گئی ہے اسے خدا اور اس کے رسولؐ کی اطاعت کے نام سے بھی پیش کیا گیا ہے مگر یہ لفظ ایک ہی ذات کی طرف اشارہ کرتے ہیں ان مفسروں میں کوئی اختلاف نہیں ہر ایک نے کسی ایک صفت کو بیان کر دیا ہے قالہ الجافظ رحمۃ اللہ علیہ۔

اِنَّا عَظَمْنَا الْكُوثَرِیْنَ بعض بزرگوں نے کوثر سے مراد قرآن کریم لیا ہے جو شانِ جامعیت اور کثرت کا حامل ہے اور بعض روایات کی رو سے یہ جنت کا ایک حوض ہے جس سے پینے والا پھر کبھی پیاسا نہ ہو گا۔ ان میں بھی کوئی حقیقی اختلاف نہیں اور ایک معنی کا اقرار دوسرے معنی کا انکار نہیں۔ قرآن کی معنویت آخرت میں جو صورت محسوسہ اختیار کرے گی وہ جنت کا ایک حوض ہو گا جس سے وہ سعادت مند میراب ہوں گے جو اس دنیا میں اس حوض سے جرء نوشی کرتے رہے۔ یہی وہ قرآن کی دولت سے مستفید اور مستفیض ہوتے رہے۔ یہ اختلاف بھی تنوع کا اختلاف ہے تضاد کا نہیں۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

قرآن کریم میں ہے:-

مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا۔ (پل ظہ)

ترجمہ جو میرے ذکر سے روگردانی کرے اس کے لیے ہے تنگ روزی۔

اس میں ذکر سے کلمہ مراد ہے ذکر کی اضافت خدا کی طرف ہے یہ ”اضافت الی المفعول“

ہو تو اس سے مراد وہ الفاظ ہوں گے جن سے کوئی شخص خدا کو یاد کرے مثلاً سبحان اللہ، الحمد للہ وغیرہ یہاں ذکر سے مراد خدا کا ذکر کیا جانا ہے اور اگر یہ ”اضافت الی الفاعل“ ہو تو ذکر خدا سے مراد خود خدا کی جانب سے ذکر ہو گا اور یہ ذکر خدا کا کلام ہے۔ اس صورت میں یہاں خدا کی اناری ہوئی ہدایت کو ہی خدا کا ذکر کہا جا رہا ہے۔ سیاق و سباق سے اس دوسرے معنی کی تائید ہوتی ہے آیت کے ماقبل میں خدا کی طرف سے ہدایت کے آتمنے کا بیان ہے اور مابعد میں بھی آیات ربانیت کے نزول



کا تذکرہ ہے۔ اب اس وحدت میں تفسیر میں کچھ خفیف سا اختلاف ہے لیکن دو مفہوم اپنی جگہ تعلیمات اسلام کے عین مطابق ہیں ایسے مواقع میں راجح و مرجوح کی صورتیں تو پیدا ہو سکتی ہیں لیکن اس اختلاف سے کسی فرقہ بندی اور علیحدہ علیحدہ حکمت نظری کی راہیں ہرگز نہیں کھل سکتیں۔ راجح معنی کے پیش نظر اب یہاں ”میرے ذکر“ سے مراد ”میری کتاب“ ”میری ہدایت“ ”قرآن“ وغیرہ جو کچھ مراد لیا جائے سب اسماء کا مسمیٰ ایک ہی رہے گا اور یہ تفسیر کا اختلاف کوئی حقیقی اختلاف نہیں۔

حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ پھر بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ سلف کسی مسمیٰ کا بیان ایسی عبارت سے کر جاتے ہیں جو بعینہ ذات مسمیٰ پر دلالت کرتی ہے مگر اس کے ساتھ ساتھ اس عبارت سے ایک ایسی صفت کا بھی اظہار ہوتا ہے جو دوسرے اسم میں نہیں ہوتی جیسے کوئی کہے کہ ”قدوس“ وہ ہے جو غفور رحیم ہے۔ اب قدوس کا لفظ عین ذات مسمیٰ پر دلالت کرتا ہے لیکن اس میں ایک ایسی صفت کا اظہار بھی ہو رہا ہے جو غفور رحیم کے الفاظ سے ظاہر نہیں ایسے مواقع پر سلف کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ مسمیٰ تو ایک ہی ہے گو دونوں صفتیں ایک نہ ہوں ایسے مقامات پر دونوں معتقد کے ایک ہونے کا دعوے بے شک ایک زیادتی ہوگی لیکن یہ اختلاف تضاد کا اختلاف ہرگز نہیں سلف کی روش پہچان کر ان کی صحیح مراد معلوم کرنی چاہیئے۔

## اختلاف کی ایک اور قسم

بعض اوقات یوں بھی ہوتا ہے کہ ایک مفسر کسی اسم عام یا حکم عام کے تحت مثال دینے کے لیے کسی ایک فرد یا کسی ایک نوع کو ذکر کر دیتا ہے اور دوسرے مفسر اسی اسم عام یا حکم عام کے تحت کسی دوسری جزئی یا کسی دوسری نوع کو نقل کر دیتا ہے۔ ہر دو صورتوں میں مفسرین کا مقصد ایک دوسرے سے اختلاف کرنا نہیں بلکہ یہ ہے کہ اہیت کے عموم میں یہ یہ افراد اور یہ یہ انواع بھی داخل ہیں ظاہر ہے کہ یہ اختلاف تضاد کا اختلاف نہیں محض تنوع کا اختلاف ہے۔ ایسے اختلافات کو اچھا کر عوام کو سلف کے تفسیری سرمایہ سے بدگمان کرنا صرف انہی لوگوں کا کام ہے جنہیں قسام اذل نے علم و فہم کا کوئی حصہ نہیں دیا اور وہ شاہراہ سلف میں شک کے کانٹے بچھا کر اپنے مخصوص ذہنی الحاد کے لیے راہیں ہموار کرنا چاہتے ہیں۔

عاطف ابن تیمیہ اس قسم کے اختلاف کی مثال میں اہل بیت کو پیش کرتے ہیں۔  
 نثار و ثنا الكتاب الذی اصطفینا من عبادنا فمنہم ظالم لنفسہ  
 ومنہم مقتصد ومنہم سابق بالخیرات۔ (پرفاظر)  
 ترجمہ پھر ہم نے کتاب کا وارث انہیں بنایا جنہیں ہم نے اپنے بندوں سے  
 چُن لیا تھا پھر ان میں ایسے بھی ہوئے جو ظالمِ نفس تھے ایسے بھی تھے جو مقتصد  
 (میانہ رو) تھے اور ایسے بھی ہوئے جو نیکوں میں آگے بڑھے ہوئے تھے  
 سابق بالخیرات۔

اب ایک مفسر کہتا ہے کہ ”سابق“ سے مراد وہ ہے جو اول وقت نماز پڑھتا ہے ”مقتصد“  
 وہ ہے جو دورانِ وقت میں نماز پڑھتا ہے اور ”ظالمِ نفس“ وہ ہے جو نماز عصر میں یہاں تک تاخیر  
 کر دیتا ہے کہ دھوپ در دہڑ جائے۔ دوسرا مفسر کہتا ہے کہ صدقہ دینے والا شخص جو احبات کے  
 ساتھ مستحبات بھی بجالاتا ہے وہ ”سابق بالخیرات“ کا مصداق ہے۔ سود کھانے والا یا زکوٰۃ  
 روک لینے والا ”ظالمِ نفس“ ہے اور ”مقتصد“ وہ ہے جو فرض زکوٰۃ ادا کرتا ہے اور سود نہیں  
 کھاتا۔

اب دیکھئے کہ دونوں مفسریت کے عہد میں ایک ایک نوع کا تذکرہ کر رہے ہیں ان کا مقصود  
 باہمی اختلاف نہیں بلکہ یہ سمجھانا ہے کہ اہیت کے مفہوم میں یہ بات بھی داخل ہے خیرات و طاعات  
 یا ارتکابِ محرمات میں سے کسی ایک نوع کا تذکرہ کر دینا محض تنوع کا اختلاف ہے تضاد کا نہیں  
 اہیت کریمہ اپنی پوری وسعتوں کے ساتھ تمام متعلقہ جزئیات و انواع کو شامل ہے

## مواردِ نزول میں اختلاف کی حقیقت

سلف کے تفسیری سرمایہ سے بدگمان کرنے والے یہ بھی کہا کرتے ہیں کہ ایک ہی آیت  
 کے متعلق ایک مفسر سببِ نزول کوئی بیان کرتا ہے اور دوسرا اس کے شانِ نزول میں کچھ اور کہتا  
 ہے اب ہم کس پر یقین کریں اور کس کا اعتبار کریں۔

جواباً گذارش ہے کہ اس غلط فہمی کا منشا اسبابِ نزول کے متعلق متقدمین کی اصطلاح

اور روش کو نہ پہچانتا ہے حقیقت یہ ہے کہ اس باب میں متقدمین اور متاخرین کی اصطلاح مختلف ہے اور اس اصول سے انحراف نہیں کیا جاسکتا کہ ہر دور کے علمی سرمایہ کو سمجھنے کے لیے اسی دور کی اصطلاح اور روش کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ارشاد فرماتے ہیں۔

والذی یظهر من استقراء کلام الصحابة والتابعین انهم لا يستعملون نزلة فی کذا المعص قصة کانت فی زمنه صلی اللہ علیہ وسلم وہی سبب نزول الآية بل ربما یذکرون بعض ما صدقت علیہ الآية مما کان فی زمنه صلی اللہ علیہ وسلم او بعده صلی اللہ علیہ وسلم یقولون «نزلة فی کذا» ولا یلزم هناك انطباق جمیع القیود بل ینفی انطباق اصل الحكم وقد یقررون حادثه تحققت فی تلك الايام المبارکة واستنبط صلی اللہ علیہ حکما من آية وتلاها فی ذلك الباب ویقولون نزلة فی کذا بل

ترجمہ صحابہ اور تابعین کے بیانات کا استقراء کرنے سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ وہ «نزلة فی کذا» یہ آیت اس باب میں نازل ہوئی کے الفاظ معص اس واقعہ کے لیے ذکر نہیں کرتے جو حضور اکرم کے سامنے پیش آیا اور نزول آیت کا سبب بنا بلکہ وہ بسا اوقات ان مواقع میں بھی یہ الفاظ بول دیتے تھے جن پر وہ آیت (اپنی دلالت کے اعتبار سے) صادق آ رہی ہو ایسے مواقع خواہ آنحضرت کے سامنے کے ہوں یا آپ کے بعد کے صحابہ و تابعین ایسے تمام موقعوں پر بھی «نزلة فی کذا» کے الفاظ بول دیتے تھے ان مواقع میں تمام قیود کا انطباق ضروری نہ تھا صرف «اصل حکم» کا انطباق ضروری سمجھا جاتا تھا اور پھر ایسا بھی ہوتا تھا کہ خود آنحضرت کے سامنے کوئی واقعہ پیش آیا اور آنحضرت نے اس خاص موقعہ کا حکم کسی آیت سے استنباط فرمایا (گو وہ آیت

پہلے سے نازل شدہ ہو) اور اس آیت کو تلاوت فرمادیا تو صحابہؓ ایسے مواقع کے لیے بھی ”نزلت فی کذا“ کے الفاظ بول دیتے تھے (گو وہ موقع اصل سبب نزول نہ ہو صرف آیت کے معنی و مفہوم کا ایک اور مصداق ہو)۔  
حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:-

جب سلف کہتے ہیں کہ یہ آیت فلاں معاملے میں نازل ہوئی ہے تو ان کی غرض کبھی یہ ہوتی ہے کہ آیت کا سبب نزول یہ ہے اور کبھی مقصد یہ ظاہر کرنا ہوتا ہے کہ وہ معاملہ اس کے حکم میں داخل ہے اگرچہ خود وہ معاملہ سبب نزول نہ بھی ہو۔

پھر یہ بھی یاد رہے کہ سلف میں سے ایک شخص جب یہ کہتا ہے کہ ”آیت اس بارے میں نازل ہوئی“ اور دوسرا شخص کسی اور بارے میں نزول بتاتا ہے تو اس سے لازم نہیں ہوتا کہ دونوں میں اختلاف ہے جب کہ آیت کے مفہوم میں دونوں قول داخل ہوں اسی طرح جب ایک صحابی ایک سبب نزول بتاتا ہے اور دوسرا صحابی دوسرا سبب بیان کرتا ہے تو اسے بھی اختلاف پر محمول نہیں کرنا چاہیئے۔

## شان نزول — موارد نزول

(خواہ اولین مواقع کے ہوں یا مصداق آیت ہونے کے اعتبار سے بعد کے ہوں) قرآن سمجھنے میں بہت مدد دیتے ہیں لیکن اس کا یہ معنی ہرگز نہیں کہ ان آیتوں کے احکام انہی اشخاص سے مخصوص یا انہی پیش آمدہ جزئیات میں محدود ہیں جن کے باب میں وہ آیات نازل ہوئیں اور دوسرے افراد خواہ ویسے ہی اعمال کے مرتکب اور ان جیسی ہی جزئیات سے دوچار ہوں تو وہ ان آیات کے تحت نہیں ملے جیسے کہ آیت تطہیر (۲۲) (انزاب) آنحضرتؐ نے اپنی بعض اولاد پر تلاوت فرمائی حالانکہ وہ اس سے کافی عرصہ پہلے سے نازل شدہ تھی اور اس کا مصداق اول حضور اکرمؐ کی ازواج مطہرات تھیں مگر آپؐ نے اپنی اولاد کے نفس قدسیہ کو بھی اہل بیت میں داخل فرمادیا اور ان پر یہ آیت تلاوت فرمادی اب یہ تلاوت بھی چونکہ آنحضرتؐ سے ہی ثابت ہے اس لیے ایسے مواقع پر بھی ”نزلت فی کذا“ کے الفاظ متقدمین کی اصطلاح میں بہت ملتے ہیں۔

آتے اس قسم کی بات کوئی مسلمان بلکہ کوئی ہوشمند نہیں کر سکتا نہایت لائق اخوس ہے کہ مشرکین عرب کی روش سے سمجھنے کی جب مسلمانوں کو نصیحت کی جائے تو بعض نادان یہ کہتے سنے جاتے ہیں کہ یہ آیات تو مشرکین سے متعلق ہیں ہم سے ان کا کوئی تعلق نہیں ایسے خیالات مقاصد قرآن اور موارد نزول کو نہ سمجھنے کی وجہ سے ہیں اور ان کا منشا جہالت کے سوا کچھ نہیں علم تفسیر کا مشہور قاعدہ ہے :-

المعبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب۔

ترجمہ۔ اعتبار عموم الفاظ کا ہے خصوص سبب کا نہیں بلکہ

جس آیت کا سبب نزول معلوم و متعین ہو اگر وہ امر یا نہی کی آیت ہے تو اس کا حکم یقیناً ان سب لوگوں پر جاری ہو گا جو اس شخص متعین سے ملتے جلتے ہیں۔ اسی طرح اگر آیت میں مدح و ذم کی بنا پر کوئی خبر دی گئی ہے تو وہ بھی اس شخص کے مشابہ تمام لوگوں کے حق میں عام ہے بلکہ

## آنحضرتؐ نے بیان قرآن کی پوری ذمہ داری ادا کی

آنحضرتؐ کے ذمہ جس طرح امت کو قرآن پہنچانا تھا اسی طرح آپ کے ذمہ قرآن کا بیان کرنا اور اس کا سمجھانا بھی تھا۔ آیت کریمہ و یعلّمہم الکتاب والحکمة (پ آل عمران) اور آیت کریمہ لیتین للناس ما نزل الیہم (نمل ۴۴) میں حضورؐ کے اس فرض منصبی کا ذکر موجود ہے۔ آپ نے بیان قرآن کی یہ ذمہ داری ادا فرمائی اور صحابہؓ میں مفسرین کی ایک جماعت تیار کی جن میں حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت علی المرتضیٰؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سرفہرست ہیں پھر ان کے بعد ان کے تلامذہ میں تابعین کا ایک طبقہ اٹھا جس نے جس طرح اکابر صحابہؓ سے قرآن کی تفسیر سنی یا سمجھی تھی

وہ حضرت علامہ حافظ ابن دقیق العیدؒ اس مقام پر تنبیہ فرماتے ہیں۔ یحب ان ینبہ للفرق بین دلالة السياق والقرائن الدلالة علی تخصیص العموم و علی مراد المتکلم و بین مجرد ورود العام علی السبب و لا یجوز یمما معبری واحد ا فان مجرد ورود العام السبب لا یقتضی التخصیص

جلہ۔ الاحکام الاحکام جلد ۲ ص ۲۱۵

لہ اصل تفسیر ص ۳۲ لحافظ ابن تیمیہؒ

اسے اپنے طہر پر بیان کیا یہ اس پہلے دور کے مفسرین کرام ہیں۔

ان میں علقمہ بن قیس (۹۱ھ) مسروق بن اجدع (۶۳ھ) سعید بن المسیب (۶۳ھ) ابو العالیہ (۹۳ھ) سعید بن جبیر (۹۴ھ) حضرت عمر بن عبد العزیز (۱۰۰ھ) حضرت مجاہد (۱۰۰ھ) حضرت حسن بصری (۱۱۰ھ) حضرت قتادہ (۱۱۸ھ) ابوالاسود الدلی (۱۰۱ھ) حضرت ضحاک (۱۰۲ھ) عکرمہ (۱۰۵ھ) طاؤس بن کيسان یمانی (۱۰۶ھ) قاسم بن محمد (۱۰۷ھ) سالم بن عبد اللہ (۱۰۶ھ) عطاء بن ابی رباح (۱۱۴ھ) محمد بن کعب القرظی (۱۱۸ھ) اور زید بن اسلم (۱۳۶ھ) اٹھارہ حضرات سر فہرست ہیں۔

ان حضرات سے تفسیر قرآن کے اجزاء بصورت روایت چلے اور جس طرح مجتہدین فہم سنت میں محنت کرتے رہے محدثین نقل حدیث میں آگے چلتے رہے ان مفسرین حضرات کی تفسیرات بھی آگے روایت چلتی رہیں یہاں تک کہ حافظ عبد الرزاق بن ہمام (۲۱۰ھ) اسلافہ روزگار حافظ ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) نے ان کا بیشتر تفسیری مواد اپنی تفسیر میں سمو دیا۔

## عربی دالوں کو ان تفسیری اجزاء کی کیا ضرورت تھی؟

علامہ ابن خلدون (۸۰۸ھ) لکھتے ہیں ۱۔

ان العرب لا تستوی فی المعرفة بمجمیع ما فی القرآن من الغریب المتشابه بل ان بعضهم یفضل فی ذلك علی بعض لان العرب لا یکفہم فی معرفة معانی القرآن معرفتهم بلغته بل كانوا ینسبون الی كثير من الاحیان بحاجته الی توفیق من الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ۲۔

ترجمہ۔ قرآن میں جو غریب اور متشابه الفاظ ہیں عرب ان سب کی پہچان میں ایک جیسے نہ تھے بلکہ ان میں سے بعض دوسرے بعضوں سے اس میں فائق تھے عربوں کو قرآن کی معرفت میں صرف اس کی لغات نہ تھی بہت سے مواقع پر انہیں ضرورت پڑتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس باب میں کیا منقول ہے۔

اس سے پتہ چلا کہ تفسیر قرآن کریم میں لغت عربی کو ثانوی درجہ حاصل ہے اصل یہ ہے کہ حضور خاتم النبیینؐ نے کسی آیت کو کیسے سمجھا اور صحابہؓ نے اسے کس ذہن سے قبول کیا۔ امام عربیت شیخ عبدالقادر جرجانی (۸۱۶ھ) لکھتے ہیں:-

ومن عادة قوم من يتعاطى التفسير بغیر علم ان کو هو ابدًا فی الالفاظ  
الموضوعة علی المجاز والتمثيل انما علی ظواهرها فيفسدوا المعنى بذلك  
ويبطلوا الغرض به

ترجمہ: کچھ لوگ عادی ہوئے کہ بغیر علم کے تفسیر کرنے لگے وہ الفاظ جو مجاز اور تمثیل کے  
پہرائے میں تھے انہوں نے انہیں ان کے ظاہر معنی پر محمول کیا اس طرح انہوں نے قرآن  
میں بگاڑ پیدا کیا اور جو ان آیات سے غرض تھی اس کی نفی کر دی۔  
امام شمس علامہ صمعی (۲۱۷ھ) قرآن کریم کی تفسیر میں صرف عربیت کافی نہ جانتے تھے ان کے ہاں  
تفسیر قرآن میں یہ دیکھنا ضروری تھا کہ اللہ اور اس کے رسولؐ برحق کے ہاں اس بات سے کیا معنی ملو لیے  
لیے گئے۔ آپ اکثر کہہ دیتے:-

العرب تقول هذا هكذا ولا اعلم المراد منه في الكتاب والسنة به  
ترجمہ: عرب یہ یہ کہہ دیتے ہیں اور کتاب و سنت میں وہ بات مجھے کہیں کہی گئی  
نہیں ملتی۔

علامہ راعب اصغہانی مفردات کے شروع میں تفسیر جاننے کے لیے جن علوم کو ضروری سمجھے ہیں  
ان میں ساتویں نمبر پر لکھتے ہیں:-

والسابع معرفة الناسخ والمنسوخ والعوم والخصوص والاجماع والاختلاف  
المجمل والمفسر والقياسات الشرعية والواضع التي يصح فيه القياس و  
التي لا يصح فيه به

ترجمہ: ساتویں بات ناسخ و منسوخ، عام و خاص، اتفاق و اختلاف، مجمل و مفسر  
اور قیاسات شرعیہ اور وہ مقامات جہاں قیاس ہو سکتا ہے اور جہاں نہیں ہو

سکتا ان سب امور کی پہچان ہے۔

## تیسری صدی کے نامور مفسرین

روح بن عبادہ البصیری (۲۰۵ھ) البزکری یحییٰ بن زیاد القرطبی (۲۰۷ھ) امام کسائی کے شاگرد تھے۔ عبد الرزاق بن ہمام (۲۱۱ھ) ابوالحسن سعید بن جعدۃ الانفش (۲۱۵ھ) اسحاق بن راہویہ (۲۳۸ھ) عبد بن حمید (۲۴۹ھ) امام دارمی (۲۵۵ھ) محمد بن سحنون البیروانی (۲۵۶ھ) امام ابن ماجہ (۲۴۹ھ) بقی بن مخلد (۲۷۲ھ) ابن قتیبہ (۲۷۶ھ) اسماعیل بن اسحاق القاضی (۲۸۲ھ) مالکی مسلک کے تھے۔ امام نسائی کے استاد تھے۔ علامہ مبرد کہتے تھے ہوا علم بالتصوف منی۔ سہل بن عبد اللہ تستری (۲۸۳ھ) ابو حنیفہ دینوری (۲۸۲ھ) ابوالعباس احمد بن یحییٰ ثعلب (۲۹۱ھ) انفس صفر کے استاد تھے۔ ابراہیم بن مقتل بن حجاج (۲۹۵ھ) وغیرہ۔

## چوتھی صدی کے نامور مفسرین

ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) ابن المنذر (۳۱۶ھ) سلیمان بن الأشعث البزاز (۳۱۶ھ) امام طحاوی (۳۲۱ھ) ابو منصور الماتریدی (۳۲۳ھ) امام طبرانی (۳۲۵ھ) حافظ ابو محمد الہسبانی (۳۲۸ھ) امام ابو یوسف الجصاص (۳۲۹ھ) ابو حفص بن شاہین (۳۸۵ھ) نصر بن محمد ابواللیث سمرقندی (۳۹۲ھ) ان کی تفسیر کا تسک میں ترجمہ ہوا اس کی روایات کی تخریج قاسم بن قطلوبغا (۸۷۹ھ) نے کی ہے۔ خلف بن احمد سیستانی (۳۵۵ھ) نے دوسرے علماء کو ساتھ ملا کر موجد دل میں ایک ضخیم تفسیر لکھی۔ احمد بن علی الباغانی الاندلسی (۴۰۱ھ) ابو عبیدہ الکاشانی (۴۰۴ھ)

## پانچویں صدی کے نامور مفسرین

محمد بن حسن بن فورک (۴۰۶ھ) احمد بن موسیٰ بن مردویہ (۴۱۰ھ) ابو اسحاق احمد بن ابراہیم نیشاپوری المشاہبی (۴۲۷ھ) کمی بن ابی طالب القیس القرطبی (۴۳۷ھ) امام سیہقی (۴۵۸ھ) علی بن احمد الواحدی (۴۶۸ھ) شہد بن طاہر الاسمرانی (۴۷۱ھ) عبد اللہ بن محمد الاصفہانی الہمدانی (۴۸۱ھ)



علی بن محمد بن حسین البرزوی (۴۸۲ھ) علی بن حسن نیشاپوری (۴۸۴ھ) محمد بن عبد الجبار السمعانی المروزی (۴۸۹ھ) اور ناصر مرو (۴۸۱ھ) نے فارسی میں ایک مستقل تفسیر لکھی۔

علامہ شریف رحمٰنی (۴۰۶ھ) نے حقائق التاویل فی مشابہۃ التفسیر اور تخیص البیان فی مجاز القرآن لکھیں۔

پچھٹی صدی میں علامہ لغوی (۵۶۱ھ) نے معالم التنزیل۔ ابن عربی مالکی (۵۵۳ھ) نے احکام القرآن۔ شیخ ظہیر الدین نیشاپوری (۵۷۷ھ) نے البصائر اور امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) نے تفسیر کبیر لکھی۔ ابو جعفر محمد بن حسن الطبرسی (۵۶۱ھ) کی تفسیر مجمع البیان بھی اسی دور کی ہے۔ یہ شیعہ مسلک کے تھے۔ ساتویں صدی ہجری میں ابن حیان اندلسی (۶۵۴ھ) نے البحر المحیط۔ علامہ قرطبی (۶۷۱ھ) نے الجامع لاحکام القرآن اور علامہ نسفی (۷۰۱ھ) نے مدارک التنزیل لکھی۔ شیخ عبدالعزیز بن احمد المیری الشافعی (۶۹۴ھ) نے عربی نظم میں قرآن کریم کی تفسیر ساڑھے تین ہزار اشعار میں لکھی۔ یہ استامبول سے ۱۳۰۰ھ میں شائع ہو چکی ہے۔

آٹھویں صدی میں فن قرأت کے مشہور امام برہان الدین ابراہیم بن عمر الجعیری (۷۷۲ھ) نے پورے قرآن کریم کے شان نزول کو ایک طویل فقیدہ میں قلم بند کیا اس کا نام تقریب المامول فی ترتیب النزل ہے۔ علامہ سیوطی نے الاتقان میں اس کے بعض اشعار نقل کیے ہیں تفسیر ابن کثیر (۷۷۴ھ) اپنی نوع کی بے نظیر تفسیر بھی اسی عہد میں لکھی گئی۔ حافظ ابن قیم (۷۵۱ھ)۔

نویں صدی ہجری میں ہندوستان میں قاضی شہاب الدین دولت آبادی ثم الدہلوی (۸۴۰ھ) نے بحر مواج کے نام سے ایک تفسیر دو جلدوں میں فارسی میں لکھی۔ شیخ علاء الدین علی بن محمد شاہرودی (۸۷۵ھ) نے سلطان روم کے حکم سے فارسی میں ایک تفسیر لکھی۔ علامہ ناصر الدین قراس (۸۸۳ھ) نے فتح الرحمن فی تفسیر القرآن عربی نظم میں لکھی۔ ملا حسین بن علی الکاشفی (۹۰۶ھ) نے بھی تفسیر حسینی (فارسی) اسی دور میں لکھی۔ یہ تفسیر محدثین دہلی کے ہاں خاصی مقبول رہی ہے۔

دسویں صدی میں علامہ جلال الدین سیوطی (۹۱۱ھ) نے قرآن کریم کی محدثین کے انداز میں الدر المنثور کے نام سے ایک سہایت مبسوط تفسیر لکھی۔ علامہ جلال الدین محلی کی تفسیر کو مکمل کیا۔ تفسیر حلالین ہے۔ امام سیوطی نے الاتقان فی علوم القرآن بھی لکھی۔ ایسی کتاب اب تک قرآن پر نہیں لکھی گئی۔ شیخ بدیع الدین

الفزی الدمشقی (۹۸۵ھ) نے نظم میں تفسیر قرآن لکھی۔ اس کی تکمیل پر جامع مسجد دمشق میں ایک بڑی مجلس کا اہتمام کیا گیا۔ مآفتح اللہ کاشانی (۹۸۸ھ) نے تفسیر مسنخ الصادقین لکھی۔ اس کا ایک اختصار خلاصۃ المہنچ کے نام سے کسی دفعہ شائع ہو چکا ہے۔ یہ اشاعتی عقائد کی تفسیریں ہیں۔

گیارہویں صدی میں قاضی نور اللہ شومتری (۱۰۱۹ھ) نے تفسیر بیضاوی کا حاشیہ لکھا ہے شیخ زین الدین شیرازی نے تفسیر مرقطوی فارسی میں لکھی شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۲ھ) نے تعلیق الحادی علی التفسیر البیضاوی لکھی شیخ محمد علی بن محمد علوان (۱۰۵۷ھ) نے ضیاء السبیل الی معالم التنزیل لکھی سید محمد بن حسین الہیمنی (۱۰۶۷ھ) نے منتہی الکلام فی شرح آیات الاحکام لکھی حضرت مولانا عبدالحکیم بریلوی (۱۰۶۷ھ) نے تفسیر بیضاوی کا حاشیہ لکھا۔ مولانا یعقوب بنانی (۱۰۹۰ھ) (یہ الحیز الجاری فی شرح طحطاوی کے مصنف ہیں) نے بھی بیضاوی کا ایک حاشیہ لکھا۔ حافظ عصام الدین (۱۰۹۵ھ) نے بھی بیضاوی کا ایک مفصل حاشیہ تحریر فرمایا۔ شیخ شہاب الدین الخفاجی (۱۰۷۰ھ) نے بیضاوی کا مفصل حاشیہ لکھا۔ لاہور کے شیخ منور الدین (۱۰۱۱ھ) نے الدر المنظوم فی ترتیب الآی و سور القرآن الکیم لکھی۔ تفسیر سحر مراح کا بھی فارسی سے عربی میں ترجمہ کیا۔ مولانا سید محمد رضوی (۱۰۵۴ھ) نے بادشاہ جہانگیر کے حکم سے قرآن کا فارسی میں ترجمہ کیا۔ شیخ نعمت اللہ فیروز پوری نے بھی قرآن کریم کا فارسی ترجمہ کیا۔ اور علامہ معین الدین کاشمیری (۱۰۸۵ھ) نے اور علی بن محمد دمشقی (۱۲۰۰ھ) نے بھی قرآن کریم کے فارسی تراجم لکھے۔

بارہویں صدی میں شیخ جمال الدین ولد رکن الدین (۱۱۲۴ھ) نے تفسیر مدارک، تفسیر بیضاوی اور تفسیر حسینی پر حاشیے لکھے شیخ احمد قلاویون (۱۱۳۰ھ) نے تفسیر اب احمدیہ شیخ اسماعیل حقی (۱۱۳۷ھ) نے تفسیر روح البیان، سید عبد الغنی النابلسی الدمشقی (۱۱۴۳ھ) نے التخریر الحادی فی شرح تفسیر البیضاوی لکھی۔ (دفعۃ الموارث فی الدلالة علی مواضع الحدیث بھی آپ کی تالیف ہے) شیخ محمد ناصر الدین آبادی (۱۱۶۲ھ) نے تفسیر احکام القرآن لکھی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۷۶ھ) نے الفہرۃ الکبیری فی اصول التفسیر اور فتح الرحمن فارسی ترجمہ قرآن کریم لکھا۔ سلیمان بن عمر بن منصور الشافعی (الازہری) (۱۲۰۴ھ) نے تفسیر جلالین کا حاشیہ جمل لکھا۔ شیخ مخدوم عبداللہ سندھی نے تفسیر ہاشمی سندھی زبان میں لکھی۔ بارہویں صدی میں اردو نے بھی ایک زبان کی شکل اختیار کی اور شاہ مراد اللہ انصاری سنبھلی (۱۱۸۴ھ) نے پہلا اردو ترجمہ کیا۔

تفسیر اور اصول تفسیر کے ان مباحث کے بعد اب ان علمائے اعیان اور مفسرین کلام کی خدمات جلیلہ کا نہایت مختصر تعارف دینے کا ارادہ ہے جن کے تفسیری ذخائر کسی نہ کسی بات میں علوم قرآنی کے ہر مخلص طالب علم کے لیے بجا طور پر مفید ہیں۔ ان تفسیروں کے مطالعہ سے تفسیر کا کوئی عالم مستغنی نہیں۔  
 ① وہ تفسیر جن کا مطالعہ ترکیب کلام ادب و عربیت اور نحوی مباحث کے لحاظ سے بہت مفید ہے۔

### ① تفسیر جلالین

علامہ جلال الدین محلی اور علامہ جلال الدین سیوطی نے پندرہ پندرہ پاروں کی یہ تفسیر لکھی ہے۔

### ② انوار التنزیل معروف بہ تفسیر بیضاوی

قاضی ناصر الدین ابوعبد اللہ بن عمر بیضاوی (۷۹۱ھ) معانی اور بیان کے بھی امام ہیں۔

### ③ تفسیر کشاف

جبار اللہ محمود بن عمر زنجشیری (۸۱۵ھ) مفسر کے نظریہ اعتزال کی تردید اس کے حاشیہ نقاش سے ہو جاتی ہے علامہ زنجشیری عربیت اور لغت کے بھی امام ہیں۔

### ④ مدارک التنزیل

علامہ نسفی (۷۰۱ھ) عقائد کے باب میں بڑی معتمد تفسیر ہے۔

### ⑤ المفردات

علامہ راغب اصفہانی (۵۰۲ھ) لغات القرآن پر اس سے بڑھ کر کوئی معتمد اور مستند کتاب نہیں مصنف کی ایک کتاب تفصیل النشأتین بھی ہے۔

## ④ تفسیر ابوالسعود

قرآن کریم کی بخوبی ترکیبات میں بہت ہی مفید ہے۔  
 ② وہ تفاسیر جن کا مطالعہ فقہی مسائل اور استخراج احکام کے سلسلہ میں بہت مفید ہے۔

## ① احکام القرآن

امام ابوبکر احمد بن علی جصاص راوی (۳۷۰ھ) تین جلدوں میں ہے۔ مسائل کے ساتھ دلائل بھی دیئے گئے ہیں۔ حنفیہ کرام میں بہت معتمد ہے۔

## ② احکام القرآن

علامہ ابوبکر بن محمد بن العربی المالکی الاندلسی (۵۷۳ھ) دو جلدوں میں ہے۔ بہت بلند پایہ کتاب ہے۔ ائمہ اربعہ کے مسائل منقول ہیں۔

## ③ تفسیر ات احمدیہ

مولا احمد المعروف بہ ملا حیون استاد عالمگیر تالیف (۱۰۷۵ھ) یہی مفسر اصول کی کتابوں الانوار کے مصنف ہیں۔

## ④ تفسیر منطہری

حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی (۱۲۲۵ھ) اپنے وقت کے امام بہت تھے۔

## ⑤ احکام القرآن

بابہام حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی۔ اسے مولانا ظفر احمد عثمانی، مفتی محمد شفیع صاحب عثمانی، مولانا محمد ادریس کاندھلوی مفتی جمیل احمد تھانوی اور مفتی عبدالشکور ترمذی نے منزل بہ منزل لکھا ہے۔

③ وہ تفاسیر جن کا روایتی پہلو بہت ممتاز ہے ان کے مصنف محدثین کے طرز پر چلتے ہیں۔

### ① تفسیر ابن جریر طبری (۵۲۱۰ھ)

یہ بہت مبسوط اور مفصل تفسیر ہے لغت اور ادبیت پر بھی تحقیقی نظر ہے۔

### ② معالم التنزیل

محی السنۃ حسین بن مسعود لغوی شافعی (۵۱۶ھ) مشہور محدث گذرے ہیں، ان کی یہ تفسیر آٹھ جلدوں میں ابن کثیر کے حاشیہ پر طبع ہے۔

### ③ بحر محیط

ابن الدین ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن حیان اندلسی (۶۵۴ھ) محدثانہ طرز پر چلتے ہوئے غلط روایات کی خوب تردید کرتے ہیں ادیب اور متکلم بھی ہیں۔

### ④ تفسیر جامع الاحکام القرآن للقرطبی (۶۷۱ھ)

### ⑤ تفسیر ابن کثیر

حافظ عماد الدین ابن کثیر دمشق (۷۷۴ھ) اسی مصنف نے البدایہ والنہایہ تاریخ کی مشہور ترین کتاب بھی لکھی ہے۔

### ⑥ تفسیر منطہری

قاضی ثناء اللہ محدث پانی پتی روایت و درایت کا جامع اترا ج ہیں۔ (۱۲۲۵ھ)

### ⑦ تفسیر فتح القدیر (قاضی شوکانی) (۱۲۵۰ھ)

ان تفاسیر کی حدیثی روایات معتد میں تاہم مسائل مختلف فیہ میں جرح و تعدیل اور اصل کتابوں کی طرف لوٹنا چاہیے۔

(۴) وہ تفاسیر جو ایک موضوع پر نہیں کئی کئی موضوعات پر حاوی ہیں اور جامع ضخیم تفسیری ذخائر پر مشتمل ہیں۔

① تفسیر ابن جریر

② تفسیر بحر محیط

③ تفسیر کبیر امام فخر الدین رازی (۵۲۶ھ)

④ تفسیر قرطبی (الجامع لاحکام القرآن)

⑤ روح المعانی علامہ شہاب الدین محمود آلوسی (۱۲۹۱ھ) کی بے نظیر تفسیر ادبی روایتی فقہی اور اور حکامی ہر اعتبار سے ایک عظیم جامع تفسیری ذخیرہ ہے۔

## ⑤ اُردو تفاسیر

① تفسیر موضح القرآن

حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی کی یہ عظیم قرآنی خدمت مابعد کی تمام اُردو تفسیروں کی اصل ہے اپنے اشعار اور گہرائی میں اپنی مثال آپ ہے۔ ۱۳۳۰ھ

② تفسیر مواہب القرآن

حضرت مولانا امیر علی صاحب جنہوں نے ہدایہ اور فتاویٰ عالمگیری کے ترجمے کیے ہیں۔ اُن کی تالیف ہے۔ زیادہ تر ابن جریر اور ابن کثیر کے تراجم پر مشتمل ہے۔ ۱۳۳۷ھ

③ تفسیر فتح المنان

یہ تفسیر حقانی کے نام سے معروف ہے آٹھ جلدوں میں ہے مذاہب باطلہ خاص طور پر آریوں اور عیسائیوں کے عقائد و افکار کا تجزیہ کیا ہے۔ اس کے مصنف حضرت علامہ ابو عبد الحق دہلویؒ ہیں جو اپنے زمانہ کے مشہور محقق ہیں۔ ۱۳۳۵ھ

④ تفسیر الاکیر لانہم قاضی احتشام الدین مراد آبادی (۱۳۱۳ھ) نو جلدوں میں لکھی۔

ہندوستان میں تیرہویں صدی میں اردو ایک باقاعدہ زبان بن چکی تھی اس میں متعدد تراجم قرآن اور کیے گئے تاجم علوم کے لیے ابھی تک عربی اور فارسی ہی تھی حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی (۱۲۲۵ھ) نے عربی میں تفسیر مظہری لکھی اور حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (۱۲۳۹ھ) نے تفسیر فتح العزیز فارسی میں لکھی۔ فخر کہ اس تفسیر کا بہت سلسلہ اس وقت کے سیاسی انقلاب میں ضائع ہو گیا۔ شیخ محمد بن عبد الوہاب (۱۲۰۶ھ) نے بھی ایک تفسیر لکھی اور حکیم شریف الدین خاں دہلوی (۱۲۷۲ھ) نے بھی فارسی میں تفسیر قرآن لکھی علامہ احمد بن محمد الصادق المالکی (۱۲۴۱ھ) نے تفسیر جلالین کا ایک حاشیہ لکھا۔ قاضی محمد علی شادکانی زیدی (۱۲۵۰ھ) کی تفسیر فتح القدیر بھی اسی دور کی تالیف ہے۔ پھر اسی صدی میں علامہ ابوالثناء شہاب الدین محمود آلوسی (۱۲۷۰ھ) کی تفسیر روح المعانی لکھی گئی جو عالمی سطح پر علم تفسیر کا ایک شاہکار ہے جس کی سطح پر علوم کے سارے چشمے اچھل رہے ہیں۔ محمد تقی کرمانی المتقرب مظفر علی شاہ (۱۲۱۵ھ) نے بحر الاسرار فارسی میں لکھی۔

نواب صدیق حسن (۱۳۰۷ھ) نے تفسیر فتح البیان لکھی جو مصر سے دس جلدوں میں شائع ہوئی ہے۔ مولوی محمد حسن بن کریمت علی سروہوی (۱۳۲۳ھ) نے فارسی میں تفسیر معالم الاسرار لکھی سید قطب شہید (۱۳۸۵ھ) نے فی ظلال القرآن عربی میں لکھی۔ محمد امین بن مختار اشتیقلی (۱۳۹۳ھ) نے انوار البیان دس جلدوں میں لکھی۔ شیخ طنطاوی جوہری (۱۳۵۸ھ) کی تفسیر جواہر القرآن۔ شیخ محمد مصطفیٰ المراحی (۱۳۶۶ھ) کی تفسیر مراخی اور مفتی محمد عبدہ کی تفسیر المنار (جو صرف بارہ پاروں کی ہے) بھی اہم تفسیریں ہیں تیرہویں اور چودھویں صدی میں ہندوستان میں تفسیر پر جو کام ہوا وہ زیادہ اردو میں ہے تفسیر کے طلبہ کے لیے ہم یہاں بعض تفسیروں کے نام لکھے دیتے ہیں تا ضرورت کے وقت وہ انہیں دیکھ سکیں۔

## تیرہویں صدی میں اردو میں تفسیر قرآن کی محنت

- ① شاہ عبدالقادر محدث دہلوی (۱۳۳۰ھ) نے تفسیر موضح القرآن لکھی اور قرآن کریم کا ہجامہ اردو ترجمہ کیا۔
- ② شاہ رفیع الدین (۱۳۴۲ھ) نے قرآن کریم کا لفظی ترجمہ کیا اور الفاظ کی پوری رعایت کی ہے۔

- (۲) قاضی سید نور الحق (۱۲۲۳ھ) نے نواب فیض اللہ خاں کی فرمائش پر ترجمہ کیا اور تفسیر لکھی۔  
 (۴) شاہ رؤف احمد رامپوری (۱۲۵۳ھ) خلیفہ شاہ غلام علی نے تفسیر روانی لکھی۔

- (۵) سید ظہیر الدین بگرامی (۱۲۹۰ھ) نے قرآن کریم پر ایک تفسیری حاشیہ لکھا۔  
 (۶) نواب قطب الدین (۱۲۸۹ھ) صاحب مظاہر حق نے اردو میں جامع التفسیر چار جلدوں میں لکھی یہ بمبئی کے حیدری پریس سے شائع ہوئی۔  
 (۷) مولانا کرامت علی جوہر پوری (۱۲۹۰ھ) کے اردو ترجمے کا نام کوکب بدایہ ہے۔  
 (۸) سید علی مجتہد بن سید دلدار علی (۱۲۹۰ھ) نے توضیح مجید فی تنقیح کلام اللہ لکھی۔  
 (۹) سید عمار علی رئیس سوئی پت (۱۳۰۳ھ) نے تفسیر عمدۃ البیان لکھی۔  
 (۱۰) نواب صدیق حسن خاں (۱۳۰۷ھ) نے ترجمان القرآن بطائف البیان چار جلدوں میں لکھی۔

### چودھویں صدی میں اردو میں تفسیر قرآن کی محنت

- (۱) مولانا عبدالرحیم (۱۳۱۱ھ) نے اعظم التفسیر سات جلدوں میں لکھی۔  
 (۲) مولانا فیروز دین ڈسکوی (۱۳۱۲ھ) ترجمہ اور حواشی ۲۲۲ صفحات میں لکھے۔  
 (۳) ڈاکٹر عبدالکیم بیالوی نے ۱۳۱۸ھ میں تفسیر القرآن بالقرآن لکھی۔  
 (۴) مولانا فتح محمد جالندھری نے اپنے ترجمہ قرآن پر تفسیر نو بہاریت لکھی۔  
 (۵) تفسیر وحیدی مع ترجمہ ۱۳۲۳ھ میں لکھی گئی۔  
 (۶) مولوی حمید الدین میر بھٹی (۱۳۳۱ھ) نے حدیث التفسیر ۶۷۲ صفحات میں لکھی۔  
 (۷) مولوی عبدالمتقدر بدایونی (۱۳۳۱ھ) نے تفسیری حاشیہ مگرہ کے انوری پریس سے شائع کیا ہے۔ مولف نے ترجمہ مولوی عبدالقادر کالیا ہے۔  
 (۸) تفسیر فتح المنان المعروف بتفسیر حقانی، از مولانا ابومحمد عبدالحق دہلوی (۱۳۳۵ھ)  
 (۹) تفسیر بیان القرآن



حضرت مولانا اسٹیف علی محمادیؒ کی عظیم دینی خدمت بارہا زیر طبع سے آراستہ ہو چکی ہے تحقیق جامعیت اور قرآن کی ترجمانی میں اپنی مثال آپ ہے تفسیری تفصیلات سے بچتے ہوئے نفس قرآن کا بیان مصنف کا موضوع و مقصد ہے۔ اور بیان القرآن میں اس کا نام ہے۔ (مرحوم ۱۳۲۲ھ)

(۱۵) تفسیر فرائد القرآن علامہ شبیر احمد عثمانیؒ

شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسنؒ کے ترجمہ قرآن پر نہایت تحقیقی اور فاضلانہ حاشیہ ہے جس میں مصنف نے سمندر وں کو کوزے میں بند کر دیا ہے۔

(۱۱) تفسیر معارف القرآن

حضرت مولانا علامہ محمد ادریس کاندھلویؒ شیخ الحدیث و التفسیر جامعہ اشرفیہ لاہور۔ اس کی پانچ جلدیں سورت تک مصنف علامہ کے قلم حقیقت رقم سے ہیں۔ آپ کے صاحبزادے مولانا محمد مالک نے مکمل کی ہے۔

(۱۲) تفسیر معارف القرآن ۱۳۹۹ھ

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی عثمانیؒ آٹھ ضخیم جلدوں میں ہے۔ بارہا پھپھکی ہے

(۱۳) تفسیر ماجدی

مولانا عبدالمجید دیرا آدمیؒ کا یہ حاشیہ قرآن بہت سی تحقیقات مفیدہ پر مشتمل ہے مغربی مصنفین کے حوالات اور یورپین معترضین کے جوابات اس تفسیر کے امتیازی ابواب ہیں۔ ۱۳۹۸ھ

(۱۴) تفسیر ثنائی

حضرت مولانا ثناء اللہ مرحوم کی یہ تفسیر سات جلدوں پر مشتمل ہے اہریوں اور عیسائیوں کے مقابلے میں بہت سی مفید بحثیں اس میں ملتی ہیں مصنف اہل حدیث (یا اصطلاح جدید) مسلک کے ہیں

(۱۵) تفسیر ترجمان القرآن

مولانا ابوالکلام آزادؒ ادبی اور تاریخی پہلو میں بہت ممتاز ہے اور فکر و شعور کو بیدار کرتی ہے

بعض مقامات جمہور علماء کے نزدیک محل کلام ہیں۔ ۱۳۷۷ھ

(۱۶) تفسیر مواہب الرحمن۔ مولانا محمد امیر علی

اردو میں یہ سب سے بڑا تفسیری ذخیرہ ہے۔

یہ تفسیر بھی اسی دور کی ہیں۔

① تفسیر القرآن سرسید احمد خاں

سورۃ بنی اسرائیل تک چھ جلدیں شائع ہیں۔ یہ تفسیر مکمل نہ ہوئی تھی کہ مصنف کا انتقال ہو گیا۔ مولانا حالی اس تفسیر کی تعریف کرنے کے باوجود لکھتے ہیں کہ ”سرسید نے اس تفسیر میں جا بجا غلطوکاریں کھائی ہیں“ (حیات جاوید صفحہ اول ص ۱۸۸۱۸۹)۔

② تفسیر سرمدی مولوی سرمد شاہ (قادیانی) طبع ۱۹۱۲ء

③ ترجمہ عبداللہ سبک الدوی مع تفسیری نوٹ طبع ۱۳۲۶ھ سسٹیم پریس لاہور

④ تفسیر بیان الناس از نواح احمد الدین مرتضی سات جلدوں میں ہے۔

⑤ سید شریف حسین حیدری ترجمہ و تفسیر امامیہ کتب خانہ ممبئی

⑥ عام فہم تفسیر قرآن خواجہ حسن نظامی ۱۹۵۳ء میں شائع ہوا۔

⑦ تفسیر بیان القرآن مولوی محمد علی لاہوری پیر مرزا غلام احمد قادیانی

⑧ تفسیر صغیر و ترجمہ قرآن مرزا بشیر الدین محمود قادیانی

⑨ تفسیر معارف القرآن غلام احمد پرویز

یہاں تک ہم نے بلا امتیاز ممکن ان ”تالیفات“ کا ذکر کیا ہے جو عراق، پاکستان یا تفسیر کی صورت میں مختلف الحزبوں لوگوں نے لکھیں۔ نامناسب نہ ہو گا کہ ہم یہاں شیعہ تفاسیر کا علیحدہ بھی ذکر کریں تاکہ شیعہ طلبہ اپنا مسک معلوم کرنے میں کسی پریشانی کا شکار نہ ہوں۔ ہم پہلے ان کی ان تفاسیر کا ذکر کریں گے جو عربی یا فارسی میں ہیں۔ انزال بعد ان کی اردو تفاسیر کا بھی کچھ ذکر کیا جائے گا۔

- ① تفسیر امام حسن عسکری  
مقتضب آیات پر مختصر تفسیری کلام ہے۔ اہل سنت اسے حضرت امام کی تصنیف تسلیم نہیں کرتے  
یہ تفسیر تفسیر قمی کے حاشیہ پر شائع ہوئی ہے۔
- ② تفسیر علامہ ذرات کوئی  
ذرات علامہ قمی کے دو واسطوں سے استاد ہیں تفسیر ذرات قدیمی تفسیر ہے۔
- ③ تفسیر علامہ علی بن ابراہیم قمی  
مصنف علامہ کلینی کے اساتذہ کے طبقہ میں شمار ہوتے ہیں۔
- ④ تفسیر مجمع البیان  
علامہ ابوعلی طبرسی چھٹی صدی کے مقتدر عالم ہیں یہ تفسیر دس جلدوں میں ہے۔
- ⑤ تفسیر منہج الصادقین  
اس مبسوط تفسیر کا اختصار خلاصۃ المنہج کے نام سے قرآنی حاشیہ کی صورت میں بھی چھپا ہے۔
- ⑥ تفسیر صافی  
گیارہویں صدی کے مقتدر عالم ملا فیض کاشانی (۱۱۱۲ھ) کی تالیف ہے۔
- ⑦ تفسیر نور الثقلین  
عراق اور ایران میں بڑے اعتماد کی نظر سے دیکھی جاتی ہے احادیث کا بڑا ذخیرہ ہے۔
- ⑧ تفسیر لوامع التنزیل  
یہ ضخیم تفسیر فارسی میں ہے ہندوستان اور پاکستان میں رائج ہے۔
- ⑨ شریف رضی (۷۴۰ھ) کی تفسیر حقائق التاویل
- ⑩ ابومسلم محمد بن علی بن ابی جعفر الطوسی (۴۶۰ھ) کی تفسیر تبیان
- ⑪ بکر فضل (۶۴۰ھ) صاحب لطائف التفسیر فارسی میں ہے۔
- ⑫ تفسیر عباسی سردار محمد عباس خاں کابلی (۱۳۳۳ھ) فارسی میں ہے۔

## شیعہ اُردو تفاسیر

① تفسیر عمدۃ البیان

علامہ سید عمار علی کی یہ اُردو تفسیر سب سے پندرہ پندرہ پاروں کی دو جلدوں میں شائع ہوئی تھی اب یہ پھر دس دس پاروں کی تین جلدوں میں شائع ہوئی ہے۔

② تفسیر الما مقبول دہلوی

قرآن کے حاشیہ پر الما مقبول دہلوی نے قرآن کے متعلق شیعہ نقطہ نظر کو بہت نمایاں کیا ہے۔ اس سے شیعہ سنی اختلافات بہت بڑھے ہیں۔ اس کا تفسیر بھی ایک مبسوط کتاب ہے اسے خلاف قانون قرار دیا گیا ہوا ہے۔

## قرآن پاک کے فارسی تراجم و تفاسیر

① تفسیر ابن جریر (۷۴۱۰ھ) کا منصور بن نوح سامانی (۷۴۵۰ھ) نے علماء کی ایک جماعت سے اس کا فارسی میں ترجمہ کرایا۔

② ناصر خسرو (۷۴۸۱ھ) نے قرآن کریم کی ایک مستقل فارسی تفسیر لکھی۔

③ شیخ ظہیر الدین نیشاپوری (۷۵۷۰ھ) نے البصار کے نام سے فارسی میں ایک تفسیر لکھی۔

④ قاضی شہاب الدین دولت آبادی (۸۴۰۰ھ) بحر مواج فارسی میں دو جلدوں میں لکھی۔

⑤ شیخ ملاؤ الدین علی بن محمد شاہرودی (۸۷۵۰ھ) نے سلطان روم کے حکم سے فارسی میں تفسیر لکھی۔

⑥ طاسین بن علی الکاشفی (۹۰۶ھ) نے تفسیر حسینی لکھی۔ یہ تفسیر ہندوستان میں بھی کافی

مقبول رہی ہے۔

⑦ مولانا سید محمد رضوی (۱۰۵۴ھ) نے بادشاہ جہانگیر کے حکم سے قرآن کا فارسی ترجمہ کیا۔

اور تفسیری نوٹ لکھے۔

⑧ شیخ نعمت اللہ فروز پوری (۱۰۷۲ھ) نے فارسی میں ترجمہ قرآن کیا اور علامہ معین الدین کشمیری

(۱۰۸۵ھ) نے اس پر تفسیر لکھی۔

- ⑨ شیخ محمد بن جعفر طبرانی (۱۱۱۱ھ) نے ائمہ اہلبیت کی روایت سے قرآن کی ایک فارسی تفسیر لکھی۔
- ⑩ شیخ عبدالواحد بن کمال الدین (۱۲۰۰ھ) نے بھی فارسی میں ایک تفسیر لکھی۔
- ⑪ علی بن دمشق (۱۲۰۰ھ) نے فارسی میں ترجمہ کیا اور منعم خان (۱۲۰۱ھ) نے اس پر تفسیر لکھی۔
- ⑫ ملا محمد سعید (۱۲۰۸ھ) نے بھی قرآن پاک کا فارسی ترجمہ کیا اور مرغینوں کے لیے اس کا نام معانیج البرکات رکھا۔
- ⑬ مولانا محمد تقی کرمانی الملقب منظر علی شاہ (۱۲۱۵ھ) نے فارسی میں تفسیر لکھی۔
- ⑭ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (۱۲۳۹ھ) نے تفسیر فتح العزیز فارسی میں لکھی۔ افسوس کہ اس کا بہت سا حصہ وقت کے سیاسی انقلابات میں ضائع ہو گیا۔
- ⑮ مولانا محمد سعید مدرسی (۱۲۴۲ھ) نے چار جلدوں میں فارسی میں تفسیر لکھی۔
- ⑯ مولانا محمد حسن بن کرامت علی امر دہی (۱۳۲۳ھ) نے معالم الاسرار کے نام سے فارسی میں ایک تفسیر لکھی۔
- ⑰ تفسیر نور الشملین چھ جلدوں میں ایران سے شائع ہوئی ہے۔
- ⑱ تفسیر لوامع التنزیل ضمیمہ فارسی تفسیر ہے۔
- ⑲ حکومت افغانستان کے حکم سے شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی کی اردو تفسیر کا فارسی میں ترجمہ کیا گیا۔ یہ فارسی تفسیر تین جلدوں میں حکومت کے انتظام سے شائع کی گئی ہے۔
- ⑳ تفسیر زاہدی
- مصنف پانچویں صدی کے ہیں۔ ابھی تک یہ تفسیر چھپ نہیں پائی۔ کراچی میں جامعہ اہل العلوم میں اس کا ایک قلمی نسخہ موجود ہے۔

# قرآن کریم کے منظوم تراجم و تفاسیر

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد ،

نظم اظہار خیال کا ایک دلاویز پیرایہ بیان ہے اس میں صرف خیالات نہیں واقعات نہیں جذبات بھی بولتے ہیں مسلمانوں نے قرآن کریم سے صرف عقائد و نظریات اور احکام و واقعات تک واسطہ نہیں رکھا قرآن کریم کو اپنے جذبات میں بھی جگہ دی ہے اور عقائد و عملیات کا سارا اپنے احساسات لطیفہ پر بھی رکھا ہے مسلمانوں کا یہ جذبہ جب عروج کو پہنچتا ہے تو مومن نماز میں محسوس کرنے لگتا ہے کہ گویا وہ خدا کو دیکھ رہا ہے اور یہ نہ ہو تو اس کا کم از کم یہ درجہ ضرور ہوتا ہے کہ خدا سے غمگین رہا ہے یہ بھی نہ ہو تو مسلمان کے اسلام میں کیا حس رہا۔ اسی جذبہ احسان سے اسلام کا نور آتا ہے اور اسے ہی احسان کہتے ہیں۔

تاریخیں مومنین کے ان جذبات کی تصویر کبھی یوں بھی دکھائی دی کہ مسلمانوں نے تاریخ کے مختلف موزوں پر قرآن کریم کو منظوم ترجمہ و تفسیر میں اتارا ہے۔ آج کی اس مجلس میں ہم ایسے چند نظم نگاروں کا تذکرہ کرتے ہیں جو قرآن کریم کو اس بند باقی انداز سے دل سے لگائے ہوئے تھے یہ حضرت حقیقت میں قرآن کو دل دیئے ہوئے تھے۔

ع خدا رحمت کند ایں عاشقان پاک طینت را

① مصرعہ دہائیوں سے اسلامی علوم کا گہوارہ چلا آ رہا ہے اس میں ساتویں صدی میں ایک شافعی المذہب عالم شیخ عبدالعزیز بن احمد الدمیری (۷۹۴ھ) نے ساڑھے تین ہزار اشعار میں قرآن کریم کی تفسیر لکھی یہ تفسیر استنبول سے ۱۲۰۰ھ میں شائع ہوئی۔

② پھر اگلی صدی میں فن قرأت کے مشہور امام علامہ برہان الدین ابراہیم بن عمر الجعفی (۷۷۴ھ) نے قرآن کریم کی ترتیب نزول کو ایک طویل قبیہ میں قلم بند کیا ہے اس کا نام ”تقریب المامول فی ترتیب النزول“ ہے۔ اس کے بعض منتخب اشعار تفسیر لقمان میں بھی ملتے ہیں۔

③ پھر اگلی صدی میں علامہ ناصر الدین قمراس (۸۸۲ھ) نے فتح الرحمن فی تفسیر القرآن منظوم لکھی

(۴) پھر اٹلی صدی میں شیخ بدرالدین محمد بن رضی الدین الغزی دمشقی (۹۸۵ھ) نے ایک منظوم تفسیر لکھی۔ اس کی تکمیل پر جامع مسجد اموی (دمشق) میں ایک بڑی مجلس تنقید کا اہتمام کیا گیا اور اس میں مصنف مرحوم کی بہت زیادہ قدر افزائی کی گئی۔

آئیے اب ہم آپ کو گیارہویں صدی میں لے چلیں :-

(۵) شاہ غلام مرتضیٰ بن شاہ محمد تیمور الہ آبادی نے (۱۱۹۴ھ) میں پورے قرآن کا فارسی ترجمہ کیا۔

(۶) پھر ممدوی علی اللہ بن مفتی سید احمد علی الحسینی (۱۲۲۹ھ) نے فارسی نظم میں قرآن کریم کی تفسیر لکھی۔

(۷) قاضی عبدالسلام بدایونی (۱۲۵۷ھ) نے دو لاکھ اشعار میں اردو نظم میں تفسیر لکھی۔

(۸) ڈاکٹر عبداللہ النجفی و التھم سٹوڈنٹن منظوم ترجمہ قرآن (اردو میں) روزنامہ جنگ لندن میں ہفتہ وار شائع ہو رہا ہے۔

(۹) ابو زرہ نے البیہ فی غریب القرآن نظم کی۔ یہ البوہیان اندلسی کی کتاب تحائف الاریب بمافی القرآن من الغریب کا پیرایہ نظم ہے اہل علم میں اس کی بہت قدر دانی رہی ہے۔

### علاقائی زبانوں میں تفسیر قرآن

(۱۰) حافظ محمد بارک اللہ لکھوی نے (۱۳۱۱ھ) نے تفسیر محمدی پنجابی نظم میں سات جلدوں میں لکھی۔

(۱۱) حافظ محمد ادریس خاں (۱۳۵۸ھ) نے پشتو میں تفسیر کشف لکھی۔

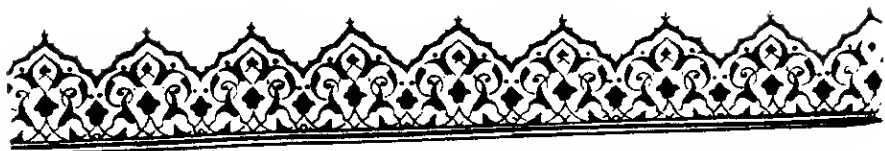
(۱۲) حضرت مولانا تاج محمد امروٹی (۱۳۴۸ھ) نے قرآن مجید کو سندھی میں ترجمہ کیا۔

(۱۳) تفسیر منظر ہی کا بنگلہ میں ترجمہ کیا گیا ہے۔

ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خسارا

## علاج بالقرآن

ڈاکٹر علامہ خالد محمود ڈائریکٹر اسلامک کیڈمی مانچسٹر







الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى - اما بعد

یہ صحیح ہے کہ کتابیں علم کا خزانہ ہوتی ہیں اور انکا مقصد انسان کی علمی رہنمائی ہوتا ہے - قرآن کریم بھی بطور ایک کتب کے اپنا ایک مقصد فرمکتی ہے یہ اللہ کی کتب ہے اور اس سے ڈر رکھنے والوں کیلئے ایک راہ عمل ہے - قرآن کریم میں اسکا تعارف ہدی للمتقین الذین یومنون بالغیب سے کرایا گیا ہے لیکن اس سے بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ قرآن پاک عجیب شون اعجاز کا حامل ہے - اسکا معجزہ ہونا صرف اسی جت سے نہیں کہ کوئی انسان ایسی کتب نہیں لکھ سکتا بلکہ اسکے اعجاز کی اور بھی متعدد وجوہ ہیں -

(۱) اسکی ابدی حفاظت موعود ہے اور اسکی یہ شون اب تک اپنے اور ہر غیر کے سامنے ہے

(۲) اس سے دلوں پر سکون اترتا ہے اور یہ اسکی علمی رہنمائی کی علاوہ اسکی شون ہے اسے جتنی دفعہ پڑھا جائے طبیعت آکٹاتی نہیں ہر بار یہ ایک تازہ کلام معلوم ہوتا ہے (۳) اسکے کلمات صرف اسکے مطالب میں نہیں اسکے قوالب بھی اپنے میں وہ شون رکھتے ہیں کہ اسکا ہمزہ سے ہمزہ ترجمہ اس شون کا تمحل نہیں ہو سکتا اسی لئے اسکے ترجمہ کو ترجمہ قرآن کہتے ہیں قرآن نہیں کہتے - قرآن وہی ہے جو عربی مبین میں ہے کسی کو اسکا ترجمہ آئے یا نہ آئے وہ عربوت میں سے عربی میں ہی پڑھے گا اور اسی راہ سے اسکی اللہ کی حضور حاضری ہوگی

اس میں ایک ایسا خفی علم بھی ہے جو اسکے الفاظ میں نہایت باریک پیرائے میں لپٹا ہے - چونکہ یہ خدائی کلام ہے بندہ جب اسے اس جت سے پڑھتا ہے تو اسکے الفاظ خدائی کلام کی صورت میں اثر دکھاتے ہیں - خدائی کلام سے تسخیر اور تاثیر کینیتیں ظاہر ہوتی ہے - دونوں خدائی فعل ہیں جو پڑھنے والے کی زبان سے متصل صلور ہوتے ہیں اور

اپنا اثر دکھاتے ہیں - مندرجہ ذیل صورت عمل سامنے رکھئے اور یقین کیجئے کہ علم کتب کی وسعتیں احاطہ انسانی میں نہیں آسکتیں

زمین سمٹی ہے یا زمانہ سمٹتا ہے ؟

حضرت سلیمان علیہ السلام نے چاہا کہ ملکہ سبا کا تخت آٹھ گنا انکے سامنے آجائے ایسا جمعی ہو سکتا تھا کہ یا زمین سمٹ جائے اور وہ تخت بالکل قریب آجائے اور یہاں کے لوگ اسے اٹھا کر حضرت سلیمان کے سامنے رکھ دیں - اور یا زمانہ سمٹ جائے کہ وہاں سے تخت آنے میں گو کئی ملہ لگ جائیں لیکن اس دوران زمین کی حرکت کو روک لیا جائے - ظاہر ہے کہ نہ زمین سمٹی ہے نہ نہاں - ہم دیکھتے ہیں کہ وہ تخت آنکھ جھپکنے میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے تھا - وہ تخت کیسے آیا ؟ یہ ایک ایسا مخفی علم ہے جو نہ ملہ پرستوں کے پاس ہے نہ خاندانوں کے پاس اور نہ قانون دانوں کے یہاں اسکی رسائی ہے - یہ علم کتب کا کوئی ایسا پیرایہ ہے جس کے پڑھنے ہی اللہ تعالیٰ اپنا حکم صادر کرتا ہے اور جس کی شن کن کسر پل بھر میں جمل بدلتا ہے اسکے کلام کی تاثیر سے تخت بقیس سلیمان کے پاس آجاتا ہے یہ جو ہوا خدائی فعل سے ہوا اور اسکا فعل خود اسکے کلام کا اثر تھا

قرآن علم کتب کے ساتھ اس قسم کے اور تصرفات کی بھی تصدیق کرتا ہے اور مسلمانوں کیلئے ضروری ہے کہ وہ علم کتب کی ان تاثیرات پر یقین رکھیں - جن تو ایسے کام خدا کی دی ہوئی قوت سے بذریعہ پرواز بھی کر سکتے ہیں لیکن انسان جو علم کتب پاجائے لوگوں کو وہ خدا کی قدرت سامنے دکھاتا ہے - قرآن میں ہے

قال عفريت من الجن انا اتيك به قبل ان تقوم من مقامك واني عليه لقوى عزيز (پ ۱۹ النمل ۳۹)

(ترجمہ) جنوں میں سے ایک دیو کہنے لگا میں وہ لائے دیتا ہوں تجھے پشعرا اسکے کہ تو اپنے مقام سے اٹھے اور میں بیشک ہوں اس پر زور آور اور المانتدار

قال الذی عنده علم من الکتاب انا اتیک به قبل ان یرتد الیک طرفک

فلما راه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربی (آیت مبر ۴۰)  
 (ترجمہ) وہ شخص بولا جس کے پاس کتب کا ایک علم تھا میں وہ لائے دیتا ہوں تجھے پشتر  
 اسکے کہ پھر آئے تمہاری طرف تمہاری آنکھ پھر جب دیکھا اسکو دھرا ہوا اس کے پاس  
 تو کہا یہ میرے رب کا فضل ہے میرے چاہنے کو کہ میں شکر کرتا ہوں یا ناشکری

### قرآن کا اثر شفاء

علم من الکتاب کے اس اثر کے ساتھ قرآن کے اثر شفاء پر بھی غور فرمائیں۔ قرآن  
 بیشک کتاب ہدایت ہے اللہ سے ڈرنے والوں کیلئے اور یہ ایک علمی رہنمائی ہے۔  
 لیکن اسکے ساتھ ساتھ یہ رحمت بھی ہے اور اس میں شفاء بھی ہے اور شفا کی بھی  
 روحانی بیماریوں سے تخصیص نہیں۔ قرآن کریم اسے جامع پیرائے میں شفاء کہتا ہے اور  
 یہ ہر پیمانہ شفاء (روحانی ہو یا جسمانی) کا اعلان ہے

وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمه للمؤمنین ولا یزید الظالمین الا  
 خسارا (پ ۱۵ بنی اسرائیل)

(ترجمہ) اور ہم اتارتے ہیں قرآن میں جس سے روگ (بیماری) دفع ہوں اور وہ رحمت  
 ہے مومنین کیلئے اور گناہگاروں کو تو اس سے نقصان ہی بڑھتا ہے  
 شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں

دلوں سے عقائد باطلہ اخلاق ذمہ اور شکوک و شبہات کے روگ مٹ کر صحت باطنی حاصل  
 ہوتی ہے بلکہ بسا اوقات اسکی مبارک تاثیر سے بدنی صحت بھی حاصل کی جاتی ہے جیسا کہ  
 روح المعانی اور زاو العلو وغیرہ میں اسکا فلسفہ اور تجربہ بیان کیا گیا ہے (فوائد القرآن ص ۳۷۶)

### بشارت شفاء سے صحابہ نے کیا سمجھا؟

صحابہ کرام نے قرآن کریم کی اس شفاء کی بشارت سے کیا سمجھا؟ حضرت ابوسعید

الحدیث کے سامنے سناپ کے ڈسنے کا ایک کیس آیا آپ نے سورہ فاتحہ پڑھ کر اس پر پھونکی اسے صحت ہو گئی بعد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ واقعہ لایا گیا آپ نے بھی اسکی تصویب فرمائی (دیکھئے صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۳۹) نیز صحابہ کرام سناپ بچھو یا اس طرح کے جانور کے کاٹنے ہوئے شخص پر اسی طرح بھونوں اور مرگی دالے پر یہ سورت پڑھ کر دم کرتے تھے تو مریض تندرست ہو جاتا تھا (تفسیر حقلی ج ۲ ص ۵۲)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام قرآن کو بدنی اعتبار سے بھی ایک نسخہ شفاء سمجھتے تھے اور قرآن پاک سے بھی علم کتب کی ایک نہایت دور رس فنی تاثیر کا پتہ چلتا ہے

حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کو شدید قسم کا سر درد تھا آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے آپ نے فرمایا

امسحہ بيمينك سبع مرات وقل اعوذ بعهزة الله وقل رته من شر ما لجد )  
مسند امام احمد ج ۱ ص ۱۷۷ (باب)

(ترجمہ) اپنا دایاں ہاتھ اپنے سر پر سات دفعہ پھیر اور یہ کلمات پڑھ۔۔۔ میں نے پڑھے اور اللہ نے میرا درد دور کر دیا آپ کہتے ہیں کہ پھر میں ہمیشہ اپنے گھردالوں کو اور دوسروں کو اسکا سبق دیتا رہا ہوں

حافظ ابن قیم رحمہ اللہ سے بھی سن لیجئے۔ فرماتے ہیں کہ

مکہ مکرمہ میں رہائش کے دوران مجھ پر ایک ایسا وقت بھی آیا کہ میں بیمار ہو گیا اور طبیب و علاج کچھ میسر نہ آیا چنانچہ آب زمزم پر سورہ فاتحہ دم کر کے اس سے علاج کیا کرتا اور بار بار اس پر (سورہ فاتحہ) پڑھتا پھر اسے پی لیتا مجھے اس سے شفاء کامل نصیب ہوئی اسکے بعد تو میں زیادہ تر امراض میں اسی سے علاج کرنے لگا اور خوب فائدہ حاصل کیا (زاد العاد ج ۳ ص ۳۲۳ اردو)

اسکا یہ مطلب نہیں کہ اسلام میں دوسرے طرق علاج سے صرف نظر کی تعلیم دی گئی ہے۔ ایسا نہیں ہے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کئی دفعہ مختلف امراض کیلئے مختلف نسخے تجویز فرمائے۔ بعض ایم بی بی ایس (M.B.B.S) ڈاکٹروں نے بھی

طب نبوی کے ان نسخوں سے فائدہ پانے کی شہادت دی ہے۔ ہم اس وقت صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ جس طرح علاج کے کئی طریقے ہیں۔ ایلو پیتھی۔ یوٹنی۔ ویدک۔ ہومیو پیتھی۔ سویوں کے ذریعہ چینی علاج۔ اسی طرح علاج بالقرآن بھی ایک روحانی طریق علاج ہے جسے محلہ کرام نے مختلف مواقع پر اختیار فرمایا اور پھر سب لوگوں نے اسکی جلی تاثیر دیکھی۔ اسکا عمل بیشک خفی ہے کہ قرآن کریم کی آیات یا برکت کے طاقت کس مخفی پیرائے میں اپنا عمل کرتے ہیں لیکن اسکی تاثیر جلی ہے اور ہم نے کئی دفعہ دیکھا ہے کہ بعض غیر مسلم بھی مسلمانوں کی طرف علاج بالقرآن کیلئے رجوع کرتے ہیں

### خلوند بیوی میں تفریق پیدا کرنے کا سفلی عمل

قرآن کریم نے ایک ایسے سفلی عمل کی بھی خبر دی ہے جس کے ذریعہ بد طینت لوگ ”سرے لوگوں کو نقصان پہنچاتے ہیں قرآن نے جلو کے اس عمل کو کفر ٹھہرایا ہے۔ اب اس کا رخنہ اسباب میں ایسے علم کو بھی ایک راہ ملی ہوئی ہے جس کے ذریعہ بدکار لوگ خلوند اور بیوی میں تفریق پیدا کر سکیں تو نیک انسانوں کے پاس بھی تو کوئی ایسا نوری علم ہونا چاہئے جس کے ذریعہ وہ انسانوں میں شفا اور رحمت کے پھریرے پھرا سکیں۔ نیک مسلمانوں کے پاس ایسا روحانی عمل علاج بالقرآن ہے جس سے نورانیت پھیلتی ہے اور سفلی عمل کے اندھیرے جھٹ جاتے ہیں

حضرت امام محمد روایت کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت ابو بکر صدیقؓ ام المومنین حضرت عائشہؓ کے پاس آئے آپ بیمار تھیں اور ایک یہودی عورت آپ کو دم کر رہی تھی آپ نے فرمایا

فقال لرقیہا بکتاب اللہ قال محمد وبہذا ناخذ لابیاس بالرقی بماکان فی  
۱۔ قرآن وماکان من ذکر اللہ (موطا امام محمد ص ۳۷۳)

(ترجمہ) میں اسے (یعنی حضرت عائشہؓ کو) قرآن پڑھ کر دم کرتا ہوں امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا فتویٰ یہی ہے کہ قرآن اور جو کلام اللہ کے ذکر پر مشتمل ہو اس سے دم کرنے

میں کوئی حرج نہیں ہے

امام محمد نے اس حدیث پر جو دم کے جواز کا فتویٰ دیا ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہاں کتب اللہ سے مراد قرآن ہے تورات نہیں درنہ ترجمہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے اس یہودی عورت سے کہا کہ اور دموں کو چھوڑ تورات سے دم کر۔ امام محمد کا یہاں صراحت سے قرآن کا لفظ لکھنا بتلاتا ہے کہ انکے ہاں حضرت ابو بکرؓ علاج بالقرآن کا یہ سبق دے رہے تھے اور آپ خود دم کر رہے تھے

سانپ کے ڈسے کا قرآن سے علاج

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ ایک سفر پر نکلے وہ ایک قبیلے کے ہاں گئے انہوں نے انکو مسلمان نہ بتایا (اس بے قدری کا نتیجہ یہ نکلا) کہ انکے سردار کو سانپ نے کٹ لیا اور کسی طرح اسکا علاج نہ ہو پایا انہوں نے اب ان قافلہ والوں سے پوچھا کیا تمہارے ہاں اسکا کوئی چارا ہو سکے گا صحابہ نے کہا ہاں لیکن اس پر انہیں فیس ادا کرنی ہوگی اسی بکریوں پر بات طے پاگئی انہوں نے سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کیا اسے آرام آگیا انہوں نے طے کردہ فیس ادا کی دم کرنے والے نے کہا کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھے بغیر باہم تقسیم نہیں کرتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انہوں نے پوچھا تو آپ نے انہیں اسکے ہاتھ لینے کی اجازت مرحمت فرمادی (دیکھئے صحیح بخاری ج ۳۰۳۱ - ج ۲ ص ۸۵۵)

امام بخاری نے ان روایات پر اس طرح باب باندھے ہیں - باب الرقی بالقرآن والمعوذات - باب الرقی بفتح الکتاب - باب الشرط فی الرقیہ بقطیع من الغنم - باب رقیہ العین - باب رقیہ الحیہ والعقرب - باب رقیہ النبی - باب النفث فی الرقیہ وغیرہا من الابواب -

ان سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں بنی نوع انسان کی رہنمائی کے علاوہ بدنی شفا کی بھی تاثیر رکھی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام قرآن کریم اور دوسرے حبرک کلمات سے مریضوں کا علاج کرتے رہے ہیں - صحیح مسلم ج ۲

ص ۲۲۳ پر باب بندھا ہے جو لازماً اخذ الاجرہ علی الرقیہ بالقرآن والاذکار اور اس میں وہ حدیث موجود ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کرنے والے سے خود اپنے لئے بھی حصہ مانگا۔ اس سے پتہ چلا کہ دم اور تعویذ پر لیا ہوا اسی طرح پاک و حلال ہے جس طرح ڈاکٹروں اور حکیموں کیلئے علاج کرنے پر اجرت لینی جائز ہے دم اور تعویذ بھی تو آخر ایک طریق علاج ہے،

### علی الاطلاق قرآن سے علاج

حضرت علی المرتضیٰؑ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خیر الدواء القرآن (سنن ابن ماجہ ص ۲۵۰) (ترجمہ) بہترین دوا قرآن ہے اس میں دوسرے طریق علاج سے ہٹانا مقصود نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی کئی مواقع پر مختلف ادویات تجویز فرمائیں لیکن خیر الدواء قرآن کریم کو فرمایا جو سینکڑوں روحانی اور بدنی امراض کا روحانی علاج ہیں۔ آپ نے یہ بھی فرمایا علیکم بالشفاء من العسل والقرآن (رواہ ابن ماجہ)

اس میں آپ نے دوا اور دم دونوں سے علاج کی تعلیم دی ہے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۲۵۲ھ) لکھتے ہیں اعظم رتیباً قرآن عظیم است وافضل آن سورہ فاتحہ است وقرات معوذتین وآیہ الکرسی وآیہ تکہ مشتمل اند بر معنی استعاذہ (اشع اللمعات)

(ترجمہ) سب سے بڑا دم قرآن کریم ہے اور اس میں افضل سورہ فاتحہ اور آخری دوسورتیں اور آیت الکرسی ہیں اور وہ آیات بھی جو استعاذہ کے معنی پر مشتمل ہیں ایک مرتبہ حضرت ابوہریرہؓ بیمار تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی عیادت کیلئے تشریف لائے آپ نے فرمایا

الارقیہ برقیہ جاءنی بها جبرئیل (سنن ابن ماجہ ص ۲۵۱)

(ترجمہ) کیا میں تجھے وہ دم نہ کروں جو جبرئیل میرے پاس لائے ہیں آپ نے کہا ہاں میرے دل باپ آپ پر قربان ہوں کیوں نہیں۔ آپ نے پھر تین بار



یہ کلمات پڑھے

بسم اللہ ارقیک واللہ یشفیک من کل داء فیک من شر النفث فی  
العقد ومن شر حاسد اذا حسد

حضرت شیخ عبدالغنی البجدی انجیل الحاجہ میں لکھتے ہیں

خیر الدواء القرآن کونہ خیر الدواء للتنزیل ونزل من القرآن ما هو  
شفاء ورحمہ للمؤمنین بل فی کل سورہ لو آیہ شفاء ورحمہ مملو  
ومشحون کما قال المخبر الصادق فی فضائل الفاتحہ انہا دواء من کل داء  
علی ان فی کل لفظ وحرف منہ شفاء لکل داء ظاہرا وباطنا حسیا او  
معنویا تعجز فی تحریر فضائلہا الاقلام (ماہ سنہ ابن ماجہ ص ۲۵۱)

(ترجمہ) بہترین دوا قرآن ہے اسکا خیر الدواء ہونا قرآن کریم کی آیت شفاء کے بالکل  
مطابق ہے بلکہ اسکی تو ہر سورت میں اور ایک ایک آیت میں شفاء ہے اور بھرپور  
رحمت ہے جیساچ خبر دینے والے ہمارے آقا نے سورہ فاتحہ کے فضائل میں فرمایا ہے  
کہ یہ ہر مرض کا علاج ہے بلکہ اسکے ہر لفظ اور ہر حرف میں شفاء ہے ہر مرض کی خواہ  
وہ ظاہری ہوں یا باطنی - حسی ہوں یا معنوی - قلم اسکے فضائل لکھنے سے عاجز آرہے  
ہیں

جن مریضوں پر جلوہ کا عمل ہو یا ان پر جنت کا اثر ہو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جلوہ کا اثر تھا اور پھونک لگانے والیوں نے اس پر جلوہ کی  
گرہیں باندھیں تھیں اللہ تعالیٰ نے ان اثرات کے ازالہ کیلئے معوذتین ( قل اعوذ  
برب الفلق - اور قل اعوذ برب الناس ) اتاریں اس سے معلوم ہوا کہ جو  
امراض جلوہ کے عمل سے ہوں علاج بالقرآن سے انکا ازالہ بھی ہو سکتا ہے - یہود جلوہ  
کے عمل میں بہت طاق تھے

حضرت کعب بن احبارہ انہی سے نقل کر صف اسلام میں آئے تھے اسلئے انکے خلاف انکی  
جلوہ کی کوششیں بہت سخت تھیں انکا اپنا عمل بھی بہت تیز تھا سو یہود کا ان پر کچھ اثر

نہ ہو سکا وہ آپ کی شکل مسخ کرنے کے درپے تھے۔ آپ فرماتے ہیں  
 لولا کلمات اقولہن لجعلتہن الیہود حمارا (موطا امام مالک ص)  
 (ترجمہ) اگر وہ کلمے میرے پاس نہ ہوتے جنہیں میں پڑھتا ہوں تو یہود مجھے گدھے کی  
 صورت میں دھل دیتے

پھر آپ نے وہ کلمات بیان بھی کر دیے اس سے پتہ چلتا ہے کہ بڑے سے بڑے جادو کا  
 علاج بھی اللہ تعالیٰ کے پاک کلمات سے ہو سکتا ہے  
 حضرت یحییٰ بن سعید کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کی رات ایک  
 بڑا دیو نظر آیا گویا اسکے ہاتھ میں آگ کا شعلہ تھا حضرت جبرئیل علیہ السلام نے پھر آپ  
 کو کچھ کلمات بتلائے کہ انکے پڑھنے سے اس جن کا یہ شعلہ بجھ جائے گا وہ کلمات یہ  
 تھے

اعوذ بوجه اللہ الکریم وبکلمات اللہ التامات النی لایجاوزہن بر  
 ولا فجر من شر ما یُنزل من السماء ومن شر ما یخرج فیہا وشر ما ذرأ من  
 الارض وشر ما یخرج منها ومن فتن اللیل والنہار ومن طوارق اللیل  
 والنہار الا طارقا بطرق بخیر یا رحمن (رواہ مالک ص ۳۷۷)

(ترجمہ) میں اللہ کریم کی پناہ میں آتا ہوں اور اللہ کے ان کامل کلمات کی جن سے کسی  
 نیک و بد کو مخلص نہیں اس شر سے جو آسمان سے اترتا ہے اور جو اس میں چڑھتا ہے  
 اور اس سے جو زمین نے اگایا اور اس سے جو زمین نے اگلا اور رات اور دن کے  
 فتنوں سے مگر وہی وارد جو خیر سے گذر جائے اے رحم کرنے والے  
 سنن نسائی کی ایک روایت سے پتہ چلتا ہے کہ جب آپ نے یہ کلمات پڑھے تو وہ دیو  
 گر گیا اور آگ کا شعلہ بجھ گیا

اس سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ کے پاک اور طیب کلمات کو جادو اور جنت کے اثرات دفع  
 کرنے میں خاص دخل ہے

دم اور دوا کا مقابلہ

باطنی انداز میں آنے والے سفلی اثرات وہ جلو سے ہوں یا جنات سے - یا اچانک ہونے والے خطرناک واقعات جیسے سانپ کا یا بچھو کا ڈسنا یا اچانک کسی وبا کا آنا ان سب کے دافع میں پاک کلمات کی روحانی تاثیر اور علاج بالقرآن زیادہ مفید ہے

رہے وہ امراض جو اخلاط فاسدہ کے سبب سے یا غذا کی بے اعتدالی سے پیدا ہوتے ہیں انکا ازالہ مناسب دواؤں سے کیا جائے گا۔ ان میں بھی برکت الہیہ اور کلمات قدسیہ سے استفادہ کیا جاسکتا ہے البتہ ان روحانی اعمال کیلئے کچھ شرائط ہیں جنکی پاسداری ضروری ہے۔ شیخ الحدیث حضرت علامہ بدر الدین العینی (۸۵۵ھ) لکھتے ہیں

ان الرقی یکره منها ماکان بغیر اللسان العربی وبغیر اسماء اللہ تعالیٰ وصفاته وکلامه قی کنبه المنزله وان یعتقد ان الرقیه نافعہ لامحاله فیتکل علیہا وایاہا (عمدہ القاری ج ۱ ص ۲۴۳)

(ترجمہ) دم وہی مکروہ ہے جو عربی الفاظ کے بغیر ہو اور اللہ تعالیٰ کے ناموں اور اسکی صفات اور اسکے کلام سے جو اسکی نازل کردہ کتابوں میں ہے نہ ہو اور یہ کہ وہ اعتقاد رکھے کہ دم ضرور ہی اثر دکھائے گا اور وہ اس پر بھروسہ کئے رہے علامہ عبدالرؤف مناوی جامع صغیر کی شرح میں لکھتے ہیں

لکن مع الاخلاص وفراغ القلب من الاغیار واقبالہ علی اللہ بکلیتہ وعدم تناول الحرام وعدم آثام واستیلاء الغفلہ علی القلب فقراءہ من هذا حالہ مبری الامراض وان اعیت الاطباء (فیض القدر شرح جامع صغیر ج ۴ ص ۵۶۳)

(ترجمہ) شرط یہ ہے کہ اخلاص ہو یعنی دل کو غیروں سے فارغ اور خالی کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف پورے طور پر توجہ کے ساتھ ہو حرام کا تناول اور معاصی میں ابتلاء نہ ہو اور قلب پر غفلت کا غلبہ نہ ہو جس کا یہ حال ہوگا اسکی قرأت جملہ امراض سے شفاء بخشنے والی ہے اگرچہ ان امراض کے علاج سے اطباء عاجز آچکے ہوں

پنے کپڑوں میں باریک روحانی اثرات

آپ نے دیکھا ہوگا کہ بسا اوقات علاج بالفقرآن کرنے والے مرض کی صحیح تشخیص کیلئے پنا کپڑا جو بدن سے لگا ہو اس فن کے ماہرین اس سے بھی مرض کے اثرات معلوم کرتے ہیں اسے بعض اوقات ایک ظاہری عمل کہہ کر لوگ اہمیت نہیں دیتے لیکن قرآن کریم کا جب یہ واقعہ سامنے آتا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں کو اپنی قمیص دی تھی اور کہا تھا کہ اسے میرے والد کے چہرے پر ڈال دیتا۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کو اس سے سالہا سال کے پچھڑے بیٹے کی خوشبو آگئی اور انکی بینائی لوٹ آئی۔ سو اس باریک سلسلہ اسباب کو صرف وہی لوگ جان سکتے ہیں جو اس لائن سے مناسبت رکھتے ہوں دوسروں کو اسے محض ایک دل لگی نہ سمجھنا چاہئے ہمیں اس سے انکار نہیں کہ ہر لفظ کے وہی معنی ہیں جن کیلئے لغت میں اسکی وضع ہوئی لیکن ہم اس سے بھی انکار نہیں کر سکتے کہ انہی الفاظ کو جب کوڑ پیرائے (باہم اشارے کی حیثیت) میں استعمال کرتے ہیں تو اس میں اسکا ایک باطنی پیرایہ مراد ہوتا ہے جس پر اسکی دلالت لفظی نہیں ہوتی۔ ممکن ہے کہ قرآن کریم کے ہر ہر لفظ کا ایک ظہر ہو اور ایک بطن۔ اسکی لفظی دلالت اسکے ظاہر سے ہو اور اسکی اثری سرایت اسکے بطن سے ہو

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لکل آیہ منها ظہر وبطن (صحیح ابن حبان حدیث ۷۴ مجمع الزوائد ج ۷ ص ۱۵۲) (ترجمہ) قرآن کریم کی ایک ایک آیت کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن ہے ظاہر سے مراد اسکی عبارت اور اسکا حکم ہے یہ اسکا علمی اثر ہے اور بطن سے مراد اسکا اندرونی اثر ہے جو بسا اوقات کئی حقائق کا پتہ دیتا ہے اور بعض مرتبہ بڑے بڑے صدموں کو روکتا ہے اس میں وہ معنی مراد نہیں ہوتے جن کیلئے بات کسی گہنی اور الفاظ دضح ہوئے بلکہ یہ ان الفاظ کے باطنی پیرائے ہیں جو آیت کے معنی مذکور کے امثال کی طرف راجع ہو رہے ہیں اور ان حقائق کا روحانی اثر پھر بڑے بڑے صدموں کا مقابلہ کر لیتا ہے

مثال لیجئے۔ سورہ کہف میں اصحاب کہف کے چند خرق عادت امور کا تذکرہ ہے اس میں حضرت خضر کے کچھ اسرار علم بھی مذکور ہیں ان آیات کا ظاہر خدا کی قدرت کا بیان

اور اسکے کچھ بندوں کا استحقاق ہے مگر ان آیات کا باطن استدراج کے خرق علوت امور اور اسکے پوشیدہ پہلوؤں کا سد باب ہے۔ سو جو شخص سورہ کھٹ پڑھے گا اس کے باطنی پیرائے اس سے دجل کے فتنہ اور اسکے خرق علوت استدراجت کو روکیں گے۔ حضرت نواس بن سعلان کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دجل کے ذکر میں فرمایا

فمن ادرک منکم فلیقرأ علیہ فوائح سورہ الکھف (صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۰۱)  
(ترجمہ) تم میں سے جو اسے پائے اسے چاہئے کہ اس پر سورہ کھٹ کے فوائح (یعنی ابتدائی آیات) پڑھ دے

فوائح سورہ کھٹ میں جو مضمون مذکور ہے وہ ان آیات کا نعر ہے اور جو روجی اثر ان میں منظوی ہے وہ آئندہ کے استدراجی فتنوں کا سد باب ہے۔ قرآن بے شک ایک راہ عمل ہے لیکن اللہ کا کلام ہونے کے پہلو سے اس میں زمین و آسمان ہلادیئے تک کی اثرات ہیں جو عارفین ان اثرات کو پہچان لیتے ہیں وہی اسکے باطنی اثرات کی خبر دے سکتے ہیں۔ حضرت ابوالدرداء کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا من حفظ عشر آیات من اول سورہ الکھف عصم من الدجال (رواہ مسلم مشکوٰۃ ص ۱۸۵)

(ترجمہ) جس نے سورہ کھٹ کی پہلی دس آیتوں کا وظیفہ کیا وہ دجل کے فتنہ سے بچا رہا

اگر قرآن کی تاثیر اس طرح ظاہر ہوتی کہ پہاڑ اس سے چلنے لگتے۔ اس سے زمین کے قطعات بگنے اور مردے اس سے بول پڑتے تو یہ سب کام اللہ کے ہاتھ میں ہیں وہ کتاب سے ایسے ایسے اثرات بھی دکھا سکتا ہے لیکن اس نے چاہا کہ قرآن مجید ان چند ظاہری عجائب سے بلا رہ کر پوری دنیا کو تسخیر کرنے کی تاثیر دکھلے اور وہ اس نے دکھادی

ولو ان قرآنا سیرت بہ الجبال لو قطعتم بہ الارض لو کلم بہ الموتی بل للہ الامر جمیعاً (پ ۳۳ الرعد ۳۱)

(ترجمہ) اور اگر قرآن ہوتا کہ چلیں اس سے پہاڑ یا ٹکڑے ہووے اس سے زمین یا

بول انھیں اس سے مردے تو کیا ہوتا بلکہ یہ سب کلام اللہ کے ہاتھ میں ہیں  
شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں

یعنی اگر کوئی ایسی کتاب اتاری جاتی جس سے تمہارے یہ فرمائشی نشان پورے ہو جاتے تو وہ بجز قرآن کے اور کوئی ہو سکتی تھی۔ یہی قرآن ہے جس نے روحانی طور پر پہاڑوں کی طرح جھے ہوئے لوگوں کو انکی جگہ سے ہٹایا قلوب بنی آدم کی زمینوں کو پھاڑ کر معرفت الہی کے چشمے جاری کر دیے۔ وصول الی اللہ کے رستے برسوں کی منٹوں میں طے کرا دیے مردہ قوموں اور مملوں میں ابدی زندگی کی روح پھونک دی جب ایسے قرآن سے تم کو شفاء و ہدایت نصیب نہ ہوئی تو فرض کرو تمہاری طلب کے موافق اگر یہ قرآن مادی اور حسی طور پر وہ سب چیزیں دکھلا دیتا جنکی فرمائش کرتے ہو تب بھی کیا امید ہے کہ تم ایمان لے آؤ (فوائد القرآن)

اس سے پتہ چلا کہ ایک کتاب سے ایسی مادی اور حسی تاثیرات دکھانا خدا کی قدرت میں ہے اور اس نے اس سے بڑھ کر اس کتاب کی سرلیح روحانی تاثیرات دکھائیں مگر ایسے اثرات پر پھر آخرت کا سنورنا متوقع نہ تھا تاہم ایک کتاب کے ایسے اثرات سے انکار نہیں کیا جاسکتا

### ایک سوال اور اسکا جواب

جب ہر بیماری کی کوئی نہ کوئی دوا ہے تو اس دوا کو چھوڑ کر آیات سے علاج کرنا اور جبرک کلمات پڑھ کر دم کرنا کیا فطرت سے انحراف نہیں حضرت جابر کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

لکل داء دواء فاذا أصبت دواء الداء براء باذن الله تعالى (رواہ احمد ج ۵ ص ۹۳)

(ترجمہ) ہر بیماری کیلئے کوئی دوا ہے جب تجھے کسی بیماری کی دوا ملے تو اس سے تندرستی ہوگی اللہ کے حکم سے

الجواب۔ دوا صحت کیلئے اصل نہیں صحت کیلئے اصل چیز اذن الہی ہے اگر یہ اذن دوا

سے متعلق ہو سکتا ہے تو کلمات مبارکہ سے متعلق کیوں نہیں ہو سکتا اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض کلمات میں بھی بڑی گہری تاثیر رکھی ہے اور ان کلمات کی تاثیر اور اس سے علاج ہو سکنے پر امت کا اجماع ہے سو اسکے ذریعہ علاج نہ ہو سکنے پر کسی کا اختلاف ہے اور نہ ہی اسکی تاثیرات میں کوئی شبہ ہے

تاہم اس روحانی علاج کے باعث عصری علاج سے بے پروا ہونا درست نہیں اور دعا اور دوا کے جمع ہونے میں کوئی قبح نہیں - لیکن وہ بیماریاں جو اخلاط فاسدہ کے باعث نہ ہوں وہ علاج بالقرآن سے ہی درست ہوتی ہیں اور وہ پاک اور طیب کلمات جو گو قرآن کے نہیں مگر احادیث میں ان سے دم کرنے کی تاکید وارد ہوئی وہ بھی سب علاج بالقرآن کے حکم میں داخل ہیں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو باطل کا ہر طلسم توڑنے اور انسانی واہمہ سے ہر وہم کو دور کرنے کیلئے تشریف لائے تھے آپ کا پاک کلمات کے دم اور پھونک کو بقی رکھنا بتلاتا ہے کہ ان دلوں کی تاثیر اور علاج بالقرآن میں ہرگز کسی وہم کو دخل نہیں - یہ وہ راہ علاج ہے جسے اس دور کے پاکیزہ دل انسانوں نے بھی اختیار کیا تھا

### دم اور تعویذ میں فرق

بعض مرتبہ طلبہ میں یہ سوال اٹھتا ہے کہ دم میں اور تعویذ میں کیا فرق ہے سو یاد رکھئے کہ ان میں وہی فرق ہے جو کلام الہی اور کتب میں ہے قرآن کریم لکھا جا رہا ہے اور کلام اللہ پڑھا جا رہا ہے یہ کتب اللہ ہے - جس طرح ہم کلام اللہ کی عزت کرتے ہیں ہٹاک ہونے کی حالت میں اسے زبان پر نہیں لاتے ہیں قرآن کریم کتب کی صورت میں ہے تو اسے چھو بھی نہیں سکتے - اگر یہ لکھا ہوا قرآن واجب الاحترام نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ نہ فرماتے کہ جب تم دشمن کے علاقے میں جلو تو لکھا ہوا قرآن (مصحف) وہاں نہ لے جلو کیوں وہ دشمن کے ہاتھ لگے اور وہ اسکی بے احترامی کریں - علاج بالقرآن دم سے ہو سکتا ہے تو لکھے ہوئے پاک اور طیب کلمات سے کیوں نہیں ہو سکتا وہاں بھی اس میں تاثیر اذن الہی سے آتی ہے اور تعویذ میں بھی

حروف و کلمات موثر بالذات نہیں۔ اثر خدا کی طرف سے آتا ہے جب وہ چاہے۔ رہا پاک کلمات کو حروف میں لکھنا تو اس میں ناجائز ہونے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی ان کلمات اور آیات پر دلالت لفظی ہو تو یہ وہ صورت ہے جو ہمیں عیاں (کھلی ہوئی) نظر آتی ہے اور دلالت و نسی ہو تو یہ ان کلمات کے حروف ابجد ہیں اور ان میں بھی اثر خدا کی طرف سے ہی آتا ہے۔ یہ حروف بالذات کوئی اثر نہیں رکھتے

### تعویذ میں روحانی اثرات

حضرت عبداللہ بن عمروؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنی نیند میں گہرا جائے اسے چاہئے کہ وہ یہ کلمات پڑھے

اعوذ بکلمات اللہ التامات من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشیاطین وان یحضرین

تو وہ خواب اسے ہرگز نقصان نہ دے گا۔ آپ کے پوتے کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ کی اولاد میں جو بالغ ہو جاتا آپ اسے یہ کلمات سکھائیے اور جو نابالغ ہوتا آپ اسے گلے میں یہ دعا لکھ کر لٹکائیے تھے

وكان عبداللہ بن عمرو يعلمها من بلغ من ولده ومن لم يبلغ منهم كتبها فی صک ثم علقها فی عنقه رواہ ابودلود والنرمذی (مشکوٰۃ ص ۲۱۷)

اس سے معلوم ہوا کہ کلام پاک کا پڑھنا اور کلمات مبارکہ تعویذ لکھ کر بنانا اور اسے بدن سے باندھنا دونوں عمل جائز ہیں اگر ان تعویذات کا لکھنا اور گلے میں لٹکانا ناجائز ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جلیل القدر صحابی کبھی اپنے بچوں کے گلے میں تعویذ نہ ڈالتے

حضرت عبداللہ بن عمروؓ کے اس عمل سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ آپ تعویذات کے اثر کے قائل تھے جیسی تو آپ نے تعویذ لکھا اور اسے اپنے بچوں کے گلے میں ڈالا یہ کلمات کوئی روحانی تاثیر نہ دیتے تو آپ ہی بتلائیں کیا صحابی رسول ایسا عمل کرتے؟

ہاں اس تاثیر میں اذن الہی کو شرط جاننا ضروری ہے



مجدد ماہ دہم حضرت ملا علی قاری (۱۰۱۳) اس حدیث پر لکھتے ہیں کہ  
وهذا اصل فی تعلیق التعویذات النبی فیہا اسماء اللہ تعالیٰ (مرقات ج ۵  
ص ۲۳۶)

اس سے واضح ہوتا ہے کہ وہ تعویذات جو اسمائے الہیہ اور کلمات مبارکہ پر مشتمل ہوں  
اپنے اندر ایک روحانی اثر رکھتے ہیں اور اس سے مریضوں کا علاج کرنا علاج بالقرآن ہی  
ہے۔ ہاں وہ تعویذات جو شرکیہ الفاظ پر مشتمل ہوں انکی قطعاً اجازت نہیں۔ جن  
روایات میں تمام اور رقی کو شرک کہا گیا ہے اس سے مراد اسی قسم کے دم اور تعویذ  
ہیں جن میں شرکیہ الفاظ و اعمال کا دخل پایا جائے التام میں الف لام انہی کیلئے ہے۔  
اور جو دم اور تعویذ اس سے خالی ہوں انکا استعمال جائز ہے اور اسکے روحانی اثرات  
ظاہر ہیں۔ حضرت عوف بن مالک کہتے ہیں کہ ہم دور جاہلیت میں دم کیا کرتے تھے  
ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بابت پوچھا تو آپ نے ارشاد فرمایا  
اعرضوا علی رفاکم لاباس بالرقی ما لم یکن فیہ شرک (رواہ مسلم مشکوٰۃ ص  
۳۸۸)

(ترجمہ) مجھے اپنے دم بتلو ان دموں میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ ان میں کوئی کلمہ  
شرک نہ ہو

اس سے پتہ چلتا ہے کہ دم اور تعویذ میں اصل وجہ منع کفر و شرک ہے جب یہ نہ ہو تو  
وہ دم اور تعویذ جائز ہیں۔ علامہ شوکانی ابن ارسلان سے نقل کرتے ہیں کہ  
قال ابن ارسلان فالظاهر ان هذا جائز لا اعرف الا ما بینمعه فی الشرع (فتاویٰ اہل حدیث ج ۱ ص ۱۹۳)

ابن ارسلان کہتے ہیں کہ ظاہری ہے کہ یہ جائز ہیں شریعت میں اسکے منع کی کوئی دلیل  
میں نہیں جاتا

شفاء بنت عبد اللہ سے روایت ہے کہ میں ام المومنین حضرت حفصہ کے پاس بیٹھی تھی  
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے آپ نے مجھے کہا  
الا تعلمین ہذہ رقیہ النملہ کما علمتھا الکتابہ (مسند امام احمد ج ۷ ص  
۱۷۹ بوب)

اے شفاء کیا تو انہیں (یعنی حضرت حفصہ کو) نملہ کا دم نہیں سکھایا جیسا کہ تو نے انہیں سکھایا ہے  
اس سے واضح ہوتا ہے کہ وہ دم اور تعویذ جس میں کفر و شرک اور غیر معروف الفاظ نہ ہوں اور الفاظ میں ذاتی تاثیر نہ سمجھی جائے اسکے منع پر کوئی دلیل وارد نہیں۔ شیخ احمد عبدالرحمن البناء لکھتے ہیں کہ یہ ہرگز ممنوع نہیں بلکہ سنت ہے فلاں ہی فیہ بل ہو سنہ (ایضاً ص ۷۷)

ہاتھوں پر دم کرنا اور پھر ہاتھوں کا بدن پر ملنا

ام المومنین حضرت عائشہؓ کہتی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے آخری مرض میں اپنے اوپر معوذتین پڑھ کر دم کرتے تھے (اور ہاتھ کو اپنے بدن پر پھیرتے) اور جب آپ کیلئے بوجہ تکلیف یہ گراں ہوا تو میں آپ پر ان سورتوں کا دم کرتی  
انفت علیہ بہن و امسح بیدہ نفسہ لبرکنہا (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۵۳)  
(ترجمہ) میں آپ پر ان سورتوں سے دم کرتی اور آپ کا ہاتھ آپ کے بدن پر پھیرتی کہ اسکی برکت حاصل ہو

محدث کبیر حضرت مولانا بدر عالم مہاجر مدنی رحمہ اللہ اس پر لکھتے ہیں  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست شفا میں شفا کی خاصیت عام معجزات کی طرح وقتی اور غیر اختیاری نہ تھی بلکہ اسکا طبعی اثر تھا یہاں حضرت عائشہؓ کی فہم کتنی قتل داد ہے کہ وہ اس رمز کو جانتی تھیں اور اس لئے آپ کی بیماری کے معمول کو اس طرح پورا کرتی تھیں کہ جہاں تک معوذات کا تعلق تھا وہ تو خود پڑھ لیتیں اور بیماری میں آپ کو اسکی تکلیف نہ دیتیں لیکن جہاں دیکھتیں کہ اب یہاں وہ نیابت سے قاصر ہیں وہاں مجبور ہو کر آپ ہی کے دست مبارک کو استعمال کرتیں معلوم ہوا کہ نبی کے ہاتھ میں کوئی خاص امتیازی خاصیت ہوتی ہے جس میں عام بشر تو کیا اہل المومنین بھی شرکت نہیں رکھتیں (ترجمان السنہ ج ۳ ص ۲۵۱)

نواب صدیق حسن خان نے الدین الخالص میں اس پر تفصیلی بحث کی ہے۔ اور انہوں

نے بھی دم اور تعویذ کو جائز قرار دیا ہے البتہ ان سے پرہیز کرنے کو افضل کہتے ہیں اور یہ اپنے آپ کو ان ابرار میں لانا ہے جو اسباب اختیار نہیں کرتے - حافظ عبد اللہ روپڑی صاحب نواب صاحب کی یہ عبارت پیش کر کے لکھتے ہیں اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ صرف شرک والی صورتیں منع ہیں باقی جائز ہیں ہاں پرہیز افضل ہے (فتاویٰ الہمدیث ج ۱ ص ۱۹۳)

مولانا ثناء اللہ صاحب امرتسری لکھتے ہیں رائج یہ ہے کہ آیات یا کلمات تحیمہ دعائیہ جو ثابت ہوں انکا تعویذ بنانا جائز ہے - ہندو ہو یا مسلمان - صحابہ کرامؓ نے ایک کافر بیمار پر سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کا تھا (فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۳۳۹)

مشہور الہمدیث (باصطلاح جدید) عالم مولانا شرف الدین دہلوی اسکی تائید میں لکھتے ہیں کہ

عبد اللہ بن عمرو بن العاص صحابی اعوذ بکلمات اللہ الخ ساری دعا لکھ کر اپنے بچوں کے گلے میں لٹکویا کرتے تھے (ایضاً)

ہم اس وقت خاص مسئلہ تعویذ پر گفتگو نہیں کر رہے ہیں یہاں صرف یہ بتانا ہے کہ علاج بالقرآن کی ایک قسم تعویذ بھی ہے اور اسکے روحانی اثرات کا انکار نہیں کیا جاسکتا - بہت سے مریض تعویذوں میں لکھی گئی آیات قرآنیہ اور کلمات دعائیہ کی برکت سے کئی لاعلاج امراض سے نجات بھی پائے ہیں - ہاں ان میں تاثیر ان کلمات کی ذات سے نہیں اللہ رب العزت کے حکم سے ہی آتی ہے

اگر ان تعویذات اور دموں میں کوئی روحانی تاثیر نہ ہوتی اور اسکا باطنی نفع نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سونے سے پہلے قرآن کی آخری تین سورتیں پڑھ کر اپنے ہاتھوں پر پھونک نہ مارتے اور انہیں اپنے بدن پر نہ ملتے - آپ یہ عمل تین مرتبہ فرماتے حتیٰ کہ مرض الموت میں جب آپ خود کمزوری کی وجہ سے ایسا نہ کر سکے تو حضرت عائشہ صدیقہؓ نے انہی سورتوں کو پڑھا اور آپ کے ہاتھوں پر پھونک لگائی اور پھر آپ کے ہاتھوں کو آپ کے بدن مبارک پر مل لیا

ایک مرتبہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے بھی آپ کو دم کیا تھا (رواہ مسلم)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ان سورتوں کو پڑھ کر ہاتھوں پر دم کرنا اور پھر اپنے ہاتھوں سے پورے بدن کو ملنا اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ ان آیات میں ضرور روحانی اثر ہے اور یہ شیطانی اثرات سے بچنے کا ایک خاص عمل ہے جو بظاہر نگاہوں سے مخفی ہوتا ہے لیکن باطنی آنکھ والے انکی تاثیرات کھلے طور پر دیکھتے ہیں۔ اور پڑھنے کے ساتھ ہاتھ پھیرنا یہ بھی ہرگز منع نہیں

یاد رہے کہ دم اور تعویذ میں وہی فرق ہے جو کلام میں اور کتب میں ہے۔ دونوں کا اپنا اپنا مقام ہے اور دونوں کا اپنا اپنا احترام ہے

(نوٹ) اہل حدیث (باصطلاح جدید) عالم مولانا عبدالوہاب دہلوی کے نزدیک شرکیہ الفاظ سے بھی دم کیا جاسکتا ہے۔ موصوف لکھتے ہیں

سانپ بچو کتے وغیرہ زہریلے جانوروں کے کاٹے ہوئے پر شرکیہ الفاظ سے غیر مسلم یا مسلم دم جھاڑا کر دے تو کوئی مضائقہ نہیں (دیکھئے صحیفہ اہل حدیث جملوی الشنی - ۱۹۳۶ء بحوالہ ظل محمدی)

مولانا کے صاحبزادے مفتی عبدالستار لکھتے ہیں  
اگر کسی مسلمان کی خیر خواہی کیلئے بوقت ضرورت و مجبوری کر بھی دے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ (ایضاً)

علاج بالقرآن کے پاکیزہ عنوان کے تحت ہم اہل حدیث (باصطلاح جدید) حضرات کے اس فتویٰ سے موافقت نہیں کر سکتے۔ شرک شرک ہے وہ جس شکل میں بھی اور جس راہ سے بھی آئے ہمیں اس سے بچنا چاہئے

### روحانی علاج پر اجرت لینا

ماوی دواؤں سے علاج کرنا یہ بھی ایک انسانی خیر خواہی ہے اور اس پر وقت لگتا ہے معالج کو اپنے آپ کو فارغ کرنا پڑتا ہے اور اسے اس فراغت وقت پر قیمت دی جاتی ہے اسکی فنی قابلیت پر بھی اسکا حق تسلیم کیا جاتا ہے اسی طرح مریض کے روحانی علاج میں بھی ایک انسانی خیر خواہی ہے اور اس پر بھی وقت لگتا ہے اور اس میں بھی فنی قابلیت کا

کسی درجہ میں دخل ہے سو کوئی وجہ نہیں کہ اس پر اجرت لینا جائز نہ ہو صحابہ کرام سے ایسا ثابت ہے اور فقہاء کرام نے بھی اسکی اجازت دی ہے شارح مسلم امام نووی (۷۷۷ھ) لکھتے ہیں

هذا تصريح بجواز اخذ الاجره على الرقيه بالفاتحه والذكر وانها حلال لا كراهيه فيها وكذا الاجره على تعليم القرآن وهذا مذهب الشافعي ومالك واحمد واسحق وابي نور وآخرين من السلف ومن بعدهم ومنعها ابو حنيفه في تعليم القرآن واجازها في الرقيه (شرح صحيح مسلم ج ۲ ص ۲۲۲)

(ترجمہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں کہ دم سے لی گئی ان بکریوں میں میرا حصہ بھی رکھو یہ صراحت ہے کہ دم پر جو سورہ فاتحہ پڑھ کر کیا جائے یا اور کسی ذکر سے اس پر اجرت لینا جائز ہے اور یہ حلال ہے اس میں کسی قسم کی کراہت نہیں اسی طرح تعلیم قرآن پر اجرت لی جاسکتی ہے یہ جمہور ائمہ کا مذہب ہے البتہ امام ابو حنیفہ تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو منع کرتے ہیں اور دم کرنے پر اجرت لینے کو وہ بھی جائز کہتے ہیں

تعلیم قرآن امام ابو حنیفہ کے نزدیک محض عبودت ہے اور یہ تلاوت کے حکم میں ہے انکے ہاں جس طرح تلاوت پر اجرت نہیں لی جاسکتی تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا اخذ علی کتاب اللہ اجرا کیا میں کتب اللہ پر (قرآن پڑھنے پر) اجرت لے سکتا ہوں؟ آپ نے ارشاد فرمایا

ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله - (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۵۴)

امام بخاری نے اسے کتب المرضی میں ہی روایت کیا ہے - سو یہاں مراد علاج کے طور پر قرآن پڑھنا ہے تلاوت اور عبودت کے طور پر نہیں - حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ لکھتے ہیں

المراد الرقيه لا التلاوه (فتاوی ج ۲ ص ۱۹۸)

## علاج اور تشریع میں فرق

علاج مریض کے اپنے حالات کے پیش نظر ہوتا تشریع شریعت کے تقاضوں سے ہوتی ہے مثلاً ایک بے نماز شخص اپنے شیخ سے کہتا ہے میں صرف دو نمازوں کا وعدہ کرتا ہوں مجھ سے پانچ نہیں پڑھی جاتیں تو اگر شیخ اسے کہتا ہے تم دو ہی پڑھ لیا کرو تو یہ وہ بطریق علاج کہتا ہے کہ اگر یہ دو پڑھ گیا تو پانچ پر بھی اہجائے گا اسے دو پر لانا علاج ہے اہد پانچ پر لانا شریعت ہے۔

جب شیخ نے اسے دو نمازیں پڑھنے کی اجازت دی تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ سپر اور مرید پانچ نمازوں کے قائل نہ رہے تھے شریعت وہ پانچ نمازوں کو ہی سمجھتے تھے مگر اس نیکی پر لانے کے لیے شیخ نے اسے دو نمازوں کی ادائیگی بطریق علاج کہی تھی۔

ہم حضرت بھی اگر کسی خاص شخص کو عام حکم شریعت کے خلاف کسی بات کی اجازت دیں تو وہ علاج اور مصلحت پر محمول ہوگی یہ نہیں کہ آپ نے اس شخص کی خاطر شریعت کو بدل دیا حلال و حرام اور فرض و مندوب کا سرچشمہ الہی ہدایت ہے پیغمبر اس کے ترجمان ہیں، وہ اس الہی قانون کے خلاف کوئی بات نہیں کہہ سکتے اگر کبھی کہیں تو وہ علاج کے درجہ میں ہوگی اسے الہی قانون میں تبدیلی نہیں کہہ سکتے۔

ہاں فقہاء جو بات کہیں وہ علاج اور حکمت کی رو سے نہیں شریعت کی بات کہتے ہیں وہ نص سے کہیں یا استنباط سے (یہ اجتہاد کی راہ بھی تو شریعت کی ہی بتلائی ہوئی ہے) حضرت جنیدؒ کی بات اور حضرت امام ابو حنیفہؒ کی بات یہ جو ہری فرق ہے مسائل میں فقہاء کی بات مانی جائے گی صوفیہ کی نہیں حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ لکھتے ہیں:-

صوفیہ کا عمل حلت و حرمت میں سند نہیں ہے ہمیں اتنا کافی ہے کہ ہم ان کو منحدر سمجھیں اور ملامت نہ کریں اور ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کریں۔ (دعوتِ اقل ص ۲۵)

## من احدث فی امرنا هذا

”جس نے ہمارے اس کام میں کوئی نئی راہ نکالی“ ان الفاظ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ کو اپنے ساتھ رکھا ہے۔ ہمارے کام سے سزا دوہی راہ ہے جو آپؐ کی اور آپؐ کے صحابہ کرامؓ کی ہو۔

امرونا میں نا۔ جمع تکملم ہے۔ صرف حضورؐ کی بات ہوتی تو آپ امری فرماتے امرنا نہ فرماتے۔

حضورؐ نے نغم نبوت کی خبر لاہی بعدی سے دی تھی۔ فرمایا میرے بعد کوئی نئی پیدا ہوگا بدعت کے لیے یہ نہ کہا۔ من احدث فی امری هذا (جس نے میرے اس طریقہ میں کوئی نئی زاد نکالی) بکہ فرمایا فی امرنا هذا (ہمارے اس طریقہ میں) اس سے پتہ چلا کہ صحابہؓ بدعت کا مروضع نہیں ہیں بدت کی حد صحابہؓ کے بعد سے شروع ہوگی۔

صحابہ جن امور میں متفق ہوں وہ سبیل اللہ منین ہے اور قرآن کریم کی رو سے اس کے خلاف جہنم میں جانے کی راہ ہے۔ حضرت عمرؓ کے عہد میں سب صحابہؓ باجماعت تراویح پورا نہیں پڑھنے پر جمع ہوئے۔ سب صحابہؓ نہ لبائی ہوئی کو ایک مجلس میں دی گئی تین طلاق کو تین طلاق قرار دینے پر جمع ہوئے حضرت عثمانؓ کے عہد میں سب صحابہؓ جمعہ کی دو اذانوں پر جمع ہوئے۔ سب صحابہؓ کے یہ اجماع پوری امت کے لیے دین ہوں گے دین میں نئی بات شمار نہ ہوں گے۔

اس میں حضورؐ کے عہد حیات کی بات نہیں۔ حضورؐ کے بعد بھی صحابہؓ کے کسی اجماعی عمل کو نشانہ طعن نہ بنایا جاسکے گا۔ حضورؐ نے یہ بھی فرمادیا "لا تتخذوہم جدی" غرضاً، میرے بعد انہیں کسی اعتراض کا نشانہ نہ بنانا۔ اب جو کوئی ان کے کسی اجتماعی عمل کے خلاف کوئی بات کہے گا تو کیا اس نے انہیں اعتراض کا نشانہ نہ بنایا اور کیا اس نے اس ارشاد نبوت کی مخالف نہ کی۔ دین ہے ہی وہ جو صحابہؓ نے اختیار کیا اور اللہ تعالیٰ نے بھی اسی دین کو مکمل فرمایا جو صحابہؓ کی عملی راہ تھی۔ المیوم اکملت لکم دینکم میں دین کی اضافت صحابہؓ کی طرف کی گئی ہے صرف نبوت کی طرف نہیں۔

ہاں جس بات پر صحابہؓ کا اجماع نہ ہو بعض کا اپنا اپنا عمل ہو ان میں سے جس کی چاہ ہو پیروی کرلو لیکن ہمیں برا کہنے کی ان کو بھی اجازت نہیں جو اس کے خلاف رائے اختیار کریں۔ اجتہاد ہی امور میں حضورؐ نے مختلف رائے اختیار کرنے والوں میں سے کسی کی سرزنش نہیں فرمائی ولم یغف احدہا (رواہ البخاری) مالئین منہ میں منہ کی ضمیر کس چیز کی طرف لڑتی ہے؟ امرنا کی طرف اور وہ وہی دین ہے جو ہماانا علیہ اوصالہ کا مصلوق ہے اس میں بھی یقین دلا یا گیا ہے کہ صحابہؓ کا کوئی مجموعی موقف عمل رسالت کے خلاف نہیں ہو سکتا۔

مالئین منہ کی شرح

مالیس منہ بہت فصیح بات کہی یہ نہ کہا مالیس فیہ یعنی جو بات اس دین میں نہیں وہ بدعت ہے یہ فرمایا جو اس میں سے نہیں وہ بدعت ہے یعنی کوئی نئی بات جو اس دین کے اصولوں پر مستنہط کی گئی گو وہ اس دین میں بصورتِ حاضرہ موجود نہ تھی وہ بدعت نہ ہوگی بدعت شرعیہ وہ ہے جس کے لیے کتاب و سنت میں نہ کوئی دلیل نہ کوئی اس کی کوئی نظیر ہو۔ جس عمل کا ماخذ (نظیر بالمعنی الاعم) شریعت میں موجود ہو وہ بدعت شمار نہ ہوگی۔ حضرت علامہ شاطبی (۷۹۰ھ) لکھتے ہیں

لیس من شأن العلماء اطلاق لفظ البدعة على الفروع المستنبطة  
التي لم تكن في ماسلف وان دقت له

(ترجمہ) علماء کے مناسب نہیں کہ وہ کتاب و سنت سے استنباط کردہ فروع کو بدعت کہیں جو پہلے سے اس طرح موجود نہ تھیں اور بیشک وہ مسائل بہت باریک صورت میں اصل میں موجود تھے۔

بدعت وہی ہے جس پر مالیس منہ کے الفاظ ٹھیک بیٹھ سکیں کہ وہ چیز دین میں کوئی جڑ نہ رکھتی ہو اگر اس کی کوئی جڑ ہے تو وہ دین میں سے ہوئی مالیس منہ سے نہ ہوئی اجتہاد و استنباط کتاب و سنت کی گہرائیوں کے نکھارنے والے ہیں عودات پیدا کرنے والے نہیں مجتہد کی دقت نظر سے شریعت کے فروع کھلتے ہیں مجتہد ان کا صرف مظہر ہوتا ہے۔ موجد نہیں ہوتا۔ امام ربانی حضرت شیخ احمد سرہندی لکھتے ہیں۔  
اما القياس والاجتهاد فليس من البدعة في شيء فانه مظهر للنصوص  
لا مثبت لا ازائد له

(ترجمہ) قیاس اور اجتہاد کسی طرح بدعت نہیں بنتا وہ نصوص میں چھپے معنی کو سامنے لاتا ہے کسی نئی چیز کو وجود نہیں دیتا۔

اصل سے قائم رہیں تو نئی چیز بھی بدعت نہیں بنتی اور اپنی عائد کردہ عادات اور قیود سے ثابت شدہ اعمال بھی بدعت بن جاتے ہیں۔ مثلاً



شریعت میں اذان کا وجود ہے۔ سنت قائمہ میں یہ نماز کے لیے کی جائے گی یا نوحہ و لوہود کے کان میں کی جائے گی۔ وہاں کے دنوں میں بھی کہیں بلا عادت مستمرہ کہہ دی جاتی ہے اس کی حقیقت شرعی سے کسی کو انکار نہیں لیکن اگر کوئی گمراہ اسے نماز جنازہ میں بھی کہنے لگے یا دفن کے وقت قبر کے پاس کہے تو ایک نئی تخصیص پیدا کرنے سے یہ ثابت حقیقت شرعی بھی بدعت ہو جائے گی یہ اس لیے نہیں کہ اذان بدعت ہے اذان کا یہ التزام اور اسے اس وقت اپنا نا بدعت ہے اور یہ یقیناً ایک نئی بات ہے جسے قرون ثلاثہ (پہلے ادوار) میں عادت نہیں بنایا گیا۔

اسلام میں کسی ثابت کردہ نیکی کو کسی ایسے وقت سے خاص کر دینا جس کے لیے شریعت میں کوئی اصل وارڈ نہیں اور اس عمل کو اس وقت سے خاص کرنے والا مجتہد نہیں کہ اس نے کسی وارڈ کی علت کو پایا ہو تو اس کا یہ عمل استنباط نہیں ایجاد سمجھا جائے گا۔ ہاں نئے حالات میں دین کے تقاضوں کو نئی شکل دینا جیسا کہ ان دنوں دینی مدارس کی شکل ہے اسے بدعت نہ کہا جاسکے گا۔ نہ مسجدوں میں گھڑیاں لگانا لاؤڈ سپیکر لگانا اور پنکھے لگا کسی طرح بدعت شمار ہوگا۔ یہ انتظامی چیزیں ہیں عملی مسائل نہیں ہیں۔ بدعات اعمال کا نام ہے چیزوں کا نہیں۔

# بست یابی فہرست مضامین قرآن

تالیف

ڈاکٹر علامہ خالد محمود



## فہرست بست بابی مضامین القرآن

### کتاب القرآن

آٹھ ذیل عنوان

#### تعارف

۱. قرآن اللہ کا کلام ہے جو اس نے اپنے بندے پر اتارا
۲. وانہ لتنزیل رب العلمین (پہا الشرح ۱۹۲)
۳. وانزل الغوثان علی عبدہ (پہا الفرقان ۱)
- یہ وہی کتاب ہے جو لوح محفوظ میں ہے۔
۴. ذلک الکتاب لا ریب فیہ (پہا البقرہ ۲)
۵. بل هو قرآن مجید فی لوح محفوظ (پہا الاعراف ۲)
- یہ ایک ہی دفعہ نہیں پھرتا تھا اُنکا لکھا
۶. وقراءاً فرقہ لتقرأہ علی الناس علی
۷. الناس علی مکث ونزلناہ تنزیلاً (پہا النحل ۱۰۱)

#### جمع القرآن

۱. ان علینا جمعه وقراءہ (پہا التیمہ)
۲. نزل بہ الروح الامین علی قلبک

۳. نزل علیک الکتاب بالحق مصدقاً لما بین یدیہ
۴. آیات یتلئ فی صدور الذین اوتوا العلم (پہا النحل ۱۰۱)
۵. فاقروا اما تیسر منہ۔ (پہا المزمل)

#### تلاوت القرآن

۱. ورتل القرآن ترتیلاً (پہا المزمل)
۲. تیلوا صحفاً مطہرة فیہا کتب قیمۃ (پہا التیمہ)
۳. الذین یتلونه حق تلاوتہ

واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا (پہا الاعراف ۲)

۱. کتاب القرآن
۲. کتاب الایمان
۳. کتاب الکفر والاحاد
۴. کتاب المنافقین
۵. کتاب التوحید
۶. کتاب النبوة والرسالة
۷. کتاب المعجزات والکلمات
۸. کتاب الصحابة
۹. کتاب السیر
۱۰. کتاب الجہاد والہجرة
۱۱. کتاب خلق العالم
۱۲. کتاب البرزخ
۱۳. کتاب المعیشت
۱۴. کتاب المعاشرة
۱۵. کتاب التعلیم والاجتہاد
۱۶. کتاب اعمال القلب
۱۷. کتاب اشراط الساعة
۱۸. کتاب الآیات المظہور
۱۹. کتاب القواعد العلمیہ
۲۰. کتاب الانبیاء

جنگوں میں ان کے اطوار، منافقوں کی چال  
ناکام ہونے کا قرآنی وعدہ۔

#### ۵. کتاب التوحید دس ذیلی عنوان

خالق ایک ہی ہے، مالک وہی ایک ہے  
رازق وہی ایک ہے، ہر چیز پر قادر ہے  
وہی مختار کل ہے، علم غیب و علم محیط اسی کو  
ہر چیز پر نگاہ و وہی ایک ہے، مافرق الائنہ  
اسی ایک کو پکارا جائے مشترکین کا عقیدہ توحید  
الاصرف ایک ہے۔

#### ۶. کتاب النبوة والرسالة دس ذیلی عنوان

بشریت رسالت، کفار کا عقیدہ کہ بشریت اور  
رسالت جمع نہیں ہو سکتیں، قرآن رسالت  
غلبہ رسالت تشریت رسالت، اطاعت رسالت  
شان رسالت محمدی، ادب رسالت جھمبت  
رسالت ختم نبوت حضور خاتم النبیینؐ۔

#### ۷. کتاب المعجزات والکلمات چھ ذیلی عنوان

عناصر کے خواص بدلنا، پتھر سے پانی جاری ہونا  
میرت رفتار اور وقت کا سہمنا، فیضی خبریں

#### حفاظت القرآن

قرآن کریم مشکل ہے آسان ؟

ایمان بالقرآن طرق فہم قرآن

#### آداب القرآن

#### ۲. کتاب الایمان چھ ذیلی عنوان

ایمان کی حقیقت اجمالی اور تفصیلی، ایمان اور  
عمل مجاہد کبھی ایمان میں داخل، گناہ کبیرہ سے  
ایمان سے نہ ٹکنا، کفر اور ایمان میں واسطہ  
نہیں، صرف علامات سے ایمان کی پہچان۔

#### ۳. کتاب الکفر والحادیہ چھ ذیلی عنوان

الکفر تہ واحدہ، ایمان کا ہر دعویدار ضروری  
نہیں کہ یمن ہو کفر کبھی الحاد کی صورت میں،  
نکاح میں کفر و الحاد کا قاصد نہیں، کفر و الام  
میں عدم موالات، کافر کے لیے مغفرت اور  
نجات نہیں۔

#### ۴. کتاب المنافقین چھ ذیلی عنوان

صواب اور منافقین مخلوط نہیں ہے، نماز و اتفاق  
میں منافقوں کا انداز، منافقوں اور کافروں کی اقسام  
مسلمانوں کی کامیابی پر ان کے اُداس چہرے

معجزات: قرآن کریم، معجزہ شق القمر، پہلے نبیوں سے طاقا تیں، حضرت عیسیٰ کے معجزات عیسیٰ خیروں کی تصدیق، انقلاب مابیت۔

#### ۸۔ کتاب الصحابہ ۲؎ ڈی جی عنزان

عام امت اور پیغمبر کے درمیان صحابہ واسطہ۔ صحابہ کے ایمان اور تقویٰ کی گواہی جنت کا وعدہ سب صحابہ سے جو ان مومنین کیخلاف چلا وہ جہنمی صحابہ کی باہمی اخبت اسلامی باہمی قتال میں بھی یہ مومن رہے صحابہ تربیت کے دور میں۔ ان کے عمل کو خدا نے اپنا عمل کہا۔

#### ۹۔ کتاب البیہرہ ۱۰؎ ڈی جی عنزان

اسلامی سلطنت شمس سے چمکی ہمنقرۃ کی خلافت کافیر حضوری خلافت صحیح ہونے کے قرائنی شواہد اعلیٰ الامر موصوم نہیں اس سے تنازع ہو سکتا ہے مسلمانوں کی ولایت صرف مسلمانوں کا حق ہے اسلام کا تصور حکومت جبرافیائی نہیں عافی ہے اقتدار کی امانت اہل لوگوں کے سپرد کرو انتخابات کی بنا انسانوں کے مساوی حقوق پر اسلام کا شورا فی نظام حکومت ذرائع معیشت میں ہر ایک ترقی کی جدوجہد کرے سلطنت معیشت میں برابری مسلط نہ کرے۔

۱۰۔ کتاب الجہاد والہجرۃ ۳؎ ڈی جی عنزان  
خلافت راضی میں نیابت خداوندی، ظلم کا سد باب دفاعی تیاریاں متنبی بھی کر سکو کہ دشمن ڈر رہے مظلوم قوموں سے ظلم اٹھانے کے لیے مجموعی جہاد معاہدہ قوم کے خلاف کسی قوم کی مدد جائز نہیں مالِ غنیمت کی تقسیم اور جس سربراہ سلطنت کے انتظام میں۔

جہاد کے فضائل اور اس پر جنت کا وعدہ  
اسلام میں مقام شہادت  
جہاد کی قدت نہ ہو تو ہجرت کر جانے کا حکم

#### ۱۱۔ کتاب خلق العالم

دین و ماسلمان کی پیدائش چھ دن میں  
زمین کی پیدائش دو دن میں  
سات آسمان دو دن میں  
ہر آسمان میں وحی کا نزول  
ہر زمین میں وحی کا نزول  
زمینیں بھی آسمان کی طرح سات  
بنی نوع انسان ایک جی سے پیدا کیے گئے  
عورتیں بھی نوع انسان سے ہیں  
انسان کی پیدائش کھٹکھٹائی مٹی سے  
جنمات کی پیدائش آگ سے

بعض کو بعض پر فضیلت بتا دینا کو سہولت دو  
خرچ کر لے میں مینا دی۔

سلام کا جواب بہترین پیرائے میں  
۱۵ کتاب التقلید والاہتہا بارہ ذیلی عنوان  
یا خود علم ہو یا علم والوں کی پیروی ہو  
دین کو پورے طور پر صرف عالم ہی جانتے ہیں  
جو عالم نہیں وہ عالموں سے پوچھتے  
پیروی صرف انبیاء کی نہیں جو خدا کے آگے جھکے  
اس کے سچے پیرو

انبیاء کے ساتھیوں میں بھی تمہارے لیے اسوہ ہے  
صحابہ کے خلاف چلنا جہنم کی راہ پر پڑنا ہے  
حضور اور صحابہ کے بعد ائمہ مجتہدین کی پیروی  
اہل علم مسائل پیش آمدہ میں اجتہاد کریں  
ہر ایک فقہ بنے یہ اسلام میں ضروری نہیں  
پیروی آباء کی بشرطیکہ وہ خدا والے ہوں  
درست ہے (پیشوا صفحہ ۳۸)

۲ بارہ نبی کی پیروی میں چلنا تقلید مذموم ہے  
قالوا حسبنا ما وجدنا علیہ اباءنا واپلانا

۱۶ کتاب اعمال القلب آٹھ ذیلی عنوان  
قرآن میں احوال قلب کا بیان  
دلوں کے دھونے کی دعوت۔

فرشتوں کی پیدائش نور سے  
جمادات کی نشوونما مٹی سے  
نباتات کی نشوونما پانی سے  
حیوانات کی نشوونما نسل کشی سے  
جنت دوزخ کی پیدائش بھی ہوجھکی  
خلق عالم ارواح

تمام ارواح سے اپنی ربوبیت کا اقرار  
جنت دوزخ کی پیدائش ہوجھکی

۱۲ کتاب البرزخ  
آل فرعون کی روحیں صبح و شام آگ پر پیش  
مذاب الہوں مرنے کے وقت سے ہی  
العذاب الادنیٰ اور العذاب الاکبر  
قبر میں ایمان پر ثابت قدمی  
۳ کتاب المعیشتہ چھ ذیلی عنوان  
سب پیداوار مشترکہ سرمایہ  
درجہ معیشت سب ایک سا نہیں  
اہل ثروت دوسروں کو دیں  
امیروں کے مال میں غریبوں کا حق  
وراثت میں حصے کیساں نہیں  
وسائل معیشت میں سب کا حصہ

۱۷ کتاب المعاشرت آٹھ ذیلی عنوان  
مال کے حقوق۔ اولاد کے حقوق۔ خواندہ  
بیوی کے حقوق۔ نکاح کے لیے وجہ تہ دین

جعل تکوینی تشریحی نہیں  
استعمال الفاظ علی سبیل المشاکلۃ  
الفاظ کالغوی اور اصطلاحی استعمال  
اللفظیات

#### ۲۰. کتاب الانبیاء

حضرت آدم حضرت نوح حضرت ادریس  
حضرت ہود حضرت صالح حضرت ابراہیم  
حضرت اسماعیل حضرت اسحق حضرت یعقوب  
حضرت یوسف حضرت شعیب علیہم السلام

#### انبیاء بنی اسرائیل

حضرت موسیٰ حضرت ہارون حضرت داؤد  
حضرت سلیمان حضرت ذکریا حضرت یحییٰ

حضرت عیسیٰ بن مریم

حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم

قریش آپ کے قرابت دار تھے

آپ کا حق قرابت میں نرمی کا مطالبہ  
بچپن دور بیتی میں گزرا

آپ امین میں بھیجے گئے

آپ ہاتھ سے لکھنا نہ جانتے تھے

آپ پر حرا میں کیا گزری؟

آپ کے سفر ہجرت کا بیان

آپ کو اللہ نے غنی کر دیا

اثبات الالہام والبعیۃ علم لدنی اور علم نبوت  
بیعت توبہ و ہلک بعیت جہاد  
الترام مجالس خیر

۱۷. کتاب اشراط الساعة چھ ذیلی عنوان

زلزلوں کی آمد یا جوج و ماجوج

دابة الارض کا خروج نزول عیسیٰ بن مریم

حضرت عیسیٰ کا قرآن و حدیث کا علم

حیات مسیح کا بیان

۱۸. کتاب الآیات المظلمہ

جن آیات پر ظلم و در ظلم ہوتے گئے۔

نصاری مسیحین کے ہاتھوں میں

قادیانی مبشرین کے ہاتھوں میں

رافضی مبلغین کے ہاتھوں میں

نیچریوں اور معتزلہ کے ہاتھوں میں

اہل بدعت و انطوں کے ہاتھوں میں

منکر حدیث پر ویزیوں کے ہاتھوں میں

ان پڑھ غیر مقلدین کے ہاتھوں میں

۱۹. کتاب القواعد العلمیہ فی فہم العبارات العربیہ

داو ترتیب کے لیے نہیں

ماضی مضارع کے معنی میں

مضارع جب عین مرجع نہ ہو

انتشار ضمائر

استشہاد و استفراد



والدراستون في العلم يقولون انما به (پ ۱۲ عملان ۷)  
والذين اوتوا العلم درجت (پ ۱۲ المجادلہ ۱)  
فانما يسرناه بلسانك لعلمه ميتا كرون  
(پ ۱۲ الدخان ۵۸)

افلا يتدبرون القرآن (پ ۱۲ محمد ۲۲)  
مشكل مسائل میں عوام کیا کریں ؟

فاستلوا اهل الذکر ان کتم تعلیم (پ ۱۲ الانبیاء ۷)  
" " " " (پ ۱۲ اہل ۴۳)  
لتبین للناس ما نزل الیہم (پ ۱۲ اہل ۴۴)  
فانما يسرناه بلسانك (پ ۱۲ الدخان ۵۸)  
ثم ان علينا بيانه (پ ۱۲ التیمہ ۷)

بذریعہ مجتہدین بھی مسائل حل کرتے ہیں  
ولورودہ... الى اهل الاعرفہم (پ ۱۲ النساء ۸۳)

### ایمان بالقرآن

یؤمنون بما نزل الیک (پ ۱۲ البقرہ ۴)  
والذین یؤمنون بالاخوة یؤمنون بہ (پ ۱۲ العلم ۹)  
اہل کتاب بھی ایمان بالقرآن لازم ہے  
یا اهل الکتاب لستم علی شیء حتی تقبلوا  
۱. قرأت ۲. انیل ۳. قرآن (پ ۱۲ التیمہ ۷)

### فہم قرآن

بذریعہ وحی غیر متلو  
(پ ۱۲ التیمہ ۷)

یہ عربی قرآن ہے عربیت اس کے بعد انہیں کی جاگتی  
ہذا لسان عربی مبین (پ ۱۲ اہل ۱۰۳)  
(پ ۱۲ الاحقاف ۱۲)  
قرآن پاک کے کئی نام ہیں ۱. قرآن پ ۱۲ اظہار  
۲. الفرقان پ ۱۲ آل عمران ۳. پ ۱۲ الفرقان ۱  
۳. الذکر پ ۱۲ اہل ۱۲. الحجر پ ۱۲ الحجر ۲. پ ۱۲  
الزخرف ۴. النور پ ۱۲ المائدہ ۱۲. پ ۱۲ الاعراف  
۱۵۷. ۵. الکتاب پ ۱۲ البقرہ ۱۲۹.

قرآن پاک کی ابدی حفاظت موعود ہے۔  
انما نحن نزلنا الذکر وانالہ لحافظون (پ ۱۲ الحجر ۹)  
لایاتہ الباطل من بین یدایہ (پ ۱۲ حم ۴۲)  
قرآن پاک آسان ہے یا مشکل ؟

نصیحت بچہ نے اور فکر آخرت پیر کرنے کے لیے آسان ہے  
ولقد یسرنا القرآن للذکر فہل من مذکر (پ ۱۲ القمر ۱)  
فذاکر القرآن من مخاف وعید (پ ۱۲ ق ۴۵)  
مسائل اور سمجھ کے پہلو سے بہت گہرا اور مشکل ہے  
وما یعلمہا الا العالمون (پ ۱۲ العنکبوت ۴۴)  
وما یذکرہ الا اولو الالباب (پ ۱۲ آل عمران ۷)  
لعلم الذین استنبطونہ (پ ۱۲ النساء ۸۳)  
آیات بیتنت فی صدور الذین اوتوا العلم  
(پ ۱۲ العنکبوت ۴۹)

۲۔ بذریعہ رسالت

لَتَبَيِّنَ لِّلنَّاسِ مَا نَزَلَ إِلَيْهِمْ (پہلے پانچ اہل مہم)

۳۔ بذریعہ صحابہ

وَيَتَّبِعْ غَيْرِ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ (پہلے النساء ۱۱۵)

۴۔ بذریعہ مجتہدین

وَلَوْ رَدُّهُ... اِلَى اَوَّلَى الْاَمْرِ هُمْ (پہلے النساء ۱۵)

### آداب القرآن

۱۔ لَا يَسْهَوِ الْاِلَاطَهَرُونَ (پہلے الواقعة ۹)

۲۔ وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ (پہلے النحل ۹۸)

۳۔ وَتِلْ الْقُرْآنُ تَوْحِيدًا (پہلے المزمل ۴)

۴۔ وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْهُ (پہلے الاعراف ۲۰۴)

### کتاب الایمان

۱۔ ایمان جنہوں کی سب باتوں کی تصدیق کا نام ہے

فَلَا رِبْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَكْمُوكَ دِيْمًا شَجَرًا

بَيْنَهُمْ (پہلے النساء ۶۵)

كُلٌّ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهِ وَكُتِبَ عَلَيْهِ سَلٰةٌ

(پہلے البقرہ ۲۸۵)

۳۔ ایمان اور اسلام حقیقتہً ایک ہیں۔

فَاَوْحٰنَا مِنْ اَمَامِ الْمُؤْمِنِينَ (پہلے الذریت ۲۵)

اسلام کبھی اسلام کے معنی میں

قُلْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ اَوْ لٰكِنْ قَوْلُكُمْ اَسْلَمْنَا

(پہلے الحجرات ۱۴)

۴۔ ایمان کی زیادتی سکینہ اور طمانینہ میں ہے مؤمن بہ

امور کی کمی بیشی کے پہلو سے نہیں (پہلے الفتح)

تلاوت سے جو سکون ملے وہ ایمان کی زیادتی ہے

وَإِذَا قُلِّتْ عَلَيْهِمُ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا

(پہلے الانفال ۲)

ایمان میں کمی آنے کا بیان پورے قرآن میں نہیں

سر زیادتی بھی کہا نہیں قوت و ضعف میں ہے۔

ایمان اور عمل دو الگ الگ تقاضے ہیں۔

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ (پہلے کہف ۷۰)

ایمان کا لفظ جب سے معنی میں ہو تو عمل سے مل جاتا ہے

وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِلَّ اِيْمَانَكُمْ (پہلے البقرہ ۱۴۳)

ہم گمراہ کرنے سے انسان ایمان سے نہیں نکلتا۔

وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا

(پہلے الحجرات ۹)

۵۔ کفر اور ایمان میں کوئی واسطہ نہیں کہ انسان دین میں

ہو نہ کافر۔

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرًا وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنًا (پہلے تغابن)

ایک کہ کفر کہنے سے بھی انسان ایمان تکل جاتا ہے

قَالُوا كَلِمَةً كُفْرًا وَابْعَادُوا عَلٰی سَلٰةِهِمْ (پہلے التوبہ ۱۱)

۶۔ حقیقت معلوم نہ ہو تو صرف ملاقات سے

بھی مسلمان پہچانا جاسکتا ہے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ اَلْفَىٰ عَلَيْكُمْ اِسْلَامًا

مَوْحِنًا (پہلے النساء ۹۴)

### الکفر والاحاد

ولا تنکحوا المشرکین حتی یؤمنوا۔ (پ البقرہ ۲۳۹)  
 ۵۔ مؤمن اور کافر میں شتہ ولایت نہیں مدارات ہے  
 لا یتخذ المؤمنون الکافرین اولیاء من دون  
 المؤمنین۔ (پ آل عمران ۲۸)

۶۔ کافر کے لیے دعا مغفرت اور نجات نہیں  
 ان الله لا یغفران لشرک (پ النساء ۴۸-۱۱۶)  
 ما کان للبی الذین امنوا ان یتقفوا (پ التوبہ ۱۳)  
 وما هم بخارجین من النار (پ البقرہ ۱۶)

### کتاب المنافقین

صحابہ اور منافق مخلوط نہیں بیٹھے

منافق آتے جاتے رہے مگر حضور کی ہم مجلسی نہ پاسکے  
 ۱۔ اذا جاءک المنافقون (پ المنافقون ۱)  
 ۲۔ لا تقعدوا بعد الذکر مع القوم الظالمین  
 (پ الانعام ۶۸)

حضور کی مجلس سے ان کی دوری کی خواہش  
 لو اردو سہمہ داریتہم یدن (پ المنافقون ۵)  
 حضور کی معیت صحابہ کے لیے حق منافق اسے نہ پاسکے  
 والذین معہ استدار علی الکفار رجاء بنیہم  
 (پ الصفح ۲۹)

معیت الوں کو معیار بننے کی دعوہ و منافقوں کا انکار  
 اذا قیل لهم انزلوا من الناس (پ البقرہ ۱۳)  
 یتبعی ہر سکتا ہے کہ دونوں گروہ مخلوط نہ بیٹھے ہوں

۱۔ کافر ایک ملت ہیں گو کئی اقام میں بیٹے ہوں  
 هو الذی خلقکم فکفر کافرو ومنکمہ مؤمن۔  
 (پ اتقان ۲)

ہا داد الصابین والنصارى والمجوس و  
 الذین اشروا... ہذا ان خصمان اختصموا  
 فی ربهم۔ (پ الحج ۱۷-۱۸)

اہل کتاب اور مشرکین دونوں اہل کفر ہیں۔  
 لیکن الذین کفروا من اهل الکتاب المشرکین  
 (پ البینہ ۱)

۲۔ ایمان کا ہر دعویٰ ضروری نہیں کہ مؤمن ہو  
 وما هم بمؤمنین۔ یتخذون الله والذین  
 امنوا۔ (پ البقرہ ۸)

واللہ یشہد ان المنافقین کاذبون۔  
 (پ المنافقون ۱)

۳۔ کفر کی ایک قسم زندہ والحادی بھی ہے گو ظاہر  
 اسلام کا نام لے۔

ان الذین لیحدن فی آیاتنا لا یحقرن علینا۔  
 (پ محمد سجدہ ۴۰)

۴۔ مومنات کا نکاح کافر مرد سے نہیں ہو سکتا  
 فان علمتموهن مومنات فلا ترجعن الی الکفار  
 لانہن حل لہن لایم یحلون لہن (پ الممتحنہ ۱)

فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا۔

(پ البقرہ ۱۳۷)

صحابہ کی سوسائٹی مخطوط نہ رہنے دی جائے گی

قتیل کھا کھا کر اپنے کو مسلمان جتلاتا

و یحلفون باللہ انہم منکم و ما ہم منکم (پ التوبہ ۶)

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں طبقے مخطوط نہ بیٹھے ہوں

ظاہر طے کر بھی انجام کا ختم کر دیا گیا

۱۔ ما کان اللہ لیدار المؤمنین علی ما انتہ علیہ

(پ آل عمران ۱۷۹)

۲۔ ولعلیم المؤمنین ولعلیم الذین نافقوا (پ آل عمران ۳۲)

مناز اور افاق میں منافقوں کے علیحدہ اطوار

۱۔ ولا یاقون الصلوۃ الا وہم کسالی (پ التوبہ ۵۴)

۲۔ ہم الذین یقولون لا تتفقوا علی من عند رسول اللہ

(پ المنافقون ۷)

علی من عند رسول اللہ کا دائرہ صرف صحابہ کے لیے تھا

منافقوں اور کافروں کی خفیہ ملاقاتیں

واذا دخلوا الی شیطانہم قالوا انما معکم (پ البقرہ ۱۴)

واذا خلا حصہم الی بعض قالوا اتحدوہم (پ البقرہ ۱۵)

یقولون اخوانہم الذین کفروا (پ البقرہ ۱۶)

لیخرجن الا عزمہا الا ذل (پ المنافقون ۸)

ان اللہ منخرج ما تحت ارجلہن (پ التوبہ ۶۴)

مسلمانوں کی کامیابی پر ان کے آداس چہرے

۱۔ ان تعبد حسنة تسوہم (پ التوبہ ۵۰)

ولا تصل علی احد منہم مات ابدا (پ التوبہ ۸۴)

ان کا جنازہ نہ پڑھنے کا حکم بھی ہو سکتا ہے کہ ان کے

اطوار عام مسلمانوں سے جدا ہوں وہ مخطوط ہو کر نہ رہتے ہوں

جنگوں میں منافقوں کے علیحدہ اوضاع و اطوار

دقیل ہم تعالوا فانکوا فی سبیل اللہ اوا دفعوا

قالوا اولہم قتالا لا تبغناہم (پ آل عمران ۷۶)

## کتاب التوحید

خالق وہی ایک ہے ہر ایک چیز کو پیدا کرنے والا

خلق کل شیء (پ انعام ۱۰ ، ۱۰۲)

قل اللہ خالق کل شیء (پ الرعد ۱۶)

ذلک اللہ ربکم خالق کل شیء (پ المؤمن ۶۲)

خلق الانسان (پ الرحمن ۳)

من صلیب (پ الرحمن ۱۳)

خلقکم والذین من قبلکم (پ البقرہ ۲۱)

واللہ خلقکم وما تعملون (پ الصافات ۹۶)

خلقکم ہانی الارض جمیعاً (پ البقرہ ۲۹)

خلق اللیل والنہار (پ الانبیاء ۳۳)

خلق الموت والحیاء (پ الملک ۲)

خلق کل دابة (پ النور ۴۵)

رفع السموات بغیر عیلا ترؤھا (پ الرعد ۶)

ہل من خالق غیر اللہ ندکم (پ الفاطر ۳)

من خلق الموت والارض (پ العنکبوت ۶۱)

مالک ہی ایک ہے۔ کوئی چیز اس کے قبضے سے باہر نہیں

والله ملك السموات والارض (پ ۲۶ الفتح ۴۴)

انہ کے آگے سب بے بس ہیں۔ ان ارادہ کے حضور

اداراد بکھر نفعاً۔ (پ ۲۶ الفتح ۱۱)

لم یکن له شریک فی الملک (پ ۲۶ بنی اسرائیل ۱۱)

میں نہ ملکوت کل شیء (پ ۲۶ المؤمنون ۸۸)

اللہ مالک الملک توئی الملک (پ ۲۶ آل عمران ۲۶)

لا یملکون لانفسہم نفعاً ولا ضرراً (پ ۲۶ الرعد ۱۶)

لا یملکون مثقال ذرۃ (پ ۲۶ اسبا ۲۲)

ما یملکون من قضمیر (پ ۲۶ الفاطر ۱۳)

لا یملکون شیئاً (پ ۲۶ الزمر ۳۳) یا النورقان (۳)

حضرت ابراہیم کا قول میں تیری کسی بات کا مالک

نہیں۔ (پ ۲۶ المسحونہ ۴)

قل انی لا املککم ضرراً ولا رشداً (پ ۲۶ النحل ۲۱)

لمن الملک الیوم للہ الواحد القہار (پ ۲۶ المؤمن ۶۶)

الملک یومئذ للہ یحکم بینہم (پ ۲۶ الحج ۵۶)

رازق صرف وہی ایک ہے۔ اسباب اس کے ماتحت ہیں

وما من دابة فی الارض الا علی اللہ رزقها

(پ ۲۶ ہود ۶)

خلقکم تم رزقکم (پ ۲۶ الروم ۴۰)

اللہ یسط الرزق لمن یشاء (پ ۲۶ الرعد ۲۶)

ولیسط اللہ الرزق لعبادہ لبعوا فی الارض

(پ ۲۶ الرعد ۲۶)

یرزقہ من حیث لا یحسب (پ ۲۶ الطلاق ۲)

وان اللہ هو الرزاق ذو العزۃ المتین

(پ ۲۶ الذاریت ۵۸)

وینزل لکم من السماء رزقاً (پ ۲۶ المؤمن ۱۳)

واللہ یرزق من یشاء بغير حساب (پ ۲۶ البقرہ ۲۱۲)

شان قدرت۔ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا وہی ایک ہے

نہ پامانی چیزوں پر بھی قادر ہے گو وہ واقع نہوں

قل هو اللہ علی ان یبعث علیکم عذاباً من

فوقکم (پ ۲۶ الانعام ۶۵)

ان اللہ علی کل شیء قدير (پ ۲۶ البقرہ ۲۰)

ان اللہ یاقی بالشمس من المشرق (پ ۲۶ البقرہ ۵۸)

انما موعہ اذا اراد شیئاً ان یقول للہ کن

(پ ۲۶ یسین ۸۲)

من رب السموات السبع ورب العرش العظیم

(پ ۲۶ المؤمنون ۸۶)

من نزل من السماء ماءً (پ ۲۶ العنکبوت ۶۳)

من خلق السموات والارض وسخر الشمس

والقمر۔ (پ ۲۶ العنکبوت ۶۱)

انا نحن نحی ونمیت (پ ۲۶ ق ۴۲)

اذا اراد اللہ بقیوم سو فلا مرد له (پ ۲۶ الرعد ۱۱)

آمن یحبب المضطرا اذا عاہ (پ ۲۶ النمل)

واذا مس الانسان ضرر (پ ۲۶ الزمر ۴۹)

فکشفنا ما بہ من ضرر (پ ۲۶ الانبیاء ۸۴)

هل من كشفت ضرة (رپ الزمر ۳۸)

فلا يملكون كشف الصّور عنكم ولا تحويلا

(رپ بنی اسرائیل ۵۶)

اولاد دینے والا وہی ہے جس کو چاہے بیٹے دے

یہ بہ لمن یشاء انا ما ویعب لمن یشاء الذکور

(رپ الشوریٰ ۵۰)

رزق کی تنگی اور کشادگی اسی کے ہاتھ میں ہے

الله یبسط الرزق لمن یشاء ویقدر (رپ الرعد ۲۷)

وہی مخیر کل ہے جو چاہے کر سکے

لا یسئل عما یفعل وہم یسئلون (رپ الانبیاء ۲۳)

خدا کے دینے دکھ اور اس کے دینے آرام کو کوئی نہیں دیکھتا

ان اراد بکم سوء او اراد بکم رحمہ

(رپ الاحزاب ۱۷۔ رپ یونس ۱۰۷)

وہ بلا مینخلق ما یشاء ویختار ما کان لهم

الخیرہ من امرهم (رپ القصص ۲۸)

شفاعت اللہ کے اذن کے بغیر کوئی نہ کر سکے

من ذا الذی یشفع عندنا الا باذنہ (رپ البقرہ ۲۵۵)

کسی کا مافرق الاسباب نفع و نقصان ایک اللہ

کے سوا کسی کے اختیار میں نہیں ہے (رپ الاعراف ۷۸)

علم محیط اور علم غیب خاصہ باری تعالیٰ ہے

انی اعلم غیب السموات والارض اعلم ما

بتدین و ما کنتم تکتبون (رپ البقرہ ۳۱)

ان الله قد احاط بكل شیء علما (رپ الطلاق ۱۲)

یعلم ما یلج فی الارض وما یخرج منها (رپ براء)

ان الله عالم غیب السموات والارض انه

علیم بذات الصدور (رپ الفاطر ۳۸)

ولله غیب السموات والارض (رپ ہود ۱۲۲)

وعنده مفاتیح الغیب لا یعلمها الا هو (رپ انفاس ۵۹)

قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب

الا الله (رپ النمل ۲۵)

فقل انما الغیب لله (رپ یونس ۳)

له غیب السموات والارض (رپ الکہف ۲۶)

یعلم سرهم و نجوهم وان الله علیم الغیوب

(رپ التوبہ ۷۸)

عالم الغیب لا یعزب عنه شقال خذہ

(رپ اسبار ۲۶)

عالم الغیب (رپ التوبہ ۱۲۵) (رپ الانعام ۷۲)

انبیاء کی اپنے سے علم غیب کی نفی

یوم یجمع الله الرسل فیقول ماذا اجبتوا قالوا

لا علم لنا (رپ المائدہ ۱۰۹)

۲۔ حضرت کی اپنی ذات سے علم غیب کی نفی

(رپ الانعام ۵۰)

لو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من

الخیر (رپ الاعراف ۱۸۸)

۲۔ حضرت سے علم شرعی کی نفی (رپ یسین ۲۹)

قل ان ادری اقرب ما توعد من (رپ یحٰی ۲۵)

### علم بوقت قیامت

يَشْهَدُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ وَسْمَارُكَ (پاک لفظ ۱۸)

ان اللہ عندہ صلا الساعۃ (پاک لفظ ۳۴)

وما يدريك لعل الساعۃ تكون قريبا (پاک لفظ ۶۳)

ہر چیز پر بخوان ہی کی ذات ہے وہ ہر جگہ حاضر و ناظر ہے

لا تحسبن اللہ غافلاً عما يعمل الظالمون

(پاک لفظ ۴۲)

واللہ علی کل شیء شہید (پاک لفظ ۶)

واللہ بصیر بما تعملون (پاک لفظ ۱۸)

كنت انت الرقيب عليهم ولنت على كل شیء

شہید (پاک لفظ ۱۱۷)

ان اللہ سمیع بصیر (پاک لفظ ۶۱) (پاک لفظ ۱)

ما یكون من نجوى لثنت الا هو راہم (پاک لفظ ۷)

ایمان تو لو افتر وجہ اللہ (پاک لفظ ۱۵)

ما فرق الاسباب صرف ہی ایک کو پکارا جائے

لہ دعوة الحق والذین یدعون من دونہ لا

یسجدون لہم (پاک لفظ ۱۴)

اللہ ہی کو دور سے پکارا جائے

فوق الاسباب اللہ ہی کو پکارو

فادعوا اللہ مخلصین لہ الدین (پاک لفظ ۱۴)

جو کسی کو پکارا کر سکے وہ پکارا نہ جائے

(پاک لفظ ۴۰) (پاک لفظ ۶)

جو رزق نہ دے پکارا نہ جائے (پاک لفظ ۴)

اللہ کے سوا جن کو پکارتے ہو وہ تمہاری تکلیف

دور نہیں کر سکتے (پاک لفظ ۵۶)

جن کو تم اس کے سوا پکارتے ہو وہ گٹھلی کا ایک

پھلکا پیرا نہیں کر سکتے (پاک لفظ ۳)

اللہ کے سوا کسی کو پکارا تو حساب دینا ہوگا

فانما حسابہ عند ربہ (پاک لفظ ۱۱۷)

وہی پکارا جائے تو تکلیف دور کرے اگر چاہے

(پاک لفظ ۴۱)

تیرا نفع و نقصان صرف اللہ کے اختیار میں ہے

ولا تدع من دون اللہ مالا یفعلک ولا یضربک

(پاک لفظ ۱۰۶)

جنہیں تم پکارتے ہو ان کا زمین کی پیدائش میں

کوئی حصہ نہیں (پاک لفظ ۴۰)

جس پر موت نہیں پکارنے کے لائق صرف وہی ہے

هو الحق لا الہ الا هو فادعوا مخلصین لہ الدین

(پاک لفظ ۶۵)

جب کوئی سبب اور سہارا نہ ہو تو مدد اسی ایک

سے مانگی جائے جو عبادت کے لائق ہے (سورۃ فاتحہ)

افرء یم ما تدعون من دون اللہ..... هل

هن کاشفات ضرہ (پاک لفظ ۳۸)

یدعو من دون اللہ مالا یضربہ ولا یفعلہ

(پاک لفظ ۴)

### مشرکین کا عقیدہ تو تہید

بڑا خدا ایک ہے پھر اے خدا اس کی عطا کیے ہیں  
جو ہیں اس کے قریب کہ جیتے ہیں (پک الزمر ۲)  
مشرکوں کی عبادت بزرگوں کی پکار ہی تھی  
و کاذا لعباد عقم کافرن (پک الاحقاف ۶-۵)  
زمین و آسمان پیدا کرنے والا وہی ایک ہے  
دلن سالتم من خلق السموات والارض  
(پک الزمر ۲۸)

قل من رب السموات السبع ورب العرش  
العظیم (پک المؤمنین ۸۶)

دلن سالتم من نزل من السماء ماء  
(پک العنکبوت ۶۲)

توں کی پوجا صرف اس لیے کہ وہ خدا کے قریب  
کردیں۔ (پک الزمر ۲)

بُت جن بزرگوں کی یاد میں بنے وہ اب ان  
کی طرف دھیان تک نہیں کر رہے۔

و هو عن دعائهم غافلون (پک الاحقاف ۵)  
مشرکین بزرگوں کی یاد میں بُت بناتے تھے حضرت  
سوراع یغوث اور یحوق کے بت (پک نوح ۲۳)

مشرکوں نے اپنے پیروں اور مولویوں کو پھرتے  
رب بنا رکھا ہے (پک التوبہ ۳۱)

قل من رب السموات والارض  
(پک الرعد ۱۶)

اسلام میں عبادت صرف ایک خدا کی ہے

انما الہکم الہ واحد (پک الکہف ۱۱۰)

" " " (پک الانبیاء ۲۸)

" " " (پک حم سجدہ ۶)

والہمکمالہ واحد (پک البقرہ ۱۶۳)

انما اللہ الہ واحد (پک النساء ۱۷۱)

انما هو الہ واحد (پک ابراہیم ۵۲)

" " " (پک النحل ۵۱)

الہکم الہ واحد (پک النحل ۲۲)

فالہکم الہ واحد قلہ اسلموا (پک الحج ۳۲)

اللہ لا الہ الا هو (پک البقرہ ۲۵۵)

" " " (پک آل عمران ۲)

وما من الہ الا الہ واحد (پک المائدہ ۷۷)

وما من الہ الا اللہ الواحد (پک ص ۶۵)

لقد کفر الذین قالوا ان اللہ ثالث ثلثہ۔

(پک المائدہ ۷۳)

سبحانہ ان یكون لذل لا تقولوا ثلثہ (پک النساء ۱۷)

انی یكون لہ ولد ولعل تکن لہ صاحبہ۔

(پک الانعام ۱۰۱)

قل هو اللہ احد... لم یلد لم یولد (پک الافلاک ۱۷)

والہ مع اللہ (پک النحل ۶۰)

من الہ غیر اللہ (پک القصص ۷۱)

ما لکم من الہ غیرہ (پک الاعراف ۶۵)



## کتاب النبوة والرسالة

### بشریت رسالت

نبت السن کو ہی دی جاتی ہے۔ ماکان لبشر  
ان یوقی الله الکتاب النبوة (پہلے آل عمران ۹۰)  
ماکان لبشران یکلله الله الا وحیاً ذی شوریٰ ۵۱  
اللہ تعالیٰ نے مومنین میں سے ہی رسول کھڑا کیا  
لقد امن الله علی المؤمنین اذ بعث فیهم رسولاً  
من انفسهم۔ (پہلے آل عمران ۱)  
اللہ تعالیٰ نے اہل مکہ کی مجلس میں سے ہی رسول  
بھیجا (پہلے الحجہ ۲)

کیوں تعجب کرتے ہو کہ رسول انسانوں کی جنس  
میں سے ہے (پہلے ق ۲، ص ۴، الاعراف ۶۹)  
کیوں تعجب کرتے ہو کہ خدا کی طرف سے ذکر  
ایک مرد پر اترتا ہے (پہلے الاعراف ۶۹)  
کیوں تعجب کرتے ہو کہ تم پر ایک مرد کی زبان فیضِ شائی  
اس میں کیا تعجب کی بات ہے کہ ہم نے ایک مرد  
پر وحی بھیجی ہے (پہلے یونس ۲)  
آدمیوں کو ہی رسول بنایا جاتا ہے (پہلے انبیاء)  
قالت لہم رسولہم ان نحن الا بشر مثکم۔

(پہلے ابراہیم ۸)

حضرت کا اعلان کہ میں اللہ کا نبی نہیں ہوں  
ماكنت بدعاً من الرسل (پہلے الاحقاف ۹)

حضرت کا اعلان کہ میں نبی بشر ہوں جیسے تم۔ ہاں  
مجھ پر وحی آتی ہے۔

قل انما انا بشر مثکم یدعی الی انما الہکم  
اللہ واحد (پہلے الکہف ۱۱۰)

حضرت کا دعویٰ ملکِ رسول ہونے کا نہیں بشرِ رسول  
ہونے کا تھا۔

قل سبحان لی ہل کنت الا بشر ارسلاً (پہلے بنی اسرائیل ۹۲)  
اگر زمین میں ٹوری مخلوق ہوتی ملکِ رسول بھیجا جاتا  
(پہلے بنی اسرائیل ۹۰)

لوکان ہلکۃ۔۔۔ لنزلنا علیہم من السماء  
ملکاً رسولاً۔

کنار کا عقیدہ کہ بشریت اور رسالت جمع نہیں ہو سکتیں

رسولوں کا اس لیے انکار تھا کہ وہ بشر کیوں ہیں  
أبشریہم ونا فکفروا۔ (پہلے التباہین ۶)

أبشرنا واحداً انتبعہ انا اذ الی ضلال و  
سحر۔ (پہلے القمر ۲)

قالوا ما انتم الا بشر مثلنا وما انزل الرحمن  
من شیء (پہلے یسین ۱۵)

ما لہذا الرسول یاکل الطعام ویمشی فی  
الاسواق۔ (پہلے الفرقان ۷)

ما لہذا الا بشر مثکم یاکل مما تاکلون (پہلے المؤمنون ۲۲)  
انؤمن لبشرین مثلاً وقومہما لنا عابدون  
(پہلے المؤمنون ۷۷)

اذ قالوا اما انزل الله على بشر من شيء (پ کا انعام ۹۱)  
بشر انسان کے معنی میں ہے اس میں کوئی برائی کا پہلو نہیں  
اما ترین من البشر احداً..... فلن اکلم الیوم  
انسیاً (پ کا مریم ۲۶)  
فرأی رسالت

۱۔ اللہ کا دین اور حکم لوگوں تک پہنچانا۔

۲۔ قرآن کریم کی تعلیم اور عملی تفصیل۔ وانزلنا الیک

الذکر لتبیین للناس ما نزل الیہم (پ کا نحل ۴۴)

۳۔ بتلوا علیہم آیاتہ ویزکیہم وعلیہم الکتاب

والحکمۃ۔ (پ کا آل عمران ۱۶۴)

۴۔ یعلما کہ الکتاب الحکمۃ وعلما کہ عالم تکلوا

تعلون۔ (پ کا البقرہ ۱۵۱)

۵۔ ایک پاکیزہ اور تزکیہ یافتہ امت بنائے

یخرجہم من الظلمات الی النور یلزمہ (پ کا المائدہ ۱۶)

۶۔ دنیا کو سیدھی راہ دکھانا اور بتلانا

انک لم تقدے الی صراط مستقیم (پ کا الزمر ۵۶)

طوطمقیم پر لاؤ انہ آپ کے قبضے میں نہیں ان کے اختیار میں

انک لا تھدی من احببت ولكن الله ھدی

من یشاء (پ کا القصص ۵۶)

۷۔ کفر و فتناء کو دھکیل دینا اور جہاد کرنے کا حکم یا ایما

النہی جاحد الکفار والمناقضین واخلط

علیہم۔ (پ کا التوبہ ۷۳)

۸۔ اس دین کو جو سب ان پر غالب نہ آسکے نہ تیری

ودین الحق لیطہر علی الدین کلہ۔

(پ کا التوبہ ۳۲، پ کا الفتح ۲۸، پ کا الصف ۹)

۹۔ تبلیغ اور اس راہ میں پیش آنی والی سختیوں پر صبر

بلغ ما نزل الیک وان لم تفعل فما بلغت رسالته

(پ کا المائدہ ۶۷)

۱۰۔

غلبہ رسالت

خدا کا فیصلہ کہ رسول آخر کار غالب آکر رہتے ہیں

کتب اللہ اعلین انا اور سلی (پ کا المجادلہ ۲۱)

غلبہ سے مراد دنیا میں بھی غالب آنا ہے۔

انا لنفصر رسالتا... فی الحیوۃ الدنیاء و یوم

یقیم الاشماد۔ (پ کا المؤمن ۵۱)

رسول کا نصرت اور غلبہ دہان کا وعدہ دیا گیا ہے

انھم لہم المنصورون وان جندنا لہم الغالبون

(پ کا احصافات ۱۷۲)

للہ العزۃ ولرسولہ والمؤمنین ولكن المنافقین

(پ کا المنافقون ۸)

یا ایہا النبی حسبک اللہ ومن اتبعک من المؤمنین

(پ کا الانفال ۶۴)

لن یضر اللہ شیئاً وسیمیط اعمالہم (پ کا محمد ۳۲)

وحج اللہ الباطل وحج الحق (پ کا الشوریٰ ۲۴)

وانتم الاعوان اللہ معکم ولن یتیم اعمالکم (پ کا محمد ۲۵)

### غلبہ رسالت محمدی

۱. وقل جلاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً. (رپ بنو اسرائیل ۸۱)

۲. یَقُلُّ اَنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَـمَ الْغُيُوبِ (رپ الباقہ)  
قل جلاء الحق وما يبدي الباطل وما يبعيد  
(رپ اسبار ۴۹)

۳. بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه  
(رپ الانبياء ۱۸)

۴. لَنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ... لِنُغْرِبْكَ بِهِمْ  
(رپ الاحزاب ۶۱)

۵. اذ جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس  
يدخلون في دين الله افواجا. (رپ ۱)  
وتحسب الذين كفروا معجزين في الارض  
(رپ النور ۵۷)

ولسوف يعطيك ربك فترضى (رپ النحی)

### ترسیت رسالت

اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنحضرت کو تسلی اور رہائی  
۱. واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرة  
جمیلاً. (رپ المنزل ۱۰)

۲. واصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل (رپ الاحقاف ۳۵)

۳. والله يصمك من الناس (رپ المائدہ ۶۷)

۴. بلغ ما انزل اليك وان لم تفعل فما بلغت  
رسالتہ. (رپ المائدہ ۶۷)

۵. واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم  
بالعداۃ والعشیٰ يريدون وجهه ولا تعد  
عینک عنهم. (رپ الکہف ۲۸)

۶. عفا الله عنک لم اذنت لهم (رپ التوبہ ۴۲)  
۷. عسى وتولى ان جاءه الاغصیٰ (رپ عبس ۱)  
۸. فجاء رحمة من الله لنت لهم (رپ آل عمران ۵۹)  
۹. اولئك الذين هدانا الله فبهذا هم مقادرون.  
(رپ الانعام ۹۰)

### اطاعت رسالت

وما ارسلنا من رسول الا لیطاع باذن الله  
(رپ النساء ۶۴)

اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولی الامر منکم  
(رپ النساء ۵۹)

فلیحذر الذين يخافون من امره (رپ النور ۶۴)  
ماکان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضیٰ الله و  
رسوله امراً

ان یکون لهم الخیرة من امرهم (رپ الاحزاب ۳۶)  
فلا وربک لا یؤمنون حتیٰ یمکوک فیما  
شجر بینهم (رپ النساء ۶۵)

ما اتاکم الرسول فخذوه وما نهاکم عنه  
فانهوا. (رپ العشر ۱)

لقد کان لکم فی رسول الله اسوة حسنة (رپ الاسراء ۲۱)  
من یطع الرسول فقد اطاع الله (رپ النساء ۸۰)

### شان رسالت محمدی

میزوجهم من الظلمات الى النور باذنه (پہ المائدہ ۸)  
لقد جاءكم من انفسكم .... بالمؤمنين  
رؤف رحيم (پہ التوبہ ۱۲۸)

البنی الاى الذی یحب ذہ مکتوباً عندہم (پہ الانعام ۱۰۷)  
یضع عنہم اصرہم الاغلال الی کانت علیہم " "  
وما ارسلناک الا رحمة للعالمین (پہ الانبیاء ۱۰۷)  
میزوجهم من الظلمات الى النور (پہ البقرہ ۱۵۷)

وفاکان اللہ لیسعذہم ولست فیہم (پہ الانفال ۳۳)  
البنی اولی بالمؤمنین من انفسہم (پہ الاحزاب ۶)  
لبثت فیکم عمرًا من قبلہ (پہ یونس ۱۶)  
وما ضل صاحبکم وما غوی (پہ الحج ۲)  
وما رعیت اذ رعیت (پہ الانفال ۱۷)  
اما ارسلناک شاہداً ومبشراً ونذیراً (پہ النسخ ۸)  
فما رحمة من اللہ لنت لہم (پہ آل عمران ۱۵۹)  
تعزوا ولا توقدروہ (پہ آیت ۹)

الذین یتابعونک انما یتابعون اللہ (پہ آیت ۱۰)  
کف ایدی الناس عنکم ولتکون آیتہ للمؤمنین (پہ ۲)  
واللہ یصمکم من الناس (پہ المائدہ ۶۷)

### اویب رسالت

نامہ کرتے پکار جو طرح ایک دوسر کو پکارتے ہو  
لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم  
لبعض (پہ النور ۶۳)

الذین ینادونک من وراء الحجرات اکثرہم  
لا یعقلون (پہ الحجرات ۲)

لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی (پہ الحجرات ۲)  
لا تجہروا للہ بالقول کجہر بعضکم لبعض و  
حضور کے پاس حاضر ہوں آپ کو حاضر نہ کریں  
ولوا ظلم اذ ظلموا انفسہم جلدوا (پہ النساء ۶۴)

### عصمت رسالت

ماکان للنبی ان یغل (پہ آل عمران ۱۳۱)  
ما ارسلنا من رسول الا لیطاع (پہ النساء ۶۴)  
ما اتاکم الرسول فخذوا (پہ الاحزاب ۳۶)  
انک لتہدی الی صراط مستقیم (پہ الفرقان ۵۲)  
انک لعلی خلق عظیم (پہ القلم ۲)  
اولئک الذین ہدی اللہ (پہ الانعام ۹۰)  
ولقد راودتہ عن نفسه فاستقصہ  
(پہ یوسف ۲۲)

### مختم نبوت حضرت خاتم النبیین

سب سے آخر میں ایک رسول آئے گا تم سب اس  
پر ایمان لاؤ۔ واذ اخذ اللہ میثاق النبیین  
..... ثم جاءکم رسول (پہ آل عمران ۸۱)  
ولکن رسول اللہ خاتم النبیین (پہ الاسراء ۱۰۷)  
نزل الفرقان علی عبدہ لیکون للعالمین  
نذیراً (پہ الفرقان ۱)  
الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی (پہ المائدہ ۳)

۶۔ ورفعتا فوقهما الطور (پٹ النساء ۱۵۴)

۷۔ حضرت موسیٰ کے عصا کا سناپ بننا

۸۔ غالطھا فاذا ہی حیۃ شعی (پٹ لہ ۲۰)

حضرت عیسیٰ کے معجزات

۸۔ پرندوں کا ذبح ہونے کے بعد پھر جڑ جانا

بیماروں کو بر فضل خداوندی شفا دینا

۹۔ فخذ اربعۃ من الطیر (پٹ البقرہ ۲۶۰)

۹۔ ماں کی گود میں کلام کرنا

قال انی عبد اللہ انانی الکتاب (پٹ مریم ۳۰)

حضرت خاتم النبیین کے معجزات

قرآن کریم کا معجزہ

ایسا کلام بنا لانے سے لوگوں کا عاجز ہونا

۱۔ لایاقون بمثلہ (پٹ بنی اسرائیل ۸۸)

۲۔ فان لن تفعلوا ولن تفعلوا (پٹ البقرہ ۲۴)

۳۔

۴۔

غیبی خبروں کی تصدیق

۱۔ رومیوں کے دوبارہ غالب آنے کی خبر (پٹ روم ۲)

۲۔ کسی مرد کا باپ نہ ہونے کی خبر (پٹ الاحزاب ۴۰)

۳۔ فتح مکہ کی خبر (پٹ انفصہ)

۴۔ مسلمانوں کے داخل حرم ہونے کی خبر (پٹ الفتح ۲۴)

۵۔ آئندہ حالات پہلے سے بہتر ہوں گے

(پٹ الضحیٰ)

یومنون بما انزل الیک وما انزل من قبلك (پٹ النساء)

ورسلّا قد نقصنہم علیک.... ورسلا

لم نقصنہم علیک (پٹ النساء ۱۶۴)

لا نفرق بین احدین رسلہ (پٹ البقرہ ۲۵۸)

قل یا ایہا الناس انی رسول الیک جیبار (پٹ الاعراف)

وما ارسلک الا کافۃ للناس (پٹ السبا ۲۸)

اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم

(پٹ النساء ۵۹)

واخیرین منہم لما یلتحقوا بکم (پٹ الحجۃ ۲)

## کتاب المعجزات والکرامات

پرندوں کا ذبح ہونے کے بعد پھر جڑ جانا

۱۔ حضرت ابراہیم کے پاؤں تلے آگ کا ٹھنڈا ہونا

یا نازکونی بردا و سلاما علی ابراہیم (پٹ نبیا ۶۹)

۲۔ حضرت موسیٰ کے لیے دیامیں راہ بننا

واذا فرقنا بکم البحر (پٹ البقرہ ۵۰)

۳۔ حضرت داؤد کے ہاتھوں میں لہرے کا نرم ہونا

والنّالہ الحدید (پٹ سبار ۱۰)

۴۔ پتھر پر پتھری مارنے سے بارہ چٹتے جاری

فقلنا اضرب بعصاک الحجر (پٹ البقرہ ۶۰)

۵۔ حضرت سلیمان کے پاس تخت بلقیس کا چلا آنا

انبیاء کے لیے مٹی کے خراس بدنا

(پٹ النمل ۴۰)

## پہلے نبیوں سے ملاقاتیں

وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ أَسْلَافٍ (پ: الزمر ۴۵)  
جنگ بدر میں مسلمانوں کا اپنے سے دگنا دکھائی دینا  
وَآخِرَى كَافِرَةٍ يَوْمَ هُمْ مِثْلِهِم بِرَأْيِ الْعَيْنِ  
(پ: آل عمران ۱۳)

معجزہ شق القمر

وَأَشَقَّ الْقَمَرَ (پ: القمر)

## کتاب الصحابہ

عام امت اور پیغمبروں کے درمیان صحابہ واسطہ ہیں

لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ

شَهِيدًا (پ: البقرہ ۱۴۳)

کنندہ خیر اُمۃ اُخرجت للناس (پ: آل عمران ۱۱۰)

اِذَا قِيلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا كَمَا اٰمَنَ النَّاسُ (پ: البقرہ ۱۳)

وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ اُمَّةً وَسَطًا (پ: البقرہ ۱۴۲)

ایمان صحابہ کے دل کی زینت تھا اور وہ سب مومن تھے

حُبِّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانُ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ (پ: الحجرات ۷)

أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا (پ: الانفال ۴)

کفر فسق اور عصیان سے ان کے دلوں کو نفرت تھی

كَرِهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ

(پ: الحجرات ۷)

اللہ نے تمہاری میں ان کے دلوں کا امتحان لیا تھا

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ آمَنَ اللَّهُ قُلُوبُهُمُ لِلتَّقْوَىٰ (پ: الحجرات ۲)

فتح مکہ سے پہلے ایمان لانے والوں کو پچھلے مل

نہیں سکتے لیکن جنت کا وعدہ ہر ایک سے ہے

وَكَلَّمَ اللَّهُ الْحَمُصِيَّ (پ: الحديد ۱۰)

جبران مومنین کے خلاف چلا وہ جھنپی ہے (پ: النساء

وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُوْمِنِيْنَ ذٰلِكَ مَا تُوَلّٰی وَفَضَلَهُ

جہنم (پ: النصار ۱۷)

صحابہ بکری رضا پاچکے اور خود اس سے راضی ہوئے

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ

(پ: التوبہ ۱۳) پ: البیتہ ۸

کفر کے خلاف سخت اور اپنے میں رحمدل

وَالَّذِيْنَ مَعَهُ اشْتَدَّ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَاءُ بَيْنَهُمْ

(پ: النفع ۱۶)

الْقَبِيْلِيْنَ قُلُوْبِكُمْ فَاصْبِرُوْا بِنِعْمَةِ اٰخِوَانِ (پ: آل عمران ۱۳)

صحابہ کے عمل کو نمونے اپنا عمل کہا

فَلَمْ تَقْتُلُوْهُمْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ (پ: الانفال ۱۷)

وَمَا رَمَيْتُ اِذْ رَمَيْتُ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ رَمٰی (پ: الانفال ۱۷)

اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاَنَّا لَآلِخٰطُوْنَ (پ: الحجر ۹)

صحابہ باہمی قتال میں بھی مومن رہے

وَاِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اقْتَتَلُوْا (پ: الحجرات ۹)

بدر سے جان بچڑانے والے بھی مومن ہے

وَاِنْ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ لَكَارِهُوْنَ (پ: الانفال ۵)

پیغمبر کے ساتھ ہونے والوں میں بھی تمہارے لیے اس ہے

تَدَاكَلَتْ لَكُمْ اَسْوَدُ حَسَنَةٍ فِیْ اِبْرٰهِيْمَ الَّذِيْنَ مَعَهُ (پ: المتحن)

منکم من یرید الدنیا ومنکم من یرید الآخرة ولقد  
عفا عنکم واللہ ذو فضل علی المؤمنین (پیکر آل عمران ۱۵۶)

خبر ایمان حضرت ابی بکرؓ  
من یرتد عنکم عن دینہ (پیکر المائدہ ۵۴)  
یومئذ یفرح المؤمنون (پیکر الروم ۴۴)  
خبر ایمان حضرت عمرؓ

ان الارض ینشأ عبادی الصالحون (پیکر انبیاء ۱۵)  
شانِ تطہیر حضرت عائشہؓ (پیکر النور ۱۵-۱۶)  
ازواج مطہرات اور اہلبیت کی تطہیر (پیکر الاحزاب ۳۳)

### کتاب السیر

حضرت کے جدِ اسلامی سلطنتِ تسلیم سے چلنے کی یا بغاوت سے  
وعد اللہ الذین امنوا منکم وعملوا الصالحات  
لیست خلفہم فی الارض (پیکر النور ۵۵)

ولی الامر ذلیفہ) مسلمانوں میں سے جو

داؤلی الامر منکم (پیکر النساء ۵۹)

اسلامی حکومت کا محور حکم ہوا انزل اللہ ہے گا

(پیکر المائدہ ۴۹)

الذین ان مکناہم فی الارض اقاموا الصلوۃ

(پیکر الحج ۴۱)

ولی الامر معہم نہیں رعیت کے لوگ اس سے

تنازع کا حق رکھتے ہیں فان تنازعتم فی شئ

اور فیصلہ کتاب و سنت کا (پیکر النساء ۵۹)

حضرت ابوبکر صدیقؓ کے ایمان پر قرآن کی گواہی

۱. یومئذ یفرح المؤمنون بنصر اللہ (پیکر الروم ۲)

۲. فسوف یأتی اللہ بقوم یحبہم (پیکر المائدہ ۵۴)

حضرت عمرؓ کے ایمان پر قرآن کی گواہی

ان الارض ینشأ عبادی الصالحون (پیکر انبیاء ۱۵)

حضرت صدیقہؓ کی طہارت پر قرآن کی گواہی

ان الذین جملوا بالافک... الایۃ (پیکر النور ۱۱)

مہاجرین انصار اور ان کے سب پیروؤں سے اللہ

راہنی ہوا۔ (پیکر التوبہ ۱۰۰)

صحابہ جنہم کی آگ کی آہٹ تک نہ سُن پائیں گے

لا یمعن حسبہما (پیکر الانبیاء ۱۰۲)

### دورانِ تربیت کی بعض کمزوریاں اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے عفو و کرم

ان الذین تولوا منکم یوم الملتق الجحان... ولقد

عفا اللہ عنہم ان اللہ غفور حلیم (پیکر آل عمران ۱۵۵)

حتی اذا اضللتہم و تنازعتم فی الارض و عصیتہم

ولقد عفا عنکم واللہ ذو فضل علی المؤمنین

(پیکر آل عمران ۱۵۶)

جنگ سے قبل چڑھنے والے بھی مومن ہی مانتے نہ تھے

ان فریقاً من المؤمنین لکادھون (پیکر الانفال ۵)

صحابہ باہمی قتال میں بھی مومن ہی نہ تھے کافر نہ ہوئے

ولن طائفان من المؤمنین اقتتلا (پیکر الحجرات ۹)

۲. فسوف ياتي الله بقومهم يحكمهم (پہ المائدہ ۵۷)

۳. ان الارض يرثها عبادي الصالحون (پہ انبیاء ۷۷)

۴. ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً

(پہ الفتح ۲۸)

مسلمانوں کی ولایت صرف مسلمانوں کا حق ہے

لا تاتخذوا عدوی وعدائکم اولیاء (پہ الممتحنہ ۱)

انابرار منکم ومما تقبضن من دون اللہ (الممتحنہ ۴)

مال غنیمت میں غائبین کا حصہ

واعلموا انما غنمتم من شیء فان لله خمسہ و

للسول (پہ الانفال ۴۱)

مال فتنے میں فوج کا کوئی حصہ نہیں

ما فاء الله على رسوله من اهل القرى فله

والسول (پہ الحشر ۵)

اسلام میں انسانی حقوق میں برابری ہے

اقتدار اسلامی میں سب انسان برابر بنیں غیر مسلم

ماتحت ہو کر رہیں

اسلام میں معیشت میں برابری نہیں جو محنت کرے پائے

والله فضل بعضکم على بعض فی الرزق (پہ الخلق ۳۱)

## کتاب الجہاد والہجرہ

انی جاعل فی الارض خلیفہ (پہ البقرہ ۳۰)

خلافت ارضی میں نیابت خداوندی

اور صفات جمال و جمال کا سایہ

انتخاب کی بنا انسانوں کے مساوی حقوق پر

اذا حکمتہ بین الناس ان تمکوا بالعدل

یعظکم بہ (پہ النساء ۵۸)

حکومت شوریٰ سے چلے گی پرفیصلے کا حق سربراہ کو ہوگا

امرهم شورى بینهم (پہ الشوری ۲۸)

وشاورهم فی الامر واذا عزمت فتوکل علی اللہ

(پہ آل عمران ۱۵۹)

شوریٰ کے ارکان نماز و روزہ و زکوٰۃ میں عملی مسلمان

ہوں (پہ الشوری ۲۸)

الذین ان مکناهم فی الارض اقاموا الصلوٰۃ (پہ الحج ۴۱)

اقتدار کی امانت اہل لوگوں کے سپرد کرو

ان الله یامرکم ان تؤدوا الامانات الی اهلها (پہ النساء ۵۸)

دفاعی تیاریاں جتنی بھی ہو سکیں کرو

واعدوا للمعوا استطعتم من قوۃ (پہ الانفال ۶۰)

معاہدہ قوم کے خلاف کسی قوم کی مدد جائز نہیں (پہ الانفال ۷۲)

معاہدہ قوم کو خائن پاؤ تو معاہدہ توڑو (پہ الانفال ۵۸)

اسلام کا تصور حکومت جغرافیائی محدود کا نہیں عالمی ہے

انی جاعل فی الارض خلیفہ (پہ البقرہ ۳۰)

الذین ان مکناهم فی الارض (پہ الحج ۴۱)

لیظهرہ علی الذین کلہ (پہ الفتح ۲۸)

لیستخلفنہم فی الارض (پہ النور ۵۵)

حضرت کی خلافت صحیح ہونے کے قرآنی تواجد

ولیسبدلہم من بعدہم امتار (پہ النور ۵۵)



خلق الارض في يومين... وقد اخواتها في

اربعة ايام (پک حم سجدہ ۱۰)

۳. سات آسمان دودن میں

فقطهن سبع سموات في يومين (پک حم سجدہ ۱۱)

۴. ہر آسمان میں اسرائیلی کا نزول

واحیٰ فی کل سماء امرہا (پک حم سجدہ ۲)

۵. آسمان سات اور زمینیں بھی اسی طرح

خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل

الامريئہن (پک الطلاق ۳)

۶. آسمان ایک دھوئیں کی شکل میں

ثم استوی الى السماء وهي دخان فقال لها

والارض ایتا طوعا او كرها قالتا اتين

طائعين (پک حم سجدہ ۱۱)

۷. استوی علی العرش (پک السجدہ ۲) (پک الفرق ۵۷)

استوی الى السماء (پک حم سجدہ ۲)

۸. فرشتوں کو ہزار سال کے انتظامات اور تبلیغ

ملتی ہیں (پک السجدہ ۲۱)

ثم یخرج الیه فی يوم کان مقداره الف سنة

مما تعدون (پک السجدہ ۲۱)

۹. ولقد خلقنا فرقکم سبع طرائق وانزلنا من

السماء ماء بقدر فاسکننا فی الارض (پک المؤمن ۴)

۱۰. یغشی اللیل النہار یطلبہ خشیاء الشمس والفرق الخوم

مسخرات بلمرۃ الاله الخلق والامر (پک الفرق ۵۷)

۲. لیستخلفنہم فی الارض (پک النور ۵۵)

۳. جعلکم خلفاء من بعد قوم نوح (پک الفرق ۶۹)

جعلکم خلفاء من بعد عاد (پک الاعراف ۶۷)

جہاد بکفار و مشرکین

واعداد اہل ما استطعتم من قوۃ (پک الانفال ۶۰)

جہاد بہ اہل کتاب

قاتلوا الذین... حتی یعطوا الجزیۃ (پک توبہ ۲۹)

جہاد بہ اہل الحاد

ان الذین یحلون فی ایماننا لا یخفون علینا (پک حم سجدہ ۴)

جہاد بمقابلہ منافقین

جلہذا الکفار والمنافقین واعظ علیہم (پک التوبہ ۷)

جہاد در سکوت و سحر کر

مستضعفین خدا کی پکڑ میں

ان الذین توفاہم المشککۃ ظالمی انفسہم قالوا انما

کنتم کنا مستضعفین (پک النساء ۹۷)

ومن یماجر فی سبیل اللہ یجد فی الارض

مواغنا وسعة (پک النساء ۱۰۰)

## کتاب خلق العالم

۱. زمین و آسمان کی پیدائش چھ دن میں

خلق السموات والارض فی ستۃ ايام

(پک السجدہ ۴۰)

۲. زمین دودن میں اور دیگر چیزیں چار دن میں

٢٠. وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة... فلتعلموا عذاب المسنين والحساب (٥١ بنى السراسل ١٢)
٢١. فاخرجنا به ثمرات مختلف الوانها من الجبال جدا بيضا وحمرا مختلف الوانها و غرابيب سود (٢١ النافط ٢٤)
٢٢. وان لكم في الانعام لعبارة نسقيكم مما في بطونه من بين فوئ ودم لينافعا لهما سائغا للشاربين (٢١ النحل ٦٦)
٢٣. ومن ثمرات الخليل والاغصان تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا (٢١ النحل ٦٦)
٢٤. وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للاكلين وان لكم في الانعام لعبارة... ومنها تاكلون (٢١ المؤمنون ٢١)
٢٥. ومن آيته... اختلاف السننكم والوانكم (٢١ الروم ٢٢)
٢٦. ومن آيته مناكم بالليل والنهار وابتغواكم من فضله (٢١)
٢٧. واروقب يوم تأتي السماء برذاخان مبين يفتي الناس (٢١ الدخان)
٢٨. صوركم فاحسن صوركم والي المصير (٢١ لقابن ٣)
٢٩. جاعل الملائكة رسلا اولى احسنه مثنى وثلث وارباع يزيد في الخلق ما يشاء (٢١ فاطر)

١١. وقد خلقكم طوارا... وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا (٢١ نوح ١٩)
١٢. وجعلنا من الماء كل شئ حي... وجعلنا في الارض رواسي ان يمتد بهم وجعلنا فيها نجا سبلا (٢١ الانبياء ٢١)
١٣. انسان يهيم يهيى سى يهيى ياني سى بنا بذا خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاية من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه (٢١ السجدة ٤)
١٤. خلق الانسان من صلصال من حجاب مسنون والجنان خلقناه من قبل من نار السموم (٢١ الحجر ٢٤)
١٥. خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء (٢١ النسا ١)
١٦. ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا اليها (٢١ الروم ٢١) ليسكن اليها (٢١)
١٧. والانعام خلقنا لكم فيها ذن وفيها منافع و منها تاكلون ولكم فيها جمال... وتحمل اثقالكم (٢١ النحل ٤٤)
١٨. والخليل والبغال والحمير لربكوها وزينة (٢١ النحل ٨)
١٩. وسفر لكم الليل والنهار والشمس والقمر... هو الذي يخولكم البحر لئلا تكونوا لطماء واد تشتمون جوامه حيلة تلبسونها (٢١ النحل ١١)

ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتاً  
بل احياء عند ربهم يرزقون (پك آمل عمران ٤٠)  
حیات الشهداء والانبیاء

والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا  
او ماتوا ليرزقهم الله رزقاً حسناً.  
(پك الحج ٥٨)

واستل من ارسلنا من قبلك من رسلنا  
(پك الزخرف)

ولقد اتينا موسى الكتاب فلا تكن في حيرة  
من لقائه (پك الم عبدة ٢٣)  
فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته  
الادابة الارض (پك السبا ١٣)

### کتاب المعیشت

سب پیداوار میں ہر ایک کا حصہ  
هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً.  
(پك البقرة ٢٩)

در جو معیشت سب کا ایک سامنہیں  
نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة  
الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات  
(پك الزخرف ٣٢)

والله فضل بعضكم على بعض في الرزق  
(پك النحل ١١)

٣. نزل لكم من الانعام ثمانية اذواج يخلقكم  
في بطون امهاتكم خلقاً من بعد خلق في  
ظلمات ثلث (پك الزمر ٦)

٣. خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه  
ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة (پك الحج ٥)

### کتاب البرزخ

١. ومن دراهم برزخ الى يوم يبعثون (پك المؤمن ١)  
٢. النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ويوم تقوم  
الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب.  
(پك المؤمن ٣٦)

٣. مما اخطيتم بها اعتزوا فادخلوا النار (پك نوح ٢٥)  
٣. منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم  
٥. يثبت الله الذين امنوا بالقلوب الثابت.  
(پك ابراهيم ٢٤)

٦. اليوم تجزون عذاب الهون (پك الانعام ٦٣)  
٤. يضربون وجوههم وادبارهم واذقوا  
عذاب الحريق (پك الانفال ٥٠)

٨. ولذا يقسمهم من العذاب الادي دون  
العذاب الاكبر (پك السجدة ٢١)  
حیات شهداء

ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل  
احياء ولكن تشعرون (پك البقرة ١١٥)

مرد عورتوں پر خرچ کریں

الرجال قوامون على النساء... وبما انفقوا

من امر المهر (پٹ النساء ۲۴)

ولہن مثل الذی علیہن بالمعروف و

للرجال علیہن درجہ (پٹ البقرہ ۲۲۸)

وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن (پٹ البقرہ ۲۳۳)

اہل ثروت غریبوں پر خرچ کریں

ومما رزقہم ینفقون (پٹ البقرہ ۲)

ماذا ینفقون قل العنود (پٹ البقرہ ۷۱۹)

وفی اموالہم حق للسائل والمحروم (پٹ الذاریات)

نقد مواہین یدی بنواکم صدقہ (پٹ المجادلہ ۳)

وراثت میں حصے یکساں نہیں

لکل جعلنا موالی مما ترک الوالدان والاقریبون

(پٹ النساء ۲۴)

یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ

الانثیین (پٹ النساء)

مال جمع کرنے پر الہی ناراضگی

والذین یکنزون الذہب الفضۃ (پٹ التوبہ ۳۵)

ارعیت الذی یکذب بالذین (پٹ الماعون)

امیر اپنے مال کا سالانہ حساب کریں

نقد سے سالانہ زکوٰۃ

پیردار سے ہر فصل پر عشر

وسائل معیشت میں سب کا حصہ

احل لکم صید البحر و طعانه متاعا لکم و

للسیارة و حرم علیکم صید البر ما دامتم

حرما (پٹ المائدہ ۹۷)

احل لکم الطیبات و ما علمتم من الجوارح

(پٹ المائدہ ۴)

وان لکم فی الانعام لعبۃ تنقبکم مما فی بطونہ

(پٹ النحل ۶۶)

سودا اور جوئے کی حرمت

واحل اللہ البیع و حرم الربا (پٹ البقرہ ۲۷۵)

الذین یا کلون الربا لا یقومون الا کمایقوم

الذی یتخبطہ الشیطان من المس

(پٹ البقرہ ۲۷۵)

یشلونک عن الخمر والمیسر قل فیہما اثر

کبیر (پٹ)

## کتاب المعاشرت

انما المؤمنون اخوة (پٹ الحجرات ۱۰)

فاصبحتہم بنعمتہ اخوانا (پٹ آل عمران ۱۰۳)

مال باپ کے حقوق

لا تعبدن الا اللہ وبالوالدین احسانا (پٹ النساء ۳۶)

لا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً.

(پ البقرہ ۸۳)

وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين

احساناً (پ بنی اسرائیل ۲۳)

ان اشكرى ولو الديك (پ لقمان ۱۴)

لا تقل لها اذ لا تخرهما (پ بنی اسرائیل ۳۳)

ووصينا الانسان بالديه حنا (پ العنكبوت ۱۷)

اولاد کے حقوق

لا تقتلوا اولادكم خشية اطلاق (پ الانعام ۱۵۱)

النال والبنين زينة الحياة الدنيا (پ الکہف ۴۶)

بچے کا خرچہ باپ کے ذمہ ہے

وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن (پ البقرہ ۲۳۳)

خاوند بیوی کے حقوق

وجعلنا للمتقين اماماً (پ الفرقان ۷۴)

عورتوں کا نفقہ مردوں کے ذمہ ہے

وبما انفقوا من اموالهم (پ النساء ۳۴)

انہیں وہاں بساؤ جہاں خود رہو

اسکوتھن من حیث سکنتھن من وجداکم

(پ الطلاق ۶)

هن لباس لکم وانتم لباس هن (پ البقرہ ۱۸۷)

ویدین علیہن من جلابیبہن (پ الاحزاب ۵۹)

واذا بلغ الاطفال منکم الحلم فليستأذوا

(پ النور ۵۹)

نکاح کے لیے ایک دین

ولا تنکحوا المشرکین حتی يؤمنوا (پ البقرہ ۲۲۱)

فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجوهن

الى الکفار (پ المتحنہ ۱۰)

والمحصنت من الذین اوتوا الکتاب من

قبلکم (پ المائدہ ۵)

النساء میں بعض کو بعض پر فضیلت

الرجال قوامون على النساء بما فضل الله

بعضهم على بعض (پ النساء ۳۴)

والله فضل بعضكم على بعض في الرزق

(پ النحل ۷۱)

فضلنا بعضهم على بعض (پ بنی اسرائیل ۳۱)

تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض

(پ البقرہ ۱۱۵)

وللرجال عليهم درجه (پ البقرہ ۲۲۸)

کسی مسکین کو ناراغی کے باعث محروم نہ کریں

ولا يأتل اولوا الفضل منكم والسعة

(پ النور ۲۲)

خرچ کرنے میں میانہ روی اختیار کرو

ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا

تبسطها (پ بنی اسرائیل ۲۹)

مؤمنین کے مال میں یتیموں کا حق ہے (پ العنکبوت ۱۷)

وفي اموالهم حق للساكنين والمحرومين (پ النور ۱۹)

صرف انبیاء کی نہیں دوسرا نعام یا قرۃ اہل علم کی بھی ایسا چاہیے

صراط الذین انعمت علیہم

اللہ کے اگے جھکے ہوئے اہل علم سب لائق اتباع میں

واتبع سبیل من اناب الی (پک نعمان ۱۵)

انبیاء کے ساتھیوں میں بھی تمہارے لیے اسوۂ حسنہ ہے

قد كانت لکم اسوة حسنة فی ابراهیم والذین

معہ (پک الممتحنہ ۴)

حضور کے ساتھیوں کے خلاف چلن بھی جہنم کی راہ ہے

من یشاق الرسول.... ویستع غیر سبیل المؤمنین

نولہ ما قولی وفضلہ جمعہم (پک النساء ۱۵)

آنحضرت اور صحابہ کے بعد ائمہ مجتہدین کی پیروی

اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولوا الامر منکم

(پک النساء ۵۹)

اہل علم ہی مسائل میں اجتہاد کر سکتے ہیں

ولورودۃ الی الرسول والی اولوا الامر منہم

اعلمہ الذین یشنبطونہ (پک النساء ۸۳)

ہر ایک فقیر بنے ضروری نہیں دوسرا ان کا فتویٰ مانیں

فلولا نفر من کل فریقۃ منہم طائفة

لیتفقہوا فی الدین (پک التوبہ ۱۲۲)

پیروی انہی آبار کی ہو جو علم اور ہدایت کا نور رکھتے ہیں

قالوا حسبنا ما وجدنا علیہ اباؤنا

(پک المائدہ ۱۰۴)

یتیم کو دھسکانے والا دین کا کذب ہے (پک الماعون)

مقرض کو سہولت تک مہلت دو

وان کان ذو عسرة فنظرة الی ميسرة (پک البقرہ ۲۸)

مناسب بات کہنا احسان مند صدقہ سے بڑی نیکی ہے

قول معروف ومغفرة خیر من صدقة يتبعها

اذی (پک البقرہ ۲۶۳)

سلام کا جواب اس سے بہتر پیرا میں دو

واذا حییتہم بتحیۃ فحیوا باحسن منها

(پک النساء ۸۶)

لا تدخلوا بیوتا غیر میوتکم حتی تستأذوا

ونستأذوا علی اہلہا (پک النور ۲۶، ۲۷)

واذا خاطبہم الجاہلون قالوا سلاما (پک الفرقان ۶۳)

واقصد فی مشیک واعضض من صوتک

عزیزوں کا اصلاح معاشرہ کا حلقہ

### کتاب التقلید والاجتہاد

نظرت یہی ہے کہ یا خود علم پاؤ یا دوسروں کی مانو

لوکنا نسمع او نعقل ماکنّا فی اصحاب السعیر

(پک الملک ۱۰)

دین ہے سب کے لیے مگر اسے جانتے صرف عالم میں

نضر بہا للناس ما یعقلہا الا العالمون (پک العنکبوت ۴۳)

جو عالم نہیں وہ اہل علم سے خود لائل جلیتے ہیں پوچھے

فاستلوا اهل الذکر انکم لاتعقلون (پک النحل ۴۳)

پڑی انہی آثار کی ہر جو علم کا نور رکھتے ہیں

اولو کان اباہم لا یعقلون شیئا ولا یتدبکون

(پٹ البقرہ ۱۷۰)

وانتجت ملۃ اباہی ابراہیم واسماعیل و

اسحق و یعقوب (پٹ یوسف ۲۸)

### کتاب اعمال القلب

قلب کے حالات کا بیان

لا تعنی الا بصلا و لکن تعنی القلوب (پٹ الحج ۴۶)

بل ران علی قلوبہم (پٹ المطففین ۱۲)

ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم (پٹ البقرہ ۷)

انا جعلنا علی قلوبہم کلمۃ ان یفہموا کلاما (پٹ الکہف ۵۷)

لا نطع من اغفلنا قلبہ عن ذکرنا (پٹ الکہف ۲۸)

سنلقی فی قلوب الذین کفروا الرعب (پٹ آل عمران ۱۵۱)

دلوں کے دھونے کی دعوت

یتلو علیہم آیاتہ و ینزکہم (پٹ آل عمران ۱۶۴)

یعلہم الکتاب الحکمۃ و ینزکہم (پٹ البقرہ ۱۲۹)

تطہرہم و ینزکہم بہا و صل علیہم ان صلواتک

سکن لہم (پٹ التوبہ ۱۰۳)

کنتم اعداؤنا لک ف بین قلوبکم (پٹ آل عمران ۱۰۳)

الامن اتی اللہ بقلب سلیم

ومن یمکتمہا فانہ اشہ قلبہ

اثبات الایہام والبیۃ

الست برکم قالوا بلی (پٹ القصص ۷)

واوحینا الی ام موسیٰ (پٹ النحل ۶۸)

واوحی ربک الی النحل (پٹ الاعراف ۷۲)

علم نبوت

فبعد اہم اقتدہ

علم لدنی اور علم نبوت

وعلمناہ من لدنا علما (پٹ الکہف ۶۵)

بیعت توبہ و سلوک

اذا جلت المؤمنات بیاہنک (پٹ الممتحنہ ۱۳)

وعلمک ما لعلتک تعلم

بیعت جہاد

یباہونک انما یباہون اللہ (پٹ الفتح ۱۰)

الترام مجالس الخیر

لا تقعدوا بعد الذکری مع القوم الظالمین

(پٹ الانعام ۶۸)

واصر نفسک مع الذین یدعون ربہم بالغداۃ

والعشی (پٹ الکہف ۲۸)

ولا تطروا الذین یدعون ربہم بالغداۃ والعشی

(پٹ الانعام ۵۲)

لا تقعد فیہ ابدًا

وجاعل الذين استعواك فوق الذين كفروا  
الى يوم القيامة (پ آمل عمران ۵۵)

ويعلّمه الكتاب والحكمة والقرآن والانجيل  
رپ آمل عمران ۴۸

حیات عیسیٰ بن مریم

فمن يملك من الله شيئاً ان اراد ان يهلك  
المسيح ابن مريم (پ المائدہ ۱۷)

اتقوا الله وكونوا مع الصادقين (پ التوبہ ۱۱۹)  
عوام کے لیے تفسیر کی نصیحت

۱۔ لا تتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون  
المؤمنين .... الا ان تتقوا منهم تقاة ۔

(پ آمل عمران ۲۸)

۲۔ الا من اكرهه وقلبه مطمئن بالايمان

(پ النمل ۱۰۲)

اوپنچے رباب غزمت کسی سے نہیں ڈرتے

۱۔ اتقوا لا يخاف لدي المرسلون (پ النمل ۱۰)

۲۔ يخشونه ولا يخشون احداً الا الله (پ التوبہ ۳۹)

۳۔ ومن لم يحكم بما ازل الله فالويل لهم (پ المائدہ ۴۷)

۴۔ لا خوف عليهم ولا هم يحزنون (پ یونس ۶۲)

مظلوم آیات جن پر الحاد کی مشقین ہوتیں

آیت البیہ میں الحاد سے کام لینے والے اللہ پر اور  
اللہ والوں پر بھی نہیں رہتے الحاد کا انجام آگ ہے

ان الذين يهودون في آياتنا لا يخشون علينا

(پ عم سجدہ ۴۰)

مباحثہ انصاری

وعندهم التوراة فيها حكم الله (پ المائدہ ۴۳)

قل فاتوا بالتوراة فأتوها (پ آل عمران ۹۳)

ولهم على ذنب فاخاف ان يقتلون

(پ الشعراء ۱۲)

ليقول لك الله اعقد من ذنبك (پ الفتح ۲)

کتاب الشراط الساعه

ان زلزلة الساعة شئ عظيم (پ الحج ۱)

حتى اذا فشت ياجوج وماجوج (پ الانبياء ۹۶)

اخرجناهم دابة الارض (پ النمل ۸۲)

نزول عیسیٰ بن مریم

وانه لعلم للساعة فلا تمترق بها (پ الزخرف ۶۱)

یہود و نصاریٰ دونوں قومیں انکی وفات سے پہلے

مسلمان ہوں گی۔

وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته

(پ النساء ۱۵۹)



لاستبدال لكلمات الله (رپ ۲۴)  
فبهذا هم اقتدوا (رپ ۹۰)

وما محمد الا رسول قد خلت من قبله  
الرسل (رپ آل عمران ۱۴۴)  
يا عيسى اني متوفيك ورافعك الى ربيك عظيم  
فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم  
(رپ المائدة ۱۷)

### في مباحث الملائكة القاديانية

عالم ارواح كي بت امت محمدية پر لگادی  
يا بنی آدم اما یا تمیزکم رسل منکم (رپ الاعراف ۳۵)  
الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس  
(رپ الحج ۷۵)  
مبشرا برسول يأتي من بعد اسمه احمد (رپ صافات ۲۸)  
وبالآخرة هم يوقنون (رپ البقرة ۴)  
فاولئك مع الذين انعم الله عليهم (رپ النساء ۶۹)  
ولكن رسول الله وخاتم النبيين (رپ الاحزاب ۴۰)  
والآخرين منهم لما يلحقوا بهم (رپ الممتحنة ۴)

ولو تقتول علينا بعض الاقوابيل لاخذنا  
(رپ الحاقة ۴۴)

### في مباحث الراضية

انما يريد الله ليظهر عنكم الرضى اهل البيت  
(رپ الاحزاب ۳۳)  
انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون (رپ الحجر ۹)

تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر و

تؤمنون بالله (پک آل عمران ۱۱۰)

ولقد آتينا موسى الكتاب... وقوم نوح (پک الفرقان ۱۹)

وعلموا الصلوة آمنوا بما نزل محمد (پک محمد ۱)

### ماضی مضارع کے معنی میں

ونفذ في الصور (پک یسین ۵۱)

واذ ابلی ابراهيم ربه بكلمات قال اني جاعلك

للناس اماماً (پک البقرہ ۲۴)

يوم نذ عواكل اناس بامامهم (پک بی اسرئیل ۱۱)

فأغسلوا وجوهكم... واهمسوا برؤوسكم

وارجلکم (پک المائدہ ۶۵)

الا على ازواجهم او ما ملکت ایمانهم (پک المؤمن ۶)

فما استمتعرت به منهن فاتوهن اجورهن

فرضیتہ (پک النساء ۲۴)

الآمن اكره وقلبه مطمئن بالايمان (پک النحل ۱۰۱)

فليس من الله في شيء الا ان تقول لهنه لقاءه

(پک آل عمران ۲۸)

ان الذين توفاهم الملكة ظالمی انفسهم

(پک النساء ۹۷)

لفظ اہل کی مناسبت سے مرنٹ کے لیضہ کی ضمیریں

قال لاهله امكوا انی اذنت نارا (پک القصص ۲۹)

رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت (پک ہرود ۷۲)

انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل

البيت (پک الاحزاب ۳۳)

هل اذ لكم على اهل بيت يكفلونه (پک القصص ۲۲)

ضمیر کا مرجع عین مرجع نہ ہوا اس کی جنس سے ہوا

يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالظهار

ثم بيعثكم فيه (پک الانعام ۶۰)

### القواعد العلمیہ فی العبارات العربیہ

وآ ترتیب کے لیے نہیں

يؤتون الزكوة والذين هم باياتنا يوقنون

(پک الاعراف ۱۵۶)

يا مريم اقنتي واسجدی وارکعی (پک آل عمران ۴۳)

لَا تَقْعُ مِنْ أَغْطَا عَنْ ذِكْرِنَا رَبِّ الْكَفَى (٢٨)  
وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ رَبِّ النُّورِ (٥٥)

انتشار ضماير  
وقمزودة وقوقرة وتسجوة (١٦ الفتح)

آمین دُعا ہے حضرت ہارون کی آمین  
 قد اجبت دعوتکم ارب یونس ۸۹

**قرآن کریم میں مذکور انبیاء کرام**

حضرت آدم علیہ السلام

٢١. ٢٣. ٢٢. ٢٥. ٢٤

پ الا عرف ۱۱- ۱۹- ۲۶- ۲۷- ۳۱- ۳۵- ۱۷۲

پیشہ ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱

پ آل عمران ۵۹.۲۳ ہے الاسرار ۶۱.۷۰

حضرت نوح علیہ السلام

۱۲ یوم ۲۵.۲۲.۲۴.۲۵.۲۶.۲۸.۲۹

کتاب الشعراء ۱۵-۱۶-۱۱۲ پ ۲۹ لوح ۱۰۱-۲۶

پ الا عرف ۵۹.۶۰ پ الا سر ۳.۱۶

پیک الصافات ۷۵-۷۹

٢٢ المؤمن ٥-٣١

حضرت ادریس علیہ السلام

پ ۵۶ کریم پ ۸۰ الہیاء

الامر الاستحقاق وليس للوجوب

فاذا حملتم فاصطادوا (٣ المائدة ٣)

لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سُرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا رُبِّ الْيَوْمِ (٢٢٥)

استشہاد واقع غیر واقع کے پیرایہ میں

ان اراد ان يملك المسيح ابن مريم واتمه و

من في الارض جميعا ربي المائدة ١٤)

جعل تکوینی تشریع نہیں

عمل کسی اور پر ایہ میں اسباب سے ہوا

جعلكم ملوكا واتاكم مالم يؤت احد ارب المائۃ (۲۰)

جعل الله الكعبة البيت الحرام قيامًا

للمناس دیک المائدہ ۹۷)

انا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه (١٥١) الكهف (١٥)

فألف من قلوبكم فأصحبتم بنعمته أخواناً ربك أعلم

حضرت ہود علیہ السلام

پک ہود ۵۰۵۳-۵۸۰۶۰۸۹

پک الاعراف ۶۵ پک الشعراء ۱۲۴

حضرت صالح علیہ السلام

پک ہود ۶۱-۶۲-۶۶-۸۹

پک الاعراف ۷۳-۷۵-۷۷ پک الشعراء ۱۲۲

حضرت ابراہیم علیہ السلام

پک البقرہ ۱۲۳-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۳۰-۱۳۲

۱۳۳-۱۳۵-۱۳۶-۱۴۰-۱۵۸-۱۶۰

پک آل عمران ۳۳-۳۵-۶۷-۶۸-۸۴-۹۵-۹۷

پک النساء ۵۴-۵۵-۱۲۳

پک الانعام ۷۴-۷۵-۸۳-۱۵۱

پک ہود ۶۹-۷۴-۷۵-۷۶

پک الانبیاء ۵۱-۶۰-۶۲-۶۹

پک مریم ۴۳-۵۸

پک الحج ۲۶-۴۳-۷۸

پک الصافات ۸۳-۱۰۴-۱۰۹

پک التوبہ ۷۰-۸۴ پک النمل ۱۲۰-۱۲۳

پک یوسف ۶-۳۸ پک العنکبوت ۱۶-۳۱

پک ابراہیم ۳۶

حضرت لوط بن ہاران علیہ السلام

پک الانعام ۸۶-۹۰ پک الاعراف ۸۰-۸۴

پک العنکبوت ۲۸-۳۰-۳۲-۳۵

پک ہود ۷۴-۸۳ پک الشعراء ۱۶۰-۱۷۳

پک الحجر ۵۸-۷۷ پک الذاریات ۲۲-۳۷

پک التحريم ۱۰ پک الانبیاء ۷۴-۷۵

پک الصافات ۱۳۳-۱۳۸

حضرت اسماعیل علیہ السلام

پک البقرہ ۱۲۵-۱۲۹

پک الصافات ۱۰۱-۱۰۷

پک الانبیاء ۵۸ پک مریم ۵۴-۵۵

پک الانعام ۸۶-۹۰ پک ص ۲۸

حضرت اسحق علیہ السلام

پک البقرہ ۱۲۳ پک الانعام ۸۴-۹۰

پک ہود ۷۱ پک ص ۴۵-۴۰

پک انبیاء ۷۲-۷۳ پک الصافات ۱۱۲-۱۱۳

حضرت یعقوب علیہ السلام

پک البقرہ ۱۲۲ پک آل عمران ۹۳

پک یوسف ۸۴-۱۰۱ پک انبیاء ۷۲-۷۳

پک ص ۴۵-۴۴ پک المؤمن ۳۴

حضرت یوسف علیہ السلام

پک یوسف ۶-۳۸ پک التوبہ ۱۶-۳۱

پک لقمان فی یوسف واخوته آیات

للسائلین

ولما بلغ أشده آتیناه حکماً وعلماً ۴۴

قال ب العجب احب الی ما یدعونی الیه ۴۳

فادجس فی نفسه خیفۃ موسیٰ (ظہ)

پک الاعراف ۱۵۷۰۳۲

پک الشعراء ۱۰۰۶۶ فرقان ۳۵

پک المنازعات ۱۵

ذکر قارون پک القصص ۲۶ تا ۸۲ پک العنکبوت ۳۹

پک المؤمن ۲۳

ذکر هامان وقال فرعون یا هامان ابنی صرحا

پک المؤمن ۳۶

فاوقد لی یا هامان علی الطین فاجعل لی

صرحا پک القصص

ذکر فرعون ارسلنا موسیٰ .... الی فرعون

وهامان وقارون پک المؤمن ۲۳

حضرت ہارون علیہ السلام

وقال موسیٰ لخیہ ہارون اخلفی فی قومی

واصلح پک الاعراف

واجعل لی وزیرا من اہلی ہارون انی

پک ظہ ۳۰

ودوبنا الی قلبہا (پک القصص ۸)

واوحینا الی ام موسیٰ (پک القصص)

اذوحینا الی امک مایوحی (پک ظہ ۳۸)

فخرج منها خائفایرتب (پک القصص)

ولما ورد ملہمدین وجد علیہ امۃ من

الناس یسقون (پک القصص)

واصطنعتک لنفسی (پک ظہ)

وانا اخترتک فاستمع لما یوحی (پک ظہ)

فذلک برہانان من ربک (القصص)

واحلل عقدۃ من لسانی (ظہ)

لا تخف الی لا یمتاع للذی المرسلون پک النمل ۷

فلانک فی مریۃ من لقائہ (پک السجۃ ۲۳)

قال قد احیب الدعوتکما (پک یونس ۸۹)

ولتبع ملة اباوى ابراهيم واسحق ويعقوب ۳

ولقد همت به وهم بها لولا ان راي برهان به ۲۲

حضرت ثعيب عليه السلام

پک الاعراف ۹۲۰۸۵ پک ہود ۸۲-۹۵

پک الحجر ۹۰۷۸، پک الشعراء ۱۷۶-۱۸۹

پک العنکبوت ۳۷۰۲۶

## انبیاء بنی اسرائیل

حضرت موسیٰ علیہ السلام

حضرت موسیٰ کی والدہ کی شان

### حضرت ذکریا علیہ السلام

هناك دعا ذكريا ربه **پ آ ل عمران**

انبتھما نباتا حسانا وكفلهما ذكريا **پ آ ل عمران ۲۴**

واذكر رحمة ربك عبده ذكريا **پ مريم ۱**

وذكر يا اذ نادى ربه رب لا تذرنى فردا **پ الانبياء ۸۹**

### حضرت يحيى عليه السلام

يا يحيى خذ الكتاب بقوة واتيناه الحكم صبيا **پ مريم ۲۳**

لم نجعل له من قبل سميا **پ مريم ۴**

### حضرت اليسع عليه السلام

واسماعيل واليسع ويونس ولوطا **پ الانعام ۸۲**

واذكر اسمعيل واليسع وذو الكفل **پ م ۲۸**

### حضرت الياس عليه السلام

وان الياس لمن المرسلين **پ الصافات ۱۲۲**

وذكر يا ويحيى وعيسى والياس **پ الانعام ۸۵**

### حضرت ذو الكفل عليه السلام

واسماعيل وادريس وذو الكفل **پ الانبياء ۸۵**

اليسع وذو الكفل وكل من الاخيار **پ م ۲۸**

### حضرت عزيز عليه السلام

او كما لذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها

**پ البقرة ۲۵۹**

وقالت اليه يهود عزير ابن الله **پ التوبة ۳۰**

### حضرت عيسى ابن مريم عليه السلام

واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك **پ آل عمران ۴۲**

واذكر عبدنا داود **پ م ۱۶-۲۶**

واذ ناداه زبور **پ الناز ۱۲۳**

لعن الذين كفروا... على لسان داود

وعيسى ابن مريم **پ المائدة ۴۸**

### حضرت سليمان عليه السلام

واذ ناداه داود وسليمان علما وورث سليمان

داود. **پ النمل ۱۵**

وحشر سليمان جوده من الجن والانس و

الطير. **پ النمل ۱۷**

وسليمان الرمح عاصفة تجرى بأمرة الح

الارض. **پ الانبياء ۸۰**

ما تسوا الشياطين على ملك سليمان. **پ البقرة ۱۰۲**

### حضرت يونس عليه السلام

وذا النون اذ ذهب مغاضبا **پ الانبياء ۸۷**

ولا تكن كصاحب الحوت **پ القم ۲۸**

اذ ابق الى الفلك المشحون فساهم **پ الصافات ۱۲۰**

فنفخها ايماها الاقوام يونس **پ يونس ۹۸**

### حضرت ايوب عليه السلام

واذكر عبدنا ايوب اذ نادى ربه انى متسى

الشيطان. **پ م ۳۱**

انى متسى الضر وانت ارحم الراحمين فاستجبنا له

**پ الانبياء ۸۲**

### حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم

میں اٹھ نبیین میں آخروں میں آئے دوسرے رسول کی خبر  
 تم جادوگر رسول مصداقاً لما حکم پ آں عمران ۸۱  
 دعاء ابراہیم علیہ السلام در بارہ اولاد اسماعیل  
 ربنا و ابعت فیہم رسولاً منهم پ البقرہ ۱۲۹  
 بشارت حضرت عیسیٰ بن مریم کہ اب ایک آئے گا  
 ومبشراً برسول یاتی من بعدی اسمہ احمد

پ الصف ۶

آئے والا رسول اُمّیین میں آئے گا

هو الذی بعث فی الامیین رسولاً منهم پ الجمعہ ۲  
 تورات و انجیل میں اس کی خبریں ہوں گی پ الاعراف ۱۵  
 الذی یحدونہ مکتوباً عندہم فی التورۃ والا انجیل  
 حضرت کی رسالت کا بیان

وارسلناک للناس رسولاً وکنی باللہ شہیداً پ النساء ۷۹  
 قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً پ الاعراف ۱۵۸  
 اقل لمن المرسلین علی صراط مستقیم پ النین ۲

### حضرت کی بشریت کا بیان

سبحان ربی هل کنت الا بشراً رسولاً پ  
 وما جعلنا البشر من قبلک الخلد پ الانبیاء ۲۲  
 قل انما انا بشر مثکم و یحییٰ پ

وقولہ انا قتلنا المسیح عیسیٰ بن مریم رسول اللہ  
 پ النساء ۱۵

انما المسیح عیسیٰ بن مریم رسول اللہ و کلمتہ  
 پ النساء ۱۷

لقد کفر الذین قالوا ان اللہ هو المسیح بن مریم  
 پ المائدہ ۷۲

ما المسیح بن مریم الا رسول قد قلت من قبلہ  
 الرسل . پ المائدہ ۷۵

لن الذین کفروا من بنی اسرائیل علی  
 لسان داود عیسیٰ بن مریم

واذ علمتک الکتاب والحکمۃ والتورۃ والانجیل  
 پ المائدہ ۷۸

وانہ لعلم للساعۃ فلا تمترن بہا پ الزخرف ۶۱  
 مصداقاً لما بین یدی من التورۃ ومبشراً  
 برسول یاتی من بعدی . پ الصف ۶

فایتدنا الذین امنوا علی عدوہم فاصبحوا  
 ظاہرین . پ الصف ۶

واوینہما الی رجبۃ ذات قرار ومعین  
 پ

## انبیاء میں بعض سے بعض افضل ہیں

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ۚ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ ۚ وَبَنِيَّ بَعْضٌ عَلَى بَعْضٍ ۚ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَیْكَ عَظِيمًا ۝

ماکان محمدؐ ابا احد من رجالکم و...  
خاتم النبیین۔ پؑ الاحزاب

ثم جاء کھر رسول مصداق ما معک لتؤمنن به ولتنصرنه۔ پؑ آل عمران

صورت کی رسالت عامہ سب بنی نوبہ انساں کے لیے

ادھی الیٰ ہذا القرآن لانذارکم به ومن بلغ

پؑ الانعام ۱۹

نزل الفرقان علی عبدہ لالیکن للعالمین نذیرا۔

پؑ الفرقان ۱

قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعا

پؑ الاعراف ۱۵۸

وما ارسلناک الا کافۃ للناس پؑ الاحزاب ۲۸

## آنحضرتؐ کی صفات عالیہ

انا ارسلناک شاہداً ومبشراً ونذیراً وداعیاً

الی اللہ باذناہ وسراجاً منیراً۔ پؑ الاحزاب ۴۶

کافۃ للناس بشیراً ونذیراً۔ پؑ السبا ۲۸

یا مہرم بالمعروف وینہامہ عن المنکر ویمیلہم

الطبیات ویعزم علیہم الخبائث ویضع عنہم

اصرہم والاغلال الیٰ کانک علیہم پؑ الاعراف ۱۵۷

عزیز علیہ ما عنکھم حرص علیکم بالؤمنین

روئے سرحیم پؑ التوبہ ۲۸

وما ارسلناک الا رحمة للعالمین پؑ انبیاء ۱۰۷

فہما رحمة من اللہ لت لہم ولو کنت

ظفراً۔ پؑ آل عمران ۱۵۹

وانک لعلیٰ خلیق عظیم۔ پؑ النجم

النبی اولیٰ بالؤمنین من انفسہم پؑ احزاب

## آنحضرتؐ کی تربیت کے قرآنی اسباق

واصبر علیٰ ما یقولون واہجرہم ہجراً جمیلاً

واصبر کما صبرا ولو العزم من الرسل ولا

تکن کصاحب الحوت

غفا اللہ عنک لم اذنت لہم

عبس وتوقس ان جاءہ الا مہی

فاعف عنہم واستغفر لہم وشاورہم فی الامر

واذا عزمک فتوکل علی اللہ پؑ آل عمران ۱۵۹



## ۲؎ حضرت کے فرائض رسالت

یتلوا علیہم آیاتہ ویزکّیہم ویعلّمہم الکتاب  
والحکمۃ۔ پ ۱؎ الجمعہ ۲

لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً  
من انفسہم یتلوا علیہم آیاتہ ویزکّیہم و

ویعلّمہم الکتاب والحکمۃ۔ پ ۲؎ آل عمران ۱۶۴  
یتلوا علیہم آیاتک ویعلّمہم الکتاب والحکمۃ  
ویزکّیہم۔ پ ۱؎ البقرہ ۱۲۸

یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک و  
ان لم تفعل فما بلغت رسالئہ۔ پ ۱؎ المائدہ ۶۷

فانما علیک البلاغ واللہ بصیر بالجاد۔ پ ۱؎ آل عمران  
یضع عنہم اصرہم والاخلال الی کانت  
علیہم۔ پ ۱؎ الاعراف ۱۵۷

## ۳؎ حضرت کو دنیوی فلیح کی بشارت

ما ودّعک ربک وما کفیٰ بک الضحیٰ

بل نقذف بالحق علی الباطل فیدمقہ

فاذا ہودھاق۔ پ ۱؎ الانبیاء ۱۸

قل ان ربّی یقذف بالحق علّام الغیوب قل

جام الحق وما یدعی الباطل وما یدعی۔ پ ۱؎ بقرہ ۲۱۹

قل جام الحق ذوق الباطل ان الباطل کان

زھوقاً۔ پ ۱؎ بنی اسرائیل ۸۱

انا فتحنا لک فتحاً مبیناً۔ پ ۱؎ النحر ۱

وعد اللہ الذین امنوا منکم وعملوا الصالحات

لست یختلفہم۔ پ ۱؎ النور ۵۵

من یرید منکم عن دینہ ضوف یا ف اللہ

بقوم۔ پ ۱؎ المائدہ ۵۴

ان الارض یرثہا عباد الصالحون۔ پ ۱؎ انبیاء ۱۰۵

اذ اجاء نصر اللہ۔ پ ۱؎ النصر

لئن لم ینتہ المنافقون۔۔۔۔۔ لنغرینک بہم

۔ پ ۱؎ الاحزاب ۶۰

حضور کی مجلس پاک منافقوں سے پاک

فلا تقعد بعد الذکر الی مع القوم الظالمین

۔ پ ۱؎ الانعام ۶۸

واصب نفسک مع الذین یدعون۔ پ ۱؎

لا تقعد فیہ ابد المسجداً اسس علی التقویٰ

من اول یوم احق ان تقوم خذ۔ پ ۱؎ التوبہ ۱۸

فقل لن تمزجوا معی ابد اولف تقاتلوا

معی عدواً۔ پ ۱؎ التوبہ ۸۳

ولا تصلّ علی احدٍ منہم مات ابدًا

۔ پ ۱؎ التوبہ ۸۴

جاہد الکفار والمنافقین واغلظ علیہم

۔ پ ۱؎ التوبہ ۷۳

### حضور کا حقیقہ باری تعالیٰ

① حضور کی علم غیب کی ہمت سے برات

ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من

الخير. پ ۱۸۸ الاعراف

قل لا اقول لكم عندي خزائن الارض ولا

اعلم الغيب..... ان اتبع الاما يوحى الى

پ ۱۸۹ الانعام

يسئلونك عن الساعة ايان مر منها... يسئلونك

كانك حفي عنها قل انما علمها عند الله

پ ۱۸۷ الاعراف

قل ان ادري اقريب ما تعدون ام

يجعل له ربي امدا ۱ پ ۲۵ الجن

قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب

الا الله. پ ۲۵ النحل

② آپ کے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کی نفی

وما كنت لدائم اذا جمعوا اليهم پ ۱۳ يوسف

وما كنت لدائم اذا يلقون اقلامهم پ ۴۲ عمران

وما كنت بجانب الغرب اذا قضينا

الى موسى الامر. پ ۴۲ القصص

ظاہر آپ کی آنکھیں وہیں دیکھتیں جہاں میں ہوں

ولا تعد عناك عنهم پ ۲۸ کہف

وما يكون من نحوك ثلاثة الا رابعهم

پ ۷ المجادلہ

③ حضور کی اپنے محمد اکمل ہونے کی نفی

ما يكون لي ان ابدله من تلقاء نفسي پ

هل كنت الا بشرا رسولا پ ۹۳ بنی اسرائیل

لم تعمر ما احل الله لك. (پ ۲۱ التحریم)

عفا الله عنك لم اذنت لهم (پ ۲۱ التوبہ ۲۴)

④ حضور کا سفر آخرت اور وعدہ وفات

انك ميت واهم ميتون پ ۲۰ الزمر

وما جعلنا البشر من قبلك الخلد افان مت

منهم الخالدون پ ۳۴ انبیاء

وما محمد الا رسول قد خلت من قبله

الرسل.

افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم

پ ۱۳ آل عمران

اذ ابعاء نصر الله والفتح.... فستبحمجد

ربك واستغفروا. پ ۱۳ النصر

وهذا الله الذين امنوا منكم وعملوا الصالحات

ليستخلفنهم في الارض پ ۵۵ النور

تمام پیغمبر قیامت کو اپنی امت پر گواہ ہوں گے

ويوم نبئت من كل امة شهيدا پ ۸۷ النحل

ويوم نبئت في كل امة شهيدا

پ ۸۷ النحل

ويكون الرسول عليكم شهيدا پ ۱۲ البقرہ

فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد ورجلنا بك  
على هؤلاء شهيدا

وجئنا بك على هؤلاء شهيدا

حضرت خاتم النبیین کے معجزات

① علم غیب کی خبریں

لا یأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهیرا

پ بنی اسرائیل ۸۸

وان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار

پ البقرہ ۲۴

غلبت الروم فی ادخ الارض وهم من

بعد علیہم سیغلبون پ الروم ۲

اذ جاء نصر الله والفتح پ النصر

ماکان محمداً اباحد من رجالکم پ الاحزاب ۴

② بدر کے میدان میں اپنے سے دگنی تعداد کو دیکھنا

ولقد نصرکم الله ببدر وانتم اذلة پ آل عمران ۱۳

فارسنا علیہم رنجاً وجنود الم تر وہا پ الاحزاب ۹

③ سفر معراج مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک

پ بنی اسرائیل ۱

④ سیر معراج ۱ ستاروں سے سداۃ اہنتیٰ تک

پ النجم

⑤ شق القمر — اقترب الساعۃ والشق القمر

پ القمر

# لغات القرآن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اصابه

کالجوں اور یونیورسٹیوں میں مطالعہ اسلامیات Islamic Studies کے کئی اساتذہ اور تلامذہ ایسے بھی ہوتے ہیں جو عربی میں مہارت نہیں رکھتے، جتنا جانتے ہیں اسے بھی وہ ناجائز اذیتیں کرتے ہیں۔ صورت حال یوں نہیں ہے اور جو ہماری روزمرہ کی زبان ہے اس کے حروف اور عربی کے حروف پیشتر یک سے ہیں، اور عربی اردو اور فارسی سے زیادہ فاصلے پر نہیں جو اردو اور انگریزی میں فاصلہ زیادہ ہے۔ اردو جاننے والے حضرت گو عربی اس طرح سے نہ پڑھے ہوں جیسے مدارس عربیہ میں پڑھائی جاتی ہے اور اس طرح بھی نہ پڑھے ہوں جس طرح ایم اے عربی کے طلبہ پڑھتے ہیں، پھر بھی قرآن کے قریب ہونے کے لیے وہ ایک سطح تک عربی دان ہو سکتے ہیں ذرا توجہ مطلوب ہے اور ارادہ اور عزم و رکاوٹ ہے، دنیا میں ہی جنت کی زبان سیکھ لینا کوئی کم سعادت نہیں ہے، اس سے اسلامیات کا مطالعہ بہت وسیع ہو جاتا ہے۔

یونیورسٹی طلبہ کے تعارف قرآن کے لیے آپ کو مارکیٹ میں کئی کتابیں ملیں گی لیکن ان میں عربی نہ جاننے والوں کو عربی ذاتی پر لانے کے لیے ابتدائی درجے کی محنت بہت کم ملتی ہے، اسلامیات کے بہت سے طلبہ بھی پرچہ کے دوسرے حصوں پر محنت کر کے اس وادی حیرت کو عبور کرتے ہیں اور وہ اس محنت سے بچتے ہیں جو مطالعہ اسلامیات کے طلبہ کو تعارف قرآن اور ترجمہ قرآن میں ضرور کرنی چاہیے۔

ہم نے اس احساس سے ایک چھوٹے پیمانے پر یہ لغات القرآن مختصر طور پر تیار کی ہے۔ اس میں کچھ اسم ہیں اور کچھ فعل اور ظاہر ہے کہ کسی زبان کو سمجھنے کے لیے اس کے افعال میں ماضی Past اور مضارع Future کے مختلف پیرایوں کو اور اس کے فٹ پرن سکینڈ پرن اور تھرڈ پرن کے فاصلوں کو پہچاننے کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے اور اسماء میں واحد جمع اسم ظاہر اور اسم ضمیر کو جاننے کی بھی بنیادی ضرورت ہوتی ہے۔ افعال و اسماء کو اس درجے میں سمجھنے اور ان کے ان مذکورہ فاصلوں کو

جاننے سے طالب علم اس سیر صی پر ضرور آجاتا ہے کہ وہ آئندہ کبھی اس گھاٹی پر بھی آ سکے۔

یہاں ہم نے کچھ فعل بھی دیئے ہیں اور انہیں ماضی اور مضارع میں تقسیم کر کے دکھائے ہیں۔  
تقابل کے ساتھ بار بار پڑھنے اور ترجمہ یاد کرنے سے طلبہ میں عربی گرامر کا ذوق ابھرتا ہے۔ ماضی کے صیغوں  
میں ت کی چار صورتیں ت، ت، ت، ت اور مضارع کے شروع چار حروف (تین) جاننے سے اس  
کے غائب، حاضر اور شکم کی صورتوں کو طلبہ باسانی پہچان سکیں گے۔ یہ چار حروف ت، ت، ت اور ن ہیں  
ان کے مجموعے کو حروف تین کہتے ہیں۔

ماضی اور مضارع کے ساتھ ہم نے قرآن کریم کی وہ آیت بھی لکھ دی ہے جس میں وہ فعل (گروہ  
کسی شکل میں ہر معروف میں یا مجہول میں) مذکور ہے اگر بات پھر بھی سمجھ میں نہ آئے تو گھر میں قرآن کریم سے  
وہ آیت نکال کر اس کا لغز مطالعہ کر لیں۔ ان شاء اللہ اس فعل کے ماضی مضارع پر آپ کو قابلِ جملے گا اور  
ان عربی الفاظ میں کوئی اجنبیت نہ رہے گی۔

یہ ایک ہزار فعل (ماضی اور مضارع) ہم نے آپ کے سامنے رکھ دیئے ہیں جس لفظ روزانہ یاد  
کر کے آپ ڈیڑھ مہینہ میں انہیں اذہر کر سکتے ہیں۔ آیت میں اگر آپ کو وہ ترجمہ جو ہم نے ماضی مضارع میں  
دیا ہے نہ ملے تو سمجھیں کہ آیت میں اس کا ترجمہ محاورے کے پیرایہ میں دیا گیا ہے۔  
پھر ماضی اور مضارع کا ترجمہ ہم نے کہیں ماضی کا لکھ دیا ہے اور کہیں مضارع کا۔ یہ اس لیے کہ  
طالب علم خود معلوم کریں کہ یہ ترجمہ ماضی کا ہے یا مضارع کے صیغے کا۔ اس سے طلبہ کہ ماضی مضارع کو ان کے  
مختلف پیرایوں اور صیغوں میں سمجھنے میں خاصی امداد ملے گی۔

## اسماء کے بیان میں

بعض اسم ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے کئی کئی معنی ہوتے ہیں جیسے لفظ عین جو آٹکھ اور چشمہ آبِ دوزل  
کے لیے ایک سا استعمال ہوتا ہے۔ ہم نے کہیں کہیں کسی اسم کے دو دو معنی بھی لکھ دیئے ہیں تاکہ طلبہ اس  
ذوق سے نا آشنا نہ رہیں کہ قرآن میں وہ لفظ کسی ایک معنی میں آیا ہو یہاں دیئے گئے اسم بدیتر اسم ظاہر  
ہیں — مفردات میں طلبہ بس اپنی اسماء کو ان کے ترجمہ کے ساتھ یاد کر لیں۔ اسم معرفہ کی دوسری صورتیں  
(جیسے اسم ضمیر، اسم اشارہ، اسم موصول) یہاں آپ کو نہ ملیں گی اسماء کی یہ فہرست ان کے مفردات کی ہے۔

یہ دوسری صورتیں عبارت کے ذیل میں پہچانی جائیں گی۔ ہاں اسمِ مکرہ کے بہت سے الفاظ مفردات کی صورت میں بھی سامنے آئے ہیں۔ سو وہ آپ کو ہماری اس فہرست میں عام ملیں گے۔

اسم کی تاریخ فعل کی تاریخ سے مقدم ہے۔ فعل بدول کسی فرد کے وقوع میں نہیں آتا کوئی فاعل ہو گا تو فعل وجود میں آئے گا۔ سو اس میں کوئی شک نہیں کہ اسم کا وجود فعل سے پہلے کا ہے ایسے جیسے تو ہو سکتے ہیں جن میں کوئی فعل نہ ہو (جیسے جملہ اسمیہ) لیکن ایسا جملہ کوئی نہیں ہو سکتا جس میں کوئی اسم نہ ہو۔ جملہ فعلیہ میں کم از کم ایک اسم کا ہونا ضروری ہے۔ رسول اللہ صادق جملہ اسمیہ ہے اور جواو زید جملہ فعلیہ ہے سو جملہ اسمیہ کی پہچان یہ ہے کہ اس میں کوئی فعل نہ ہو اور جملہ فعلیہ وہ ہے جس میں اسم کے ساتھ کوئی فعل بھی ہو۔

اللہ اسم ہے اور وہ ذات واجب ہے پھر اس کی صفات کی جلوہ ریزی ہوتی اور افعال وجود میں آگئے۔ بنی نوع انسان کے لیے پہلا علم اسماء کا ہی تھا۔ آدم اور ابن آدم نے پھر جو کچھ دیکھا اس کے بعد سیکھا۔ وعلم آدم الاسماء کلہا میں اس کی خبر دے دی گئی۔ فرشتوں نے اس سے پہلے اپنے افعال ذکر کیے تھے۔ نحن مستجیمحمد وقد تمس لنا نگران افعال کو بھی دونوں طرف سے اسم نے گھیرا ہوا ہے۔ پہلے نحن کی مرفوع ضمیر نے اور آخر میں ک کی منہ پر منصوب نے۔

ہم نے یہاں آپ کے سامنے ۲۵۰ اسماء کی ایک فہرست رکھی ہے۔ طلبہ دس اسم بھی روزانہ یاد کریں تو ایک ماہ میں وہ اس مختصر لغات القرآن کے اسماء پر قابو پا سکتے ہیں۔ انہیں سمجھ کر پھر وہ ان آیات کو بھی سمجھ سکتے ہیں جن میں یہ اسماء وارد ہوئے بشرطیکہ ان کا افعال پر ایک ماہ لگ چکا ہو۔ اسماء میں اگلی سطر کی ایک صورت کے التزام سے نہیں لکھی گئی، ان اسماء سے متعلق مختلف زاویوں سے جو بات کہی یا سمجھی جاسکتی ہے اسے اشارہ دے دیا ہے یہ کام اساتذہ کلبہ کے وہ اس کی تشریح میں اس لفظ کو سمجھا دیں جس کے سامنے یہ باتیں لکھی گئی ہیں۔

## عربی گرامر کے چند قواعد

ہم یہاں عربی گرامر کے چند عنوان ذکر کرتے ہیں جو دو ہفتے میں سیکھے جاسکتے ہیں انہیں ہلکی انداز میں جانتے کی بجائے آپ انہیں applied grammar کے طور پر جاننے کی کوشش

کریں یہ دو ہفتے کی محنت آپ کو پورے ترجمہ قرآن کے گرد لاسکتی ہے۔

- ۱۔ ماضی اور مضارع کے الفاظ کی پہچان ۲۔ ہر دو کے واحد اور جمع کو پہچاننا
  - ۳۔ ہر دو کے مؤنث اور مذکر کے صیغوں کو پہچاننا ۴۔ مرکب اضافی اور مرکب توصیفی کے حالات
  - ۵۔ حرف جارہ اور ان کا استعمال ۶۔ معروف اور مجہول کی پہچان ماضی اور مضارع میں
  - ۷۔ اسم اشارہ اور اس کے واحد اور جمع ۸۔ اسم موصول مذکر اور مؤنث واحد اور جمع
  - ۹۔ فاعل اور مفعول کے اعلا ب ۱۰۔ اسم ضمیر کے رُفنی اور رُضی حالات
- قرآن کریم کے ترجمہ کا ذوق رکھنے والے ان کتابوں کو بطور تکثیری اپنے پاس رکھیں اور ترجمہ قرآن کے لیے مسلسل چلتے رہیں۔ اللہ تعالیٰ سب طلبہ کے لیے قرآن کریم آسان فرمائے۔
- المفردات علامہ راغب اصفہانی (۵) کی تالیف۔ اس کا اردو ترجمہ ہو چکا ہے۔ دیوبند کے مشہور عربی ادیب مولانا وحید الزمان کی کتاب لغات القرآن چھ جلدوں میں ہے۔ مولانا عبدالرشید نعمانی کی کتاب لغات القرآن یہ تین جلدوں میں ہے اسے دارالاشاعت کراچی نے شائع کیا ہے۔
- ابتدائی درجے میں لغات القرآن کی یہ مختصر کوشش اس لیے دی گئی ہے کہ ابتدائی عربی جملے بغیر قرآن کریم کا تعارف پورا نہیں ہو سکتا۔

مؤلف عفا اللہ عنہ

اترف	یترف	اس نے آرام دیا	انہم کانوا قبل ذلک مترفین۔ (ہوا تھ)
املی	یملی	اس نے مہلت دی	وہ لوگ اس سے پہلے بڑے آرام میں (غرضالی) رہتے تھے الشیطن سول لہم واملی لہم۔ (محمد ۲۵) شیطان نے انکو چکر دیا اور انہیں بڑے دور کی بھائی
اثار	یثیر	جوتا زمین کو	لہما بقرة لا ذلول تثیر الارض (البقرہ ۷۷) وہ گائے ہو جو زلزل میں چلی جو زمین کو چھڑے (نہ جڑتی تھی ہو)
انشر	ینشر	اٹھایا	فانشرنا بہ بلدة مہقۃ۔ (الاحرف)۔ کذلک المنشور (فاطر ۹)
اثار	یثیر	وہ اٹھاتا ہے	سو ہم نے (اس پانی سے) خشک زمین کو زندہ کیا۔ اس طرح ہے آدمیوں کا کیا اٹھانا
انشاء	ینشئ	اس نے اٹھایا	ارسل الرياح فتثیر سحابا۔ (فاطر ۹) خدا نے ہوائیں بھیجیں جو بادلوں کو اٹھائے لئے پھرتی ہیں وینشئ السحاب الثقال۔ (الرحمہ ۱۲) اور وہ بادلوں کو چھڑاؤ۔۔۔ بھاری ہوئے بند کر تا ہے (اٹھاتا ہے)
احصن	یحصن	اسنے قابو میں رکھا	والتی احصنت فرجھا (الانبیاء ۹۱) اور وہ بی بی جس نے اپنے ناموس کو پھیلایا (تکارت سے بھی گور نا جائزے بھی)
ازجی	یزجی	ہانک لاتا ہے	الذی یزجی لکم الفلک (الاسراء ۶۶) جو کشتی کو تہدے لئے لے چلا ہے بضاعة مزجاة (یوسف)
ابدی	یدبی	وہ ظاہر کرتا ہے	معمولی کی پونجی ما تبدون وما تکتبون (البقرہ ۹۹) جو کہ تم ظاہر کرتے ہو اور جو تم پوشیدہ رکھتے ہو



ازلف	یوزلف	اس نے قریب	وازلفنا ثم الآخرین (اشعراء ۲۳)
		کر دیا	اور ہم نے دوسرے لوگوں کو بھی اس سوچ کے قریب پہنچا دیا
ازلفت	قریب لائی گئی		ان له عندنا لزلفی وحسن مآب (ص ۳۰)
			اس کے لئے ہمارے ہاں قریب ہے اور نیک انجامی
			واقم الصلوة طر فی النهار و زلفاً من الیل (محد ۱۱۳)
			اور آپ نماز قائم کریں دن کے دو فوں سروں پر اور رات کے کچھ حصوں میں
اطعم	یطعم	وہ کھلاتا ہے	وهو یطعم ولا یطعم (الانعام ۳)
			اور وہ کھلاتا ہے اور وہ خود کھلایا نہیں جاتا
			هو یطعمنی ویستقین (الشعراء ۷۹)
			وہ مجھے کھلاتا ہے اور پلاتا ہے
ارجی	یرجی	اس نے پیچھے رکھا	ترجی من تشاء منهن وتوی الیک (الاحزاب ۵۱)
			تو ان میں سے جسکو چاہے دور رکھے اور جس کو چاہے اپنے پاس جگہ دے
			مرجون لا امر الله (التوبہ ۱۰۶)
			اور کچھ اور لوگ جن کا معاملہ اللہ کا حکم آنے تک موخر ہے
اوی	یوی	وہ جگہ دے	اوی الیہ اخاء (یوسف ۳)
			یوسف نے اپنے بھائی کو اپنے ہاں جگہ دی
			اوی الیہ ابوہ (یوسف ۹۹)
			اپنے ہاں اپنے والدین کو تقسیم جگہ دی
اصدر	یصدر	وہ پھیر لے جائے	لا نسقی حتی یصدر الرعاء (قصص ۲۳)
			ہم اپنے جانوروں کو پانی نہ پلائیں گے جب تک کہ چراگے یہاں سے جانوروں کو پھیر نہ لے جائیں

ادنی	بدنی	وہ قریب کر دے	والدنی ان لا ترقبوا (البقرہ ۲۸۲)
			اور اسکے زیادہ قریب ہے کہ تم شب میں نہ چڑو۔
			ادنی ان لا تعولوا (انعام ۳)
			اور یہ اسکے زیادہ قریب ہے کہ تم زیادتی نہ کرو
بدنین	وہ لٹکائیں		بدنین علیہن من جلا بیہن (الاحزاب ۵۹)
			اپنے کو پر اپنی چادر میں لٹکایا کریں۔ سر کے نیچے کر لیا کریں
ایبی	یابی	اس نے انکار کیا	ابی واستکبر (البقرہ ۳۳)
			اس نے کہتا تھا اور غرور میں آگیا
			وہابی اللہ الا ان یتم ثورہ (التوبہ ۳۲)
			اور اللہ کا ثور ہے مگر یہ کہ وہ اپنی دشمنی پوری کرے
اسروہ	یسرون	انہوں نے اسے	واسروہ بضاعۃ (یوسف ۱۹)
			اور انہوں نے اسے مال تجارت فرو دے کر چھپایا
		چھپایا	
امدکم	یمدکم	مدد پہنچائیں تم کو	المن یمدکم ان یمدکم ربکم (آل عمران ۴۴)
			کیا یہ تمہارے لئے کافی نہ ہو گا کہ مدد کرے تمہارے بچے
			بزدل فرشتوں سے
اویناہم	یووی	ہم نے انہیں پناہ	اویناہما الی ربوۃ ذات قرار و معین (المومن ۵۰)
			اور ہم نے پناہ دی ان دونوں کو ایک بلند زمین کی طرف جو
			غیر نے کے لائق تھی اور وہیں سحر پائی جیتا تھا
أحق	یحق	وہ حق ظاہر کرے	وہد اللہ ان یحق الحق بکلمتہ (الانفال ۷)
			اور اللہ مدد دے گا کہ اپنے کلمات سے حق کا حق ہو گا ظاہر
		گا	کرے
استثنی	یستثنی	وہ استثناء کرتا ہے	اذا قسموا البصر منھا مصبحین ولا یستثنون (الہم ۱۸)
			جب وہ لوگوں نے قسم کھائی کہ صبح یہاں فعل کا نہیں گئے تو
			استثناء کا استثناء کیا۔

انشاء	ینشی	وہ پیدا کرتا ہے	ثم الله ينشئ النشأة الآخرة (التحفة ۲۰)
ادلہ	یدلی	اسنے ڈول ڈالا	پھر انشاء تھل دو سری ہر گئی انیس پیر کرے گا فارسلو واردہم فادلی دلہو (ج ۴ ص ۴۹) سوانہوں نے اپنا آدمی پانی پئے بھیجے اسنے چل ڈالا۔ تدلوا بها الی الحکام (البقرہ ۱۸۸)
اساء	یستی	اسنے برائی کی	اور نہ اپنے جیسے عقدے لے چلا حکام کیس وان اساتم فلہا (امر ۷۷)
انفض	ینفض	وہ بے قرار ہوا	اور اگر تم نے برائی کی تو اپنے لئے ہی کی فسینفضون الیک رہ وسہم (امر ۵۱)
ادحض	یدحض	اسنے ٹلا دیا	۳۳ تھری طرف سر ہلائی گئے اور کہیں گے ایک ہو گا لیدحضوا بہ الحق (مہم ۵۶) تاکہ اس سے گت بات کو وہ بکھار دیتے۔
ازجی	یزجی	وہ کشتی چلاتا ہے	والارض بعد ذلک دحاها (الاعراف ۳۰) اور اس نے اس کے بعد زمین کو بچلایا الذی یرجی لکم الفلک (امر ۶۶)
اسام	یسیم	وہ چراتا ہے	جو کشتی کو تھمت لے لے ہٹک لے چلا ہے لکم منہ شراب ومنہ شجر فہو تصمون (انحل ۱۰)
اعثر	یعثر	اسنے بات ظاہر کر دی	تھیں اس سے چنے کو تھتا ہے اور اس سے درشتا تھتے ہیں جہاں تم سوئی تھتے ہو فان عثر علی انہما استعحقا اثما (الانعام ۱۰۷)
اردی	یردی	اسنے ہلاک کیا	پھر اگر بات کھل جائے کہ ان دونوں نے کوئی گناہ کیا ہے وذلكم ظنکم الذی ظننتم بربکم ارداکم (نفلت ۲۳)

اور وہی تھمت لائیال ہے جو تم اپنے رب کے بارے میں رکھتے  
تھے اسی نے تم کو تھمت کیا

ابری	یبری	اسنے اچھا کیا	والہری الاکھ والاہرمن (آل عمران ۳۹)
			اور میں اچھا کرتا ہوں بار بار ادا کرتے کوہرے میں کے چلے کو
			من قبل ان نذیراھا (الحجہ ۲۲)
			اس سے پہلے کہ ہم انہیں سامنے لائیں (پیدا کریں)
ابلس	یبلس	اس نے حیران	وہوم تقوم الساعۃ یبلس المجرمون (روم ۱۲)
		کر دیا	اور جس دن قیامت قائم ہوگی اس تو ذکر رہ جائیں گے گنہگار
ابسل	یہسل	وہ پکڑ میں آیا	اولئک الذین یسلو بما کسبوا (الانعام ۷۰)
			وہی لوگ ہیں جو گرفتار ہوئے اپنے کئے پر
انمر	یثمر	وہار آور ہوا	انظروا الی ثمرہ اذا اثمر وینعہ (الانعام ۹۹)
			تم دیکھو اس کے پھل کی طرف جب وہ پھل لائے اور دیکھو اس کے پکے کو
اغشی	یغشی	اس نے ڈھانپ دیا	وعلی ابصارہم غشاۃ (البقرہ ۷)
اقل	یقل	اسنے اٹھایا	حتی اذا اقلت سعایاً نقلاً سقناہ الی بلد مہیت (الاعراف ۵۷)
			جب وہ ہوا میں اٹھالائیں پھری یادوں کو ہم انہیں ایک دہیت میں مردہ زمین کی طرف
القی	یلقی	اس نے ڈالا	والقت ما فیہما وتخلت (شق ۳)
			اور نکال دیا اس نے جو انہیں قہارہ خالی ہو گئی
اقصر	یقصر	اس نے کمی کی	ثم لا یقصرون (الاعراف ۲۰۲)
			پھر وہ کمی نہیں کرتے۔
			فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوۃ (النساء ۱۰۱)
			تم پر کوئی گناہ نہیں اس کا کہ تم نماز میں قصر کرو

اٹخن	یٹخن	وہ خون بہاتا ہے	ما کان لنبی ان یکون له اسری حتی یٹخن فی الارض (الاعمال ۶۷)
ادری	یدری	اس نے جانا	قل ان ادری اقریب ما توعدون (النجم ۲۵) آپ کہہ دیں میں نہیں جانتا نزدیک ہے وہ جس کا ہمیں وعدہ دیا جا رہا ہے یا نہیں ابھی وقت ہے۔
احصی	یحصی	اس نے شمار کیا	فطلعون لعدتھن واحصوا العدة (الطلاق ۱) سو تم طلاق دو انہیں زمانہ سے پہلے اور تم زمانہ سے مت گم
الہی	یلہی	وہ غافل کرتا ہے	لا تلکھم اموالکم ولا اولادکم (المنافقون ۹) غافل نہ کر دیں تم کو تمہارے مال و اولاد۔ الہاکم التکاثر
اسری	یسری	اسے سیر کرائی	اسری بعیدہ لیل (امراء ۱) اللہ نے سیر کرائی اپنے بندے کو رات کے ایک حصے میں
اطفی	یطفی	وہ بجھاتا ہے	کلما اوقدوا ناراً للحرب اطفاھا اللہ (المائدہ ۳۳)
اغری	یغری	وہ رغبت دلاتا ہے	جب بھی انہوں نے جنگ کی آگ جلائی اللہ نے اسکو بجھادیا فاغرینا بینہم العداۃ والبغضاء (المائدہ ۳۳) پھر ہم نے آپ کا دل ان میں عداوت و بغض
افاق	یفیق	وہ ہوش میں آیا	فلما افاق قال سبحانک تبت الہک (الاعراف ۱۳۳)
ازھق	یزھق	وہ لے گیا	پھر جب وہ ہوش میں آیا تو کہا اسے تیری ذات پاک ہے میں توہ کی طرف ہوں انما یرید اللہ لیعذبھم بما فی العبدۃ الدنیا وتزھق انفسھم (التوبہ ۵۵)
			اللہ تعالیٰ چاہے ہیں کہ انہیں دنیا میں بھی عذاب میں ڈالے پھر انکی جان جہنم کی حالت میں

اعاب	يعيب	اس نے اسے	فاردت ان اعينها (کيف ۷۹)
		عیب ناک کر دیا	سر میں نے چاہا کہ اسے عیب ناک کر دوں
اسمت	يسمت	راستے پر ڈالا	وهن الى البهت العتيق سوامت (مصرعه)
			وہ خانہ کعبہ کی طرف قصد کرنے والی ہیں
اثار	يثير	اسنے جوتا	تثير الارض (البقرہ ۷۷)
			وہ چھڑاتی ہے زمین کو۔
			فتثير سعابا (روم ۳۸)
			وہ اٹھاتی ہے بادلوں کو
الفي	يلفي	اس نے پلایا	يل تقبع ما الفينا عليه ابانا (البقرہ ۱۷۰)
			بلکہ ہم تو انکی پر پلے گئے جس پر ہم نے اپنے بڑوں کو پلایا
اولج	يولج	وہ داخل کرتا ہے	قو لج المفلول في النصار (آل عمران ۲۷)
			تو داخل کرتا ہے رات کو ہر دن میں
			ولم يتغذوا ولجعه (توبہ ۱۶)
			اور نہ بچا انہوں نے اسے بھیری
ابدی	يبدي	اس نے ظاہر کیا	ما تبدون وما كنتم تكتمون (البقرہ ۳۳)
			جو تم ظاہر کرتے ہو اور جس بات کو تم چھپاتے ہو
افضى	يفضى	وہ پہنچ گیا	وقد افضى بعضكم الى بعض (النساء ۲۱)
			اور تم ایک دوسرے سے پہنچانے لگے ہو
املى	يملى	اس نے مہلت	فاملت للكافرين ثم اخذتهم فكيف كان
			نکیر (الحج ۳۳)
		میں ڈالا	سر میں نے مہلت دی کافروں کو پھر انکو میں نے پکڑا سو کیسی
			پڑی میری پکڑ
اصعد	يصعد	وہ اوپر چڑھتا ہے	اليه يصعد الكلم الطيب (فاطر ۱۰)
			اچھا کلام اس کی طرف اٹھتا ہے
افاض	يفيض	وہ اوپر سے لوٹا	ثم افيضوا من حيث افاض الناس (البقرہ ۱۶۹)
			پھر تم سب اس جگہ سے واپس آؤ جہاں سے لوٹنے

اخلف	يخلف	وہ خلاف کرے گا	فخلف من بعدہم خلف ورثوا الكتاب (الاعراف ۱۳۹)
ادرك	يدرك	وہ آپہنچا	پھر ان کے بعد اخلف ان کے ہاتھیں ہوئے انہوں نے ان سے وراثت میں کتابیں لا تغاف دركا ولا تخشى (طہ ۷۷) نہ تو ڈر کرنا چاہئے نہ بے پرواہی نہ کر ڈرے گا
اذاع	يذيع	وہ شہرت دیتا ہے	اذا جاء هم امر من الامن او الخوف اذاعوا به (النساء ۸۳) جب آتی ہے امن کی یا خوف کی تو اسے دیتے ہیں وہ شہرت
اركس	يركس	وہ الٹا دیتا ہے	فما لكم في المنافقين ففطن والله اركسهم بما كسبوا (النساء ۸۸) سو تمہیں کیا ہو گیا منافقوں کے بارے میں کہ تم وہ فریق ہو گئے تو اللہ نے تو انہیں الٹ دیا بوجہ انکے اعمال کے
انتبذ	ينتبذ	وہ ایک طرف ہوا	اذا انتبذت من اهلها مكانا شرقيا (مریم ۱۱) جب وہ (مریم) اپنے گھر والوں سے ہٹا ہوئی شرقی کی طرف ایک جگہ
ازدري	يزدري	وہ حقیر سمجھتا ہے	ولا اقول للذين تزددى اعينكم لن يوتهم الله خيرا (هود ۳۱) نور نہ میں کہتا ہوں ان لوگوں کو جو تمہاری آنکھوں میں حقیر ہیں کہ اللہ نہ دے گا انہیں کوئی بھلائی
احتك	يحتك	بہنہ میں رسی ڈالی	لا حتكن ذريته الا قليلا (اسراء ۶۲) میں بجز چند لوگوں کے انکی اولاد کو اپنے قابو میں نہ آوں گا
ادارك	يدارك	وہ گر گیا	هل ادرك علمهم في الآخرة (النمل ۶۶) بلکہ آخرت کے بارے میں انکا علم عیاں کیا ہے
فانهار	ينهار	وہ ڈھ پڑا	من اسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار (التوبه ۱۰۹) جس نے اپنی بنیاد رکھی ایک صائی کے کنارے پر جو گرنے کو ہے پھر اسکوٹ کر ڈھ پڑا دوزخ کی آگ میں

اثقل	یثاقل	وہ بیماری ہوا	اثقلتم الى الارض (التوبة ۳۸)
ادخر	یدخر	وہ ذخیرہ کرتا ہے	وما تملخون فی بھوتکم (آل عمران ۲۹)
ادراء	یدری	اپنے سے دور کیا	ویدرثون بالحسنة السیئة (رعد ۲۲)
استمتع	یستمع	اسنے فائدہ پایا	فاستمتعتم بعملاکم کما استمتع الذین من قبلکم (التوبة ۶۹)
استیشس	یستیشس	وہ مایوس ہوا	فلما استیشسوا منه خلصا نجیا (یوسف ۸۰)
استفز	یستفز	اس نے بے چین کر دیا	فاراد ان یستفزهم من الارض (اسراء ۱۰۳)
انبجس	ینبجس	رکس پڑا	فانبجست منه اثنتا عشرة عینا (الاعراف ۱۶۰)
استجار	یستجیر	اس نے حفاظت چاہی	وان احد من المشرکین استجارک فاجره (التوبة ۶)

تم کرے جاتے ہو زمین کی طرف

اور جو تم ذخیرہ کرتے ہو اپنے کروں میں

اور وہ لوگ کے ذریعہ برائی کو دور کرتے ہیں

پھر فائدہ پایا تم نے اپنے سے جیسے فائدہ اٹھا گئے وہ لوگ

جو تم سے پہلے تھے اپنے سے

پھر جب وہ اس سے مایوس ہو گئے تو ایک طرف ہو بیٹھے غورہ

کرتے کو

لہٹوس کھور (ہود ۹)

پس ان سے بے چین کر دیا

پھر اس سے اس سے بارہ چشمے (پہوت نکلے)

و ان احد من المشرکین استجارک فاجره (التوبة ۶)

اور اگر مشرکوں میں سے کوئی تم سے مان مانے تو اسے مان دے تاکہ وہ خدا کا کام سنے



استھوی	یستھوی	رستہ بھلادیا	کالذی استھوتہ الشیطین فی الارض حیران (الانعام ۷۱)
ادار	یدار	دوسرے پر لگایا	جیسے کہ کسی کو زمین میں رستہ بھلادیا ہو شیطان نے جگردہ جرمان پھرے (رستہ بھلے پھرے)
ازف	یزئف	پاس آپہنچا	واذ قتلتم نفسا فادار اثم فیہما (البقرہ ۷۲)
از	یوز	اس نے ابھارا	اور جب تم نے ایک آدمی کو قتل کیا اور تمہارے ایک دوسرے پر دھرنے لگے
ادکر	یدکر	اسکا دیا	ازفت الازفة (النجم ۵۷)
ازلق	یزلق	اس نے پھسلادیا	آپہنچی آنے والی
اعنت	یعنت	تکلیف دینا	ارسلنا الشیطین علی الکافرین توڑ ہم ازا (مریم ۸۳)
عہ	یعمہ	وہ سرگرداں پھر جا	ہم نے چھوڑ رکھا ہے شیطان کو کافروں پر جو اچھالتے ہیں ان کو خوب ابھارے
ربح	یربح	وہ فائدہ مند ہوا	قال الذی نجا منہما وادکر بعدامۃ (یوسف ۲۵)
			کہاں نے چھوڑ دیا میں سے نکال دیا تھا اور یاد آئی اسے ایک مدت کے بعد
			یزلقونک باہصار ہم لما سمعوا الذکر (القلم ۵۱)
			ابنہ جھمیں کر دیں گے اپنی نگاہوں سے جب سن پائیں ذکر (وہ اس شدت سے دوسرے سے گھور رہے ہیں)
			ولو شاء اللہ لا عنتکم (البقرہ ۲۵)
			اور اگر اللہ چاہتا تو تم پر شقت ڈال دیتا
			یعمہم فی طفیانہم یعمہون (البقرہ ۱۵)
			اور انہیں ان کی سرکشی میں اور بہت دیتا ہے اور حال یہ ہے کہ وہ سرگرداں پھر رہے ہیں
			فما ربحتم تجارتہم (البقرہ ۱۶)
			سو نہ فائدہ دیا انکو انکی تجارت نے

خطف	يخطف	اس نے اچک لیا	يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ ابصارَهُمْ (البقرة ۲۰) قريب ہے کہ بجلی اچک لے گی آنکھیں
سام	يسوم	اس نے تکلیف دی	مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ (الاعراف ۱۶۷) جو دیا کرے ان کو برا عذاب
عنا	يعتو	اس نے فساد کیا	وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (البقرة ۶۰) اور نہ بھڑ زمین میں فساد مچاتے ہوئے
عنى	يعنى	وہ اترتا ہے	
نبذ	ينبذ	اس نے پھینک دیا	يُنْذِرُ فِرْقٍ مِنَ الذِّنِّ اَوْ تَوَكَّتَابِ كِتَابِ اللّٰهِ (البقرة ۱۰۱) الہی کتاب کے ایک طبقے نے جو دئے گئے تھے کتاب پھینک دیا اللہ کی کتاب کو
سفه	يسفه	وہ بے وقوف ہوا	وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ اِبْرٰهٖمَ اِلَّا مِنْ سَلٰهٍ نَفْسِهٖ (البقرة ۱۳۰) اور کو ان سے جو بھڑے ملت ابراہیم سے مگردی جس نے اس حق مٹا ہے آپ کو
نعق	ينعق	اونچی آواز نکالی	كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ الْاِدْعَاءَ وَنِدَاءَ (البقرة ۱۷۱) جیسے وہ شخص جو پکارتا ہے اسے جو نہ سن سکے سوا پکارنے اور چلانے کے
ثقف	يثقف	اس نے پایا	فَاَمَّا نُنَقِظُهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِدَ بِهٖمْ مِنْ خَلْفِهِمْ (الانفال ۵۷) اگر تو پائے ان کو میدان جنگ میں تو ان کو اس طرح بھگا نہیں کہ ان کے پیچھے بھی بھاگ جائیں
حلق	يخلق	اس نے منڈایا	وَلَا تَحْلُقُوهُ وِسْكَمُ (البقرة ۱۹۶) اور تم نہ لٹاؤ اپنے سروں کو جب تک کہ جانور (جلدی) اپنی جگہ نہ پہنچ جائے

حبط	يحبط	وہ ضائع ہوا	ولو اشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون (الانعام ۸۸)
یہبط	يحبط	وہ نیچے گرتا ہے	اور اگر وہ شرک کریں تو ان کے نیک اعمال ان سے جاتے ہیں ۷۴
عنت	يعنت	وہ مشقت میں پڑا	اور ایسے پتھر بھی ہیں جو اللہ کے خوف سے ٹپکے جاتے ہیں ودوا ما عنتم (آل عمران ۱۱۸) وہ تو چاہتے ہیں کہ تم تکلیف میں (مشقت میں) رہو۔ عزیز علیہ ما عنتم (التوبة ۱۲۸) آپ پر گرا ہے کہ تم تکلیف میں پڑے ہو
کبت	يكبت	وہ اوندھے منہ گرا	ومن جاء بالسيفه فكبت وجوههم في النار (النمل ۹۰) اور جو بدی لائے گا ان کے چہرے آگ میں دھنسا دیے جائیں گے
وہن	يهن	وہ کمزور ہوا	فما وهنوا لما اصابهم في سبيل الله (آل عمران ۱۴۶) سو وہ کمزور نہ پڑے اگرچہ جو انہیں تکلیف آئی اللہ کی راہ میں
محقق	يمحق	اس نے مٹا دیا	يمحق الله الربوا ويربي الصدقات (البقرہ ۲۷۶) مٹاتا ہے اللہ سود کو اور بڑھاتا ہے نیکوں کو
حس	يحقس	اس نے قتل کیا	اذ تحسونهم باذنہ (آل عمران ۱۵۴) جب تم ان کو قتل کر رہے تھے اسے تم نے قتل کیا
برز	يبرز	وہ نکلا	ولما برزوا لجالوت وجنوده (البقرہ ۲۵۰) اور جب وہ سامنے ہوئے جاوٹ کے اور اس کے لشکروں کے

لان	یلین	وہ نرم پڑ گیا	فہما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا (آل عمران ۱۵۱)
غل	یغل	اس نے خیانت کی	سو یہ بھڑکی رہی کہ تیرے ہول ہوا اگلے اور اگر تو ہوتا تو کہ خود دل تو وہ بکھر جاتے تیرے پاس سے ما کان لئن ان یغل ومن یغلل یات بما غل (آل عمران ۱۶۱)
وزر	یزر	اس نے بوجھ اٹھایا	اور نبی کا کام نہیں کہ وہ خیانت کرے (کچھ چھپا کے رکھے اور جو کچھ چھپائے گا وہ لائے گا اسے قیامت کے دن ولا تزر وازرة وزر اخرى (الاسراء ۱۵) اور کوئی نہ اٹھائے گی بوجھ کسی دوسرے کا
عقب	یعقب	وہ پیچھے آیا	ولی مدبرا ولم یعقب (النمل ۱۰) وہ پیچھے نہ آیا پیچھے بھڑک کر اور نہ کر نہ دیکھا
لوی	بلوی	وہ پھر تارے	اذ تصعدون ولا تلون علی احد (آل ہمران ۱۵۳)
شقی	یشقی	وہ بد بخت ہوا	جب تم لڑے جاتے تھے اور کسی کو نہ کر بھی نہ دیکھتے تھے من اتبع ہدای فلا یضل ولا یشتی (طہ ۱۲۳)
نتی	ینتی	وہ ہرا کرتے ہیں	جس نے میری سگھلائی رہی وہی کی سوز نہ کر نہ ہو گا اور نہ ہے نصیب ہو گا یشنون صدورهم لیستخفوا منه (ہود ۵) وہ ہرا کرتے ہیں اپنے سینوں کو تاکہ چھپی جان سے
محص	یمحص	وہ پاک کرتا ہے	ولیمحص مالی قلوبکم (آل عمران ۱۵۳) اور تاکہ وہ صاف کرے اسے جو ان کے دلوں میں ہے
تلا	یتلو	وہ تلاوت کرتا ہے	واذا تلیت علیہم آیاتہ زادتهم ایمانا (الانفال ۲) اور جب پڑھی جائیں ان پر انکی آیتیں تو انکا ایمان اور مضبوط ہو جاتا ہے

وخلق منها زوجا وبث منهما رجالا كثيرا ونساء (النساء ۱)	بث	بث	اس نے پھیلایا	وخلق منها زوجا وبث منهما رجالا كثيرا ونساء (النساء ۱)
اور اللہ نے اس ایک جان سے انکی بھو کی بھو کی اور پھر ان دونوں سے پہلے سے بہت سے مرد اور عورتیں	طاب	یطیب	اسے پسند آیا	فانكسوا ما طاب لكم من النساء (النساء ۳)
سو تم نکاح کرو جو عورتیں تمہیں چاہی گئیں دو دو عورتیں اور چار چار	کسا	یکسو	اس نے پہنا	وانظر الى العظام كيف تنتشرها ثم نکسوها لحما (البقرہ ۲۵۹)
اور تو ان ہڈیوں کی طرف دیکھ ہم کیسے انہیں اٹھاتے ہیں پھر ہم انہیں گوشت پہناتے ہیں	عضل	يعضل	اس نے تنگ کیا	ولا تمضلوھن لقتضیھوا ببعض ما اتقیتھن الا (النساء ۱۹)
اور تم انہیں اپنے ہالہ دے کر نکھو کہ تم نے جلاں کا پتھر حصہ جو تم نے انکو دے رکھا تھا	سفع	یسفع	اس نے خون بہایا	الا ان یکون مہقہ او دما مسفوحا (الانعام ۱۲۵)
مگر یہ کہ مرد دھو دیا بہایا ہوا خون	سفک	یسفک	اس نے خون بہایا	من یفسد فیھا ویسفک الدما (البقرہ ۳۰)
جو اس میں شاد کرے اور غور پزی کرے	نضج	ینضج	اس نے پکایا	کلما نضجت جلودھم بدلنا ھم جلودا غیرھا (النساء ۵۶)
جب بھی انکے پلائے پک جائیں تو ہم انکے بدلے انہیں اور کھائیں دے دیں گے	شجر	یشجر	اختلاف ہوا	لا یؤمنون حتی یحکموھ فیما شجر بینھم (النساء ۶۵)
وہم گڑا میں اور نہ ہوں گے جب تک کہ تجھے اپنے ہم اختلاف میں فیصلہ نہ دیں				

حال	یحول	وہ حاکل ہوا	و حالہما السوج (ہود ۴۳) اور حاکل ہوئی دونوں میں پانی کی سوج
ساء	یسوء	اسے برا لگا	لا تسفلوا عن اشاء ان تبدلکم تسوکم (المائدہ ۱۰۱)
عثر	یعثر	اسے خبر ہوئی	تم ان چیزوں کے بارے میں نہ پوچھو کہ وہ تمہارے لئے کمال جائیں تو تمہیں برا لگے
حاق	یحیق	انے گھیر لیا	فان عثر علی انہما استحقا اثما فاخران بقومان مقامہما (المائدہ ۱۰۷)
ہقیق	یہقیق	وہ دیکھتا ہے	پھر اگر خبر ہو چلے تو وہ دونوں حق ہاں دے گا تو وہ کوئی اور کڑے ہوں ان کی جگہ
نائی	ینائی	وہ دور ہو جائے	فحاق بالذین سخرؤا منہم (الانعام ۱۰) سو گھیر لیا ان کو جو ان میں سے نبی کرتے والے تھے
خاض	یخوض	وہ بات کرتا ہے	و ینہی عن الفحشاء والمنکر والہنی (النمل ۹۰)
درس	یدرس	اس نے پڑھا	اور وہ دیکھتا ہے حیاتی سے ناممکن کام سے اور سرکشی سے وہم ینہیون عنہ ویمنون عنہ (الانعام ۲۶)
صنی	یصنی	وہ مائل ہوا	اور وہ دیکھتے ہیں اس سے اور دور ہوتے ہیں اس سے انما کننا نخوض ونلعب (التوبہ ۶۵)
			ہم سوائے اس کے نہیں کہ بات میں لگ جاتے اور دل لگی کرتے تھے
			کننا نخوض مع الخائنصین (المدثر ۴۵)
			اور ہم مائل ہوں میں دشمن جاتے تھے
			وبما کنتم تدرسون (آل عمران ۷۹)
			اور جو تم بھیجے پڑھتے تھے
			ان تقربوا الی اللہ فقد صغت قلوبکم (التحریم ۲)
			سو اگر تم توبہ کرو اللہ کی طرف تو بیشک تم دونوں کے دل مائل ہو رہے ہیں (اللہ کی طرف)

قرف	يقرف	اس نے چملا	ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسنا (الشورى ۲۳)
خوص	يخوص	وہ قیاسی باتیں کرتا ہے	اور جو نیکی بنائے گا ہم اسے انیس سو غنیمتوں میں سے ان ہم الا بغرصون (الانعام ۱۱۶) سوائے ان کے نہیں کہ وہ انکل بچے سے کام لے رہے ہیں
ردی	يردى	وہ ہلاک ہوا	و ما يغنى عنه ماله اذا تردى (والملئ ۱۱) اور اس سے اس کا مال بیکہ دور نہ کرے گا جب وہ ہلاک ہوا (مال بیکہ کام نہ آئے گا) لغردوهم (الانعام ۱۳۷) تاکہ انہیں ہلاک کریں
صدف	يصدف	وہ اعراض کرتا ہے	فمن اظلم ممن كذب بايات الله و صدف عنها (الانعام ۱۵۷) سو اس سے زیادہ ظالم کون ہو گا جس نے بھٹلایا اللہ کی آیات کو تو زمین سے اس نے روگردانی اختیار کی
خسف	يخسف	وہ مٹس دیتا ہے	ان نشاء نخسف بهم الارض (السماء ۹) اگر ہم چاہیں تو انہیں زمین میں دھنسا دیں
خصف	يخصف	اس نے سیا	طلقما يخصفان عليهما من ورق الجنة (الاعراف ۴۲)
ساق	يسوق	وہ لے گیا	اچھے پر وہ درختوں کے پتوں کو پیٹنے لگے ونسوق المجرمين الى جهنم وردا (مریم ۸۶)
وعد	يعد	اس نے ڈرایا	اور ہم مجرمین کو جہنم کی طرف پیاسا ہانک لے جائیں گے الشيطان يعدكم الفقر و يا مريم بالفحشاء و الله يعدكم مغفرة منه و فضلا شیطان تمہیں ذرا بے محابہ ہونے سے اور اللہ تمہیں وعدہ دیتا ہے مطلقہ اور فضل کا
نحت	ينحت	اس نے تراشا	وتنحتون من الجبال ديوثا فارهين (الشعراء ۱۳۹) اور تمہیں پتھروں میں گھر بناتے رہے ٹھک کرتے

ولا تبخسوا الناس اشياء هم (الاعراف ۸۵)	وہ کم کرتا ہے	یبخس	بخس
اور تم لوگوں کو ان کی چیزیں کم کرے نہ وہ			
ولا تأس على القوم الفاسقين (المائدة ۲۶)	اس نے افسوس	یأس	اس
اور تو افسوس نہ کر ان فاسق لوگوں پر	کیا		
فاذا هي تلف ما يافكون (الاعراف ۱۱۷)	اس نے پڑا	يلقف	لقف
۳۳ وہ نکل رہا تھا جو موت انہوں نے باندھا ہوا تھا	(اٹھایا)		
ان الذين جاءوا بالافك عصابة منكهم (النور ۱۱)	اس نے بہتان	يافك	افك
پھگ جو لوگ یہ بہتان لے کر آئے تمہاری بھی تو ایک	باندھا		
جماعت ہے			
ودعونا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون (الاعراف ۱۲۷)	وہ اوپر چڑھا	يعرش	عرش
اور ہم نے کھاڑ دیا جو فرعون اور اس کے لوگ مارتے تھے اور وہ			
معدنیں چماتے تھے			
ولا تشتتوا اعداء (الاعراف ۱۵۰)	دوسرے کو ملے	يشمت	شمت
موسہ ہشامہ پر دشمنوں کو اور نہ طاغیہ کو تنہا لوگوں میں	دیا		
اذ يعدون في السبت (الاعراف ۱۶۳)	وہ زیادتی کرتا ہے	يعدو	عدی
جب وہ سہ سے تہہ زکرتے ہفتہ کے دن			
ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس (الاعراف ۱۷۹)	اس نے پیدا کیا	يذرا	ذرا
اور پھگ ہم نے بہت سے جنوں اور انسانوں کو آگ میں جانے			
کے لئے پیدا کیا ہے			
قالوا لا توجل انا نبشرك بغلام عليم (الحجر ۵۳)	وہ ڈرتا ہے	يوجل	وجل
انہوں نے کہتے ڈر ہم تجھے ایک علم رکھنے والے بچے کی بشارت			
دیتے ہیں			



دکم یو کم اس نے ڈمیر لگایا فیر کہہ جیسا فہجملہ فی جہنم (الانفال ۳۷)

اس کو کو ایک جگہ ڈمیر کر دے اور پھر اے جہنم میں رکھ  
(۷)

نکص ینکص وہ لٹے پاؤں بھاگا فکنتم علی اعتبارکم تنکصون (المومنون ۶۶)

اور تھے تم اپنی اپنی چیزوں پر لٹے پاؤں بھاگتے

ان جنحوا للمسلم فاجنح لها (الانفال ۶۶)

اور اگر وہ مسلح لے گئیں تو تو بھی مسلح کی طرف آ

ومنہم من یلمزک فی الصدقات (التوبة ۵۸)

اور ان میں وہ بھی ہیں جو تجھے طعن دیتے ہیں حیرات بخشنے میں  
(انصاف نہ کرے گا)

مرد یمرد اس نے سرکشی کی ومن اهل المدينة مردوا علی النفاق (التوبة ۱۰۱)

اور اہل مدینہ میں ایسے بھی ہیں جو نفاق پر ڈٹے کھڑے ہیں

جاء الحق وزهق الباطل (الاسراء ۸۱)

حق آیا اور باطل بھڑے جاتا رہا

اقم الصلوة لعلک الشمس (الاسراء ۷۸)

تو قائم کر نماز سورج کو مٹانے سے رات کے اندر میرے تک

زھق یرھق وہ بڑے گیا

دلک یدلک اس نے ملا

ھتک یرھتک بے عزتی کی

فسالت اودیة بقدرها فاحتمل السیول زہدا

راہبیا (الرعد ۱۷)

پھر پوچھنے لگے اس نے اپنے اپنے اندازے میں پھر سیلاب پر

آیا جہاں پھر لاہو اس قدر

فاخذتهم الصیحة مشرقین (الحج ۷۲)

پھر آکر انہیں چٹکانے سورج نکلنے وقت

سال یریل وہ بہ نکلا

صاح یرصح وہ چنچا

باء	یبوء	وہ لوٹا	وباء وانعصب من الله (البقرہ ۶۱) اور وہ لوٹے اللہ کا غضب لے کر
نکف	ینکف	اس نے ٹھکرایا	واما الذین استنکفوا واستکبروا فلیعذبہم عذابا الیما (النساء ۱۴۳)
عجل	یعجل	وہ جلدی کرتا ہے	اور وہ لوگ جنہوں نے اسے عار سمجھا اور اپنے کو بڑا چاہا سو انہیں اللہ عذاب دے گا اور تاک
عجل	یعجل	وہ جلدی کرتا ہے	وعجلت الیک رب لقرضی (طہ ۸۷) اور میں اے میرے رب تیری طرف جلدی آیا تاکہ تو راضی ہو جائے
هش	یہش	وہ جھلکتا ہے	اتوکاء علیہا واهش بها علی غنسی (طہ ۱۸)
غرب	یغرب	وہ ڈوبتا ہے	اگر میں ٹیک لگاؤں ہوں اور اس سے بچے جھاڑوں اپنی کمر پوں پر
اوی	یاوی	وہ تر آیا	اذا بلغ مغرب الشمس وجدھا تغرب فی عین حمتہ (الکہف ۸۶)
حال	یحول	وہ حائل ہوا	جب وہ چھپا سورج ڈوبنے کے مقام پر تو اس نے سورج کو ایک سیاہ چٹخے میں ڈبے چلایا
غاض	یغیض	گہرا چلا گیا	او اوی الی رکن شدید (ہود ۸۰) کاش مجھے تہہ کے مقابلہ کی طاقت ہوتی یا میں پہلے لیتا کسی مضبوط جگہ سے
خفض	یخفض	وہ پست ہوا	و حال بینہما المرح فکان من المفرقین (ہود ۴۴)
			اور ان دونوں میں سورج حائل ہو گئی اور وہ ڈوبنے والوں میں رہا
			وغیض الماء وقضی الامر (ہود ۴۴)
			اور سکھایا گیا پانی اور ہو چکا کام اور رکشیں ٹھک گئی پھیل پڑیں
			واخفض جناحک للمؤمنین (ص ۸۸)
			اور جھکا اپنے جنازہ ایمان والوں کے واسطے

قدم يقدم آگے آگے ہوا  
يقدم قومه يوم القيمة فاوردنهم النار (هود ۶۸)

وہ آگے آگے چلے گا مئی قوم کے اور قیامت کے دن جس آگ پر لے آئے گا

رکن يركن وہ جھکا  
لقد كنت تركن اليهم شيئا قليلا (اسراء ۷۴)  
البتة كم قريب مماكر آب ان كي طرف قوموا ساجك جاتے  
تترف يترف وہ عیش میں رہتا  
لا تتركضوا وارجموا الي ما اترفتم فيه (الانبياء ۱۳)

بھاگو نہ دو روٹ چلو وہاں جہاں تم عیش میں رہے

كاد يكيد وہ قریب کرتا ہے  
من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم (القوة ۱۱۷)

پھر اس کے قریب تھا کہ بدل جاتے دل ان میں سے بعض کے  
پر اللہ مہربان ہوا ان پر

شغف يشغف وہ دل میں اترا  
امراء العزيز تو او دفعتاها عن نفسه قد شغفها  
حبا (يوسف ۳۰)

عزیز مصر کی بیوی اپنے غلام سے خواہش کرتی ہے اس کے پی کو  
فریضہ ہو گیا ہے اس کا دل ان کی محبت میں

عصر يعصر وہ نچوڑتا ہے  
فيه يغاث الناس وفيه يعصرون (يوسف ۴۹)

اس میں لوگ بارش دینے جائیں گے اور انھیں رس نچوڑیں گے

مار يميز وہ غلہ لاتا ہے  
ونميز اهلنا ونحفظ اخانا (يوسف ۶۵)

اور ہم غلہ لائیں گے اپنے گھر اور حفاظت کریں گے اپنے بھائی کی

فقد يفقد اس نے کھو دیا  
قالوا نقد صواع الملك ولمن جاء به حمل  
بعير (يوسف ۷۲)

انہوں نے کہا تم نہیں دیکھتے بادشاہ کا پیادہ اور جو اسے لے آئے اسے لے گا ایک اونٹ بوجھا

جمع يجمع سر پٹ دوڑا  
لولوا اليه وهم يجمعون (توبه ۵۷)

وہ دوڑیں گے اس کی طرف ان کی سر پٹیں تڑاتے (سب تھمتا)

صدع	یصدع	کھیتی پھوٹی	فاصدع بما تؤمر (خمر ۹۳) تو کھول کر بنا دے جو تجھ کو حکم ہوا
ینع	یینع	پھل پکے	انظروا الی ثمره اذا اثمر وینعه (الانعام ۹۹) دیکھو تم اس کے پھل کو جب وہ پھلے اور اس کا پکا
دحر	یدحر	عاجز ہوا	وکل القوہ داخرین (النمل ۸۷) اور سب بچے آئیں گے آگے عاجز دے
نفد	ینفد	وہ ختم ہوا	لنقد البحر قبل ان تنقد کلمات ربی (الکھف ۱۰۹)
نضد	ینضد	جمع کیا	مرد و سندر ختم ہو جائے گا بشر اس کے کہ میرے رب کی پانچیں ختم ہوں
جاس	یجوس	اس نے پتہ لگایا	والنخل بسقات لها طلع تضید (ق ۱۰) اور نکھریں لیں اس کا خوشہ دے دے
حنک	یحنک	اس نے تجربہ کار بنایا	ولا تجسسوا ولا یغتب بعضکم بعضا (العجرات ۱۲) اور دوسرے کے امور کا چہرہ نہ لگاؤ اور ایک دوسرے کے عیب نہ ڈھونڈو
رقب	یوقب	انتظار کرتا ہے	لا حنکن ذریقہ الا قلیلا (اسراء ۱۲) البتہ میں اکل لالہ کو چیں وہ نکلا قابو میں لے لوں گا) مگر تھوڑے سے
ضن	یضن	اس نے دکھ دیا	فلما توفیقنی کنت انت الرقیب علیہم (المائدہ ۱۱۷)
نسف	ینسف	اس نے بنیاد کھو دی	مگر جب تو نے مجھے اٹھایا تو ہی تھا ان پر نگہبان وما هو علی الغیب بضنین (التکویر ۲۴) اور نہیں وہ غیب بتلانے میں غلط (بخیل)

حف	یحف	اس نے گھیرا	ان یسئلکموا فیہمکم تبخلوا ویخرج اضغانکم (محمد ۳۷)
زھق	یزھق	وہ نکل بھاگا	اگر وہاں گئے تھے یہ (بل) پھر کرے غم کو اور ظہیر کر دے تمہارے اندر کی جھپٹیں
باد	یبید	وہ ختم ہوا	انما یرید اللہ لیعذبہم بہا فی الحبوة الدنیا وتزھق انفسہم وہم کافرون (القوبہ ۵۵)
جرء	یجرء	وہ فریاد کرتا ہے	بیک اللہ پاتا ہے کہ انہیں دنیا میں بھی عذاب دے اور کفر پر ہی ان کا سانس ختم ہو
وھن	یھن	اس نے ہمت ہار دی	قال ما اظن ان تبددھذہ ابدا (الکھف ۳۵) اس نے کہا میں گمان نہیں کرتا کہ یہ کبھی بھی ختم ہو (یہاد ہو)
دل	یدل	اس نے مائل کر دیا	اذا مسکم الضر فالعہ تجنرون (النحل ۵۳) پھر جب تمہیں کوئی تکلیف پہنچے تو تم اکیلے طرف پناہ کے لئے لوٹے ہو
درا	یدرو	وہ نالتا ہے	فلا تمھنوا فی ابتغاء القوم ان تکونوا قالمون فانھم یالمون کما قالمون (النساء ۱۰۳)
تاہ	یتیہ	وہ سرگرداں گھوما	سو مت نہدو ان کا پیچھا کرنے میں اگر تمہیں الم کا سامنا ہے تو وہ بھی تو الم اٹھاتے ہیں جس طرح تم اٹھاتے ہو
			فدلاھما بغرور فلما ذاق الشجرة (الاعراف ۲۲)
			۳۳ وہ تار لایا انہیں دھوکے سے پھر جب ان دونوں نے اس درخت کو چمکا
			ویدرون بالحسنة السینة اولئک لھم عقبی الدار (الرعد ۲۲)
			۴۰ وہ مالتے ہیں برائی کو اچھائی سے
			یتقیون فی الارض فلا تأس علی القوم الفاستقین (الماندہ ۲۶)
			زمین میں سرگرداں پھر میں سے سو تو افسوس نہ کر قاتل لوگوں پر

بغی	یبغی	اس نے سرکشی کی	انما حرم ربی الفواحش ... والائم والنبغی (الاعراف ۳۳)
طفی	یطفی	وہ حد سے نکل گیا	اے اے اے نہیں کہ میرے رب نے بے حیائی کو حرام ظہر لایہ اور گناہ کو اور کسی پر چڑھائی کو انا نخاف ان یفرط علینا او ان یطفی (طہ ۳۵)
غلا	یغلو	وہ مہنگا ہوا	بیکہ ہمہارتے ہیں کہ وہ ہم پر زیادتی کرے یا وہ سرکشی کرے لا تغلوا فی دینکم غیر الحق (المائدہ ۷۷)
سول	یسول	اس نے بات بتائی	شہ باغہ کر اپنے دین کی بات میں ناحق الشیطان سول لہم واملی لہم (محمد ۲۵)
حول	یحول	اس نے مالدار کر دیا	شیطان نے بات بتائی ان کے دل میں اور دیر کے دھوے دے (پکریا)
تبر	یتبر	اس عجز ابی کی	وترکتہ ما خولنا کم وراء ظہورکم (الانعام ۹۲)
طیر	یطیر	اس نے نحوست دی	اور چھوڑ آئے تم جو ہم نے تمہیں دیا تھا پٹی پٹے کے پیچے ولا تزد الظالمین الاتہارا (نوح ۲۸)
عذر	یعذر	اس نے مدد دی	اور تو نہ پڑھا عالموں کو مگر جاتی میں وان تصدہم سیتہ بطہروا بموسیٰ ومن معہ (الاعراف ۱۳۱)
شرد	یشرد	اسے سزا دی	اور اگر انہیں برائی پہنچے تو اسے نحوست بتاتے ہیں موسیٰ اور اسکے ساتھیوں کی وغر نسوہم واقروضتم اللہ قرضا حسنا (المائدہ ۱۲)
			اور تم نے ان کی مدد کی اور اللہ کو تم نے دیا قرض حس
			فشرذہم من خلفہم (الانفال ۵۷)
			سزا دی انہیں انہی کی جو ان کے پیچے ہیں وہ بھی بھاگ جائیں

فند	یفند	اس نے ویلوانہ کیا	انی لاجد ریح یوسف لولا ان تقندون (یوسف ۹۴)
مکن	یمکن	اس نے اختیار دیا	وینکن لهم فی الارض (قصص ۶) اور ہم انہیں غیر اندریں کے زمین پر ولیمکنن لهم (نور ۵۵) اور وہ انہیں غیر دوسے
سکر	یسکر	اس نے بند کیا	تقغذون منه سکرا و رزقا حسنا (النحل ۶۷) اور تمہارے لئے اس سے شراب اور روزی بھی
حس	یحس	اس نے کاٹا	ولقد صدقکم اللہ وعدہ اذ تحسونہم باذنہ (آل عمران ۱۵۲) اور یہ کہ اللہ نے تم سے اپنے وعدے کو پورا کیا جب تم انہیں انکے غم سے حل کر رہے تھے
سوی	یسوی	اس نے درست کیا	فاذا سویقہ و فطخت فہی من روحی ففعلواہ ساجدین (الحج ۲۹) سو جب میلے درست کر لوں اور اس میں اپنی روح پھونک دوں تو تم سب انکے آگے بندھے میں آؤ
قضى	یقضى	اس نے فیصلہ کیا	ولکن لیقضی اللہ امرا کان مفعولا (الانفال ۴۲) لیکن اس لئے کہ اللہ اپنے معاملے کا فیصلہ کر دے جو ہو کر رہے والا ہے
ولی	یولی	وہ منہ موڑ کر بھاگا	ولی مدبرا ولم یعقب (القصص ۲۹) وہ پیچھے لوہا اور اس نے منہ نہ بھی نہ دیکھا
بوی	یبوی	وہ اترا ٹھہرا	واذ غدوت من اہلک تبوی المومنین مقاعد للقتال (آل عمران ۱۲۱) اور جب تو صبح اپنے گھر سے نکلا مومنین کو بٹھائے ہوئے جگہ کے مورچوں میں

منی	یمنی	وہ ٹپکایا جاتا ہے	الم یک نقطة من منی یعنی (القیامة ۷۷)
بطی	یبطی	وہ دیر لگاتا ہے	کیا وہ اس سے پہلے جی کا ضرورت تھا جو چٹائی جاتی وان منکم لمن لبسطن (النساء ۷۲)
بتک	یبتک	اس نے کاٹا	اور بچک تم میں ہیں جو ابترہ کر رہے ولامرئهم فلببتکن اذان الانعام (النساء ۱۱۹)
تمسک	یمسک	پابندی لگائی	اور میں انہیں غم دوں گا سو وہ چپا یوں کے کان کاٹیں گے ویمسک السماء ان تقع علی الارض (الحج ۶۵)
کلب	یکلب	کتے کو سدھلیا	اور وہ آسمان کو دے ہوئے تھے کہ وہ زمین پر گرے وما علمتم من الجوارح مکلبین (المائدہ ۴)
کفر	یکفر	اس نے انکار کیا	اور جو تم نے سدھلیا غم لگائے والے کتوں کو دوڑاتے ہوئے ومن کفر فعلیہ کفرہ (الروم ۴۴)
رکض	یورکض	وہ بھاگتا ہے	اور جس نے انکار کیا سو اس کا کفر ایسی پر لوٹے گا فلما احسوا بانسانا اذا هم منها یرکضون (الانبیاء ۱۲)
دمح	یدامح	اس نے سر پھوڑ دیا	سو جس وقت انہوں نے سارے خطاب کو محسوس کیا وہ وہاں سے بھاگنے لگے بل نقذف بالحق علی الباطل فیدمغه (الانبیاء ۱۸)
فتو	یفتو	وہ تھک گیا	بلکہ ہم پھینکتے ہیں حق کو باطل پر سو وہ اس کا سر کوٹتا ہے لا یفترو عنہم وهم فیہ مبلسون (الزخرف ۷۵)
ماد	یمید	وہ ڈھلک گیا	سو نہیں اتارواہ ان سے اور وہ نہیں پڑے اس میں آس نوٹے والقی فی الارض رواسی ان تبدد بکم (الذحل ۱۵)
			اور اس سے لڑا دینے میں میں لڑا کہ کہیں تمہیں لے کر جک نہ پڑے



حق	یحییٰ	الٹ پڑا	وہاں ہم ما کا نو بہ یستمزون (الجاثیہ ۳۳)
حاف	یحییٰ	وہ بے انصافی کرے گا	اور اٹ پڑی تھن پر وہ پیز جس پر طعنا کرتے تھے ام یخافون ان یحییٰ اللہ علیہم ورسولہ (النور ۵)
نقش	ینقش	اس نے رونڈ ڈالا	وتكون الجبال کالعهن المنقوش (القارعہ ۵)
نقشت	ینقشن	رونڈ گئیں	اور ہو جائیں گے پھاڑ جیسے دھنی ہوئی ردلی اذ نقشت فیہ غنم القوم (الانبیاء ۷۸)
غاص	یغوص	غوطہ لگایا	ومن الشیاطین یغوصون لہ (الانبیاء ۸۲)
کلا	یکلا	وہ گھبائی کرتا ہے	قل من یکلؤکم باللیل والنهار (الانبیاء ۳۲)
کاد	یکید	البتہ میں تدبیر کروں گا	آپ کہہ دیں گے کوئدات اور دن کو جہادی گھبائی کرتا ہے کذلک کدنا لیسوف (یوسف ۷۶)
بلونا	نبلو	ہم پر کتے ہیں	ونملوکم بالشر والخیر فکتہ (الانبیاء ۳۵)
فار	یفور	وہا بلا	فإذا جاء امرئنا وفار القنور (المومنون ۲۷)
نقد	ینقد	وہ چمڑاتا ہے	اور پھر جب آ پہنچا ہمارا حکم اور تو تو ڈال کشی میں ہر ایک چڑی
نسل	ینسلون	پھلتے آتے ہیں	افاننت تنقد من فی النار (الزمر ۱۹)
			سو تو کیا نکلے گا سے جو آگ میں ہے وہم من کل حذب ینسلون (الانبیاء ۹۲)
			اور وہ ہر گھائی (او پھائی) سے پھلتے چلے آتے ہیں

طوی	یطوی	وہ لپیٹ دے گا	ہوم نظری السماء کطی السجل للکتاب (الانبیاء، ۱۰۳)
لعبوا	يلعبون	وہ کھیلتے ہیں	جسدن ہم آسمانوں کو لپیٹ دیں گے ایسے جیسے طوفان میں کشتیاں لپیٹیں ہوں
لعبن	يلعبن	وہ کھیلتی ہیں	بل ہم فی شک ۛ یلعبنون (الدخان ۹) بلکہ وہ شک میں پڑے کھیل میں لگے ہیں
قصم	يقصم	اس نے توڑ دیا	واذا نادیتم الی الصلوة اتغذوها هزوا و لعبا (الساندہ ۵۸)
زکی	یزکی	وہ سنور گیا	اور جب تم ان کو نماز کے لئے جاد تو وہ اسے کھیل کود سمجھتے ہیں وکم قصمنا من قرية کانت ظالمة (الانبیاء، ۱۱)
قتر	یقتر	وہ تنگی کرتا ہے	اور ہم نے کتنی بستیاں توڑ دیں جو ظالم تھیں ولولا فضل الله... ما زکی منکم من احد (النور ۲۱)
ذهل	یذهل	وہ بھول گیا	اور اگر اللہ کا فضل نہ ہو تا تو تم میں سے کوئی بچا نہ رہتا ووجوه یومئذ علیہا غبرة ترهقها قتره (عنس ۲۱)
رمی	یرمی	وہ نشانہ باندھتا ہے	اور کہتے چرے ہیں جن پر اس دن غبار ہو گا ان پر سیاہی چڑھ رہی ہوگی
اربی	یربی	ابھرا	ہوم ترونها تذهل کل مرضعة عما ارضعت (الحج ۲)
			جس دن تم اسے دیکھو گے ہر دودھ پلانے والی بھول جائے گی اسے جسے اس نے پلایا
			وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمی (الانفال ۱۷)
			اور آپ نے تیر زنی نہیں کی جب آپ نے کی بلکہ اللہ تعالیٰ نے تیر پھینکے
			یمحق الله الربی ویربی الصدقات (البقرہ ۲۷۶)
			اللہ تعالیٰ مٹاتا ہے سود کو اور اٹھاتا ہے اہماریاں ہے صدقات کو

صعر	يصعر	وہ گال پھیلاتا ہے	ولا تصعر خدك للناس (لقمان ۱۸) اور اپنے گال نہ پھیلاؤ گوں کی حقیر میں
مرح	يمرح	وہ اتراتا ہے	ولا تمش في الارض مرحا (لقمان ۱۸) اور نہ چل زمین پر اتر کر (غور میں)
صهر	يصهر	گل کر نکل جاتا ہے	يصهر به مافي بطونهم والجلود (الحج ۲۰) جوانے پید میں ہے اسے گلا کر نکل دیا جاتا ہے اور ان کی کھالوں کو بھی
دراء	يدرو	نل جائے	ويدرون بالحسنة السينة (الرعد ۲۲) وہ دیکھ کر لے جاتے ہیں برائی کو اچھائی کے ساتھ
لفح	يلفح	جھلس دے گی	تلفح وجوههم النار وهم فيها كالنور (المومنون ۱۰۴) ان کے چہروں کو آگ جھلس دے گی اور اس میں برکت ہو رہے ہو گے
جئر	يجئر	وہ چلاتا ہے	اذا مسكم الضر فاليه تجئرون (النحل ۵۲) جب پہنچیں گے تمہیں کوئی تکلیف تو تم ہی کی طرف گھومنا آئے ہو (چلاتے ہو)
غض	يفغض	وہ نظر پٹی کرتا ہے	وقل للمومنات يفضضن من ابصارهن (النور ۳۱) اور آپ من مومن عورتوں کو کہہ دیجئے کہ وہ اپنی نظریں پٹی رہیں
وجب	يجب	وہ گر پڑا	فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها واطعموا (الحج ۳۶) پھر جب وہ اپنی طرف لوں کے بل گر پڑیں تو تم اس میں سے کھاؤ بھی اور کھاؤ بھی
ذركم	ينذرا	پھیلا یا تم کو	وهو الذي نذركم في الارض (المومنون ۷۹) اور وہی ذات ہے جس نے تمہیں زمین پر پھیلا رکھا ہے

طیرنا      یطیر      ہم نے نوح کی  
 قالوا طیرنا بک وبمن معک (النمل ۲۷)  
 انہوں نے کہا ہم نے تجھ سے اور تجھ سے ساتھیوں سے  
 نوح کی پائی ہے

بوانا      نبوی      مقرر کر دیا ہم نے  
 ولقد بوانا بنی اسرائیل مبوا صدق (یونس ۹۳)

اور چک ہم نے جگہ دی بنو اسرائیل کو چلی کا مکان  
 (پند یہ جگہ)

دمرنا      یدمر      اٹھا مارا ہم نے  
 فمحق علیہا القول فدمرنا تدمیرا (الاسراء ۱۶)

سو ان پر بات پوری تھی اور ہم نے انہیں اکھاڑ کر رکھ دیا  
 مرج المہجرین یلتقین بہنہما بوزح لا یہضیان  
 (الرحمن ۱۹)

اس نے علیا ہے وہ سندوں کو دونوں کے درمیان ایک مد ہے  
 پہل ہے کہ وہ ایک دوسرے پر چڑھیں

عباء      یعبواء      وہ پروا کرتا ہے  
 قل ما یعبوہ کم ربی لولا دعاؤکم (الفرقان ۷۷)

آپ کہہ دیں پروا نہیں کرتا تمہاری میرا رب اگر تم اس کو نہ  
 بھی پکارو

عتوا      یعنی      وہ سرچھے  
 وکامن من قریبہ عتت عن امر ربہا ورسلہ  
 (الطلاق ۸)

اور کئی ہی ہستیاں ہیں جو اپنے رب کے اور اپنے رسولوں کے  
 علم سے غفلت ہو گئیں

تبرنا      یتبرا      ہم نے کھو دیا  
 ولتتبروا ما علوا تبتبرا (الاسراء ۷)

اور تاکہ غائب کر دیں جہاں غالب ہو پوری خرابی

لقف      یلقف      وہ نگل لے  
 فاذا ہی تلقف ما یافکون (الاعراف ۱۱۷)

پھر وہ نگل لے گا انہیں جو انہوں نے جہت کے ساتھ بنائے تھے

ضاق      یضیق      تنگ ہوتا ہے  
 وضاقبت علیہم الارض بما رحبت (التوبہ ۲۵)

اور زمین اپنی تمام سمتوں کے باوجود ان پر تنگ تھی

و کزہ	یکز	اسے مکالمہ	فوکزہ موسیٰ فکضی علیہ (القصاص ۵) سوموسی نے اسے مکالمہ اور اسکا فیصلہ کر دیا
تظاہر	یظاہر	اسے مدد کی	قالوا سحران تظاہرا وقالوا انا بکل کافرون (القصاص ۲۸)
بطر	یبطر	وہ اتر آیا	انہوں نے کہا دو چار ایک دوسرے کی تائید کر رہے ہیں اور انہوں نے کہا ہم دونوں کا انکار کرتے ہیں
بطرت	تبطر	وہ اتر آئی	خرجوا من دیارہم بطرا ورہا الناس (الانفال ۲۷)
خطم	یخطم	وہ رومہ تار ہے	وہ سب نگاہ کے گرد میں سے اترتے ہوئے اور لوگوں کو دکھا کر
بطش	یبطش	اس نے پکڑا	و کم املکنا من قرۃ بطرت معہشتہا (القصاص ۵۸)
عدل	یعدل	راہ سے مڑتا ہے	اور ہم نے کئی ستیوں کو ہلاک کیا چراہی معیشت پر اثر دے تھیں
سقی	یسقی	وہ پلاتا ہے	لونشاء لجمعنا حطاما فقلتم تفکھون (الواقعة ۶۵)
تمنی	یتمنی	اس نے خیال	اگر ہم چاہیں تو کڑا لیں اسے رومہ ہو سہ قہرہ چو کا مات کچے ہاتھ سے
			ان بطش ربک لشدید (الہروج ۱۲) پہلے تم سے رب کی پکڑ بہت شدید ہے
			ثم الذین کفروا ہرہم یعدلون (الانعام) پھر لوگ جو کافر ہوئے اپنے رب سے مڑتے ہیں
			قالقالا نسفی حتی یصدر الرعاء وابونا شیخ کبیر (القصاص ۲۳)
			انہوں نے کہا ہم اپنے جانوروں کو پانی پانی کی جب تک چرواہے چل نہ دیں (مکیر نہ لے جائیں) اور ہمارا باپ بوڑھا ہے
			اذا تمنی الی الشیطان فی امنیتہ (الحج ۵۲) جب اس نے خیال بانہ شیطان نے اس کے خیال میں اپنی بات ملا دی

اذن	یوذن	وہ آواز دیتا ہے	فاذن مؤذن یہنم (الاعراف ۴۴)
بیت	یبیت	دورات کو باتیں	بیت طائفة منهم غیر الذی تقول (اقسام ۸۱)
		کین	ان میں سے کچھ لوگ رات غورہ کرتے رہے غلاف اسکے جو
			تجے کر چکے تھے
نیت		ہم نے رات باتیں	واللہ یکتب ما نبتون فاعرض غنم
		کین	(اشعاش ۸۱)
			اور اللہ تعالیٰ لکھ ہے ہیں جو رات باتیں کرتے ہیں سو آپ
			ان کی طرف دھیان نہ کریں
اثار	تثیر سحابا	اٹھاتی ہیں بادل	فتثیر سحابا فسقنہ الی بلد مہیت (طہ ۹)
			نودہ ہو انہیں اٹھاتی ہیں بادل کو پھر ہلکے لگے ہم اسکو
			ایک مردہ کی طرف
غشی	یغشی	اسپر غشی وارد	یغشی علیہ بالموت
		ہو گئی	اس پر موت کی بے ہوشی وارد ہو
زحزح	یزحزح	دور دور ہٹاتا ہے	فسن زحزح عن النار واذخل الجنة فقد فاز
			(آل عمران ۱۸۵)
			سو جو آگ سے دور کیا گیا اور جنت میں داخل کیا گیا وہ دور کو
			پھلتا
حنک	یحنک	چبا کر نرم کیا	ورأودتہ الی ہوفی بیتہا عن نفسه وغلقت
راود	یراود	اسنے پھسلا یا	الابواب (یوسف ۲۳)
			اور پھسلا یا اسے اس عورت نے وہ جس کے گھر میں قہار
			اسنے دروازے بند کر لئے
عاقب	یعاقب	بدلہ لیا	وان عاقبتہم فعاقبوا بمثل ما عوقبتہم بہ
			(تخل ۱۲۶)
			اور اگر تم بدالو تو ایسے برابر ہو جتنی تکلیف ہمیں دی گئی
توکأ	یتوکأ		ہی عصای انوکأ علیہا (طہ ۱۸)

زاور	یزاور	اسے ہٹایا	وَقَرَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرٍ عَنْ كَهْفِهِمْ (الکہف ۱۷)
فادی	یفادی	اس نے فدیہ دیا	اور تو دیکھتا ہے دھوپ کو جب وہ اگلے عمارے ٹھکی ہے تو بہت کر جاتی ہے ان بات کو کم اساری تفادو ہم (البقرہ ۸۵) اور اگر وہ آئیں تبہدے پاس قیدی بن کر تو تم ان کا فدیہ لینے ہو
داول	یداول	وہ دوسرے حال میں آیا	وَتِلْكَ الْأَيَّامُ تَدَاوَلُ فِيهَا بَنُو النَّاسِ (آل عمران ۳۰)
واری	یواری	وہ چمپاتا ہے	اور وہ دن ہیں ہم ہاری ماری ان کو کہہ لیتے ہیں لوگوں میں یتواری من القوم من سوء ما بشر به (الحمل ۵۹)
ضاہہ	یضاہہ	وہ لیس کرتا ہے	اور وہ چمپاتا ہے لوگوں سے اس کے بڑے اثر سے جسکی اسے خبر دی گئی ہے يُضَاهُونُ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِ (البقرہ ۳)
طوف	یطوف	وہ طواف کرتا ہے	وہ لیس کرتے ہیں ان کی بات کی جو اس سے پہلے کفر میں جا چکے فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا (البقرہ ۱۵۸)
حاور	یحاور	اس نے باتیں کیں	سوائے کوئی گناہ نہیں کہ وہ ان کے درمیان بگڑے فَقَالَ لِمَ صَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا (الاحقاف ۳۳)
تاذن	یتاذن	اس نے خبر دی	اس نے اپنے ساتھی سے کہا اور وہ اس سے مکالمہ تھا کہ میں مل میں تم سے آگے ہو وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعِثَنَّ عَلَيْهِمُ (الاعراف ۱۶۷)
			اور جب تم سے روئے خبر دی تھی کہ وہ ان پر بھیجے گا برا نذاب)

یتوکاً اس نے ٹیک لگائی  
ہی عصای اتوکوا علیہا وأهش بها علی  
غشی (ط ۱۸)

یہ میرا عصا ہے میں اس پر ٹیک لگاتا ہوں اور اس سے اپنے  
ریچڑکے لئے بچے بھی جھلاتے ہیں

اضرب بعصاک الحجر فانتجرت منه (البقرہ ۶۰)

اور تو ضرب لگا اپنے عصا سے پھر ہر سو پھوٹ پڑے اس سے  
پتھر پانی کے

یا ایہا الناس اعبدوا ربکم (البقرہ ۲۱) -  
اے لوگو تم عبادت کرو اپنے رب کی

وبشر عبادی الذین يستمعون القول  
فیتبعون احسنه (البقرہ ۱۸)

اور تو بشارت دے میرے ان لوگوں کو جو بات سنتے ہیں اور  
اس کے پیچھے ہوتے ہیں جو اس بات کا پیروی کریں یہ ہے

یا آدم انبئہم باسمائہم فلما انہام (البقرہ ۳۳)

اے آدم تو ان کو ان کے ناموں کی خبر دے سو جب اس نے  
انہیں انکی خبر دی

انہلونی باسماء هولاء ان کنتم صادقین  
(البقرہ ۳۱)

تم مجھے ان چیزوں کے ناموں کی خبر دو اگر تم سچے ہو

رب انزلنی منزلاً مبارکاً وانت خیر  
المنزّلین (البقرہ ۲۸)

اے میرے رب تو مجھے اتار برکت کا اتار اور تو ہے بہتر  
اتارنے والا

اهبطوا مصر انا انکم ما سالکم (البقرہ ۶۱)

تم سب کسی شہر میں اترو میں تمہیں لے گا جو تم نے مانگا

قل انتم اعلم ام اللہ (البقرہ ۱۳۰)

تو کہہ دے تم کو زیادہ خبر ہے اللہ کو

اضرب اضربی تو مار (اپنی  
لاٹھی)

اعبد اعبدوا تم عبادت کرو

بشر بشروا تو بشارت دے

انہئہم انہئہم انہئہم تو ان کو خبر دے

انہلونی انہئت تم مجھے خبر دو

انزلنی انزلہ تو مجھے اتار

اهبطوا اہبطوا تم اترو

قل قلن تو کہہ



قولوا للناس حسنا و اقيموا الصلوة (البقرہ ۸۳)	تم کہو	قولی	قولوا
تم لوگوں کو اچھی بات کہو اور تم اپنے نماز کا بیکرہ			
رب اجعل هذا بلدا آمنا (البقرہ ۱۲۶)	تو بنیادے	اجعلی	اجعل
اے رب تو کہہ اسے امن والا شہر			
وارزق اہلہ من الثمرات (البقرہ ۱۳۶)	اور تو رزق دے	وارزقوا	وارزق
اور رزق دے ان کے رہنے والوں کو پھلوں سے			
اذ قال له ربہ اسلم قال اسلمت لرب العالمین (البقرہ ۱۳۱)	تو مان لے	اسلموا	اسلم
جب کہا اسے کہ رب نے تو مان لے تو اس نے کہا میں نے اپنے آپ کو خدا کے آگے بھکیا			
ولکن و قولو اسلمنا (النہجرات ۱۳)	تو اسلام لے آ	اسلمی	اسلم
لیکن تم کہو ہم اسلام لے آئے (ہم نے اپنے آپ کو بچا لیا ہے)			
ومن اللیل فاسجد له وسبحہ لیلة طویلا (الانسان ۲۶)	تو سجدہ کر	اسجدوا	اسجد
اور رات کو تم ان کے حضور سجدہ کرو اور لمبی رات ان کے حضور تسبیح پڑھو			
واوحینا الی ام موسیٰ ان ارضعہ (القمر ۷)	تو اسے دودھ پلا	ارضعت	ارضعی
اور ہم نے موسیٰ کی والدہ کی طرف وحی کی کہ تو اسے (اس بچے کو) دودھ پلا			
ویاسماء اقلعی وغیض الماء وقضی الامر (معد ۳۳)	تو ختم جا	اقلعی	اقلع
اور اسے آسمان کو ختم جا اور پانی سکھایا گیا اور کام ہو چکا			
وقیل یا ارض ابلیعی مافک (معد ۳۳)	نگل جا	ابلیعی	ابلع
اور کہا گیا اے زمین تو اپنی نگیں لے			

واجلب عليهم بغيلك ورجلك (الاسراء ۳۳)

اور تو لے آؤں پر اپنے سوار اور اپنے پیادے

واستقلز من استطعت منهم بصوتك (الاسراء ۳۳)

اور گھبرالے ان میں سے جس کو تو گھبرائے اپنی آواز سے

انذر به الذين يخافون ان يعشروا الي ربهم (الانعام ۵۱)

اور تو ڈران لوگوں کو جو خوف رکھتے ہیں کہ وہ اپنے رب کے  
ہاں اکٹھے کئے جائیں گے

وارجو اليوم الآخر (التكوير ۳۶)

اور تم آج ہی آج کا انتظار کرو

انظروني الي يوم يبعثون (الاعراف ۱۴)

تو مجھے مہلت دے اس دن تک کی جس دن یہ قبروں سے  
اٹھائے جائیں گے

ويلك آمن ان وعد الله حق (الاحقاف ۱۷)

تیری رہادی تو ایمان لے آئیگے وہ ہاں ہی حق ہے

خذ من اموالهم ..... وحصل عليهم (توبہ ۱۰۳)

تو ان کے مالوں سے صدقہ وصول کر۔۔۔ اور تم ان پر نماز پڑھا  
تیرا انکی نماز پڑھنا انکے لئے سکون ہوگا

الي نذرت للرحمن صوما (مریم ۲۶)

پیشگی میں نے اللہ کے لئے روزے کی نذر کر رکھی ہے

فارسل الي هارون (الشعراء ۳)

ارسل معنا بنی اسرائیل (الشعراء ۱۷)

سو تو ہمارے ساتھ بنی اسرائیل کو بھیج دے

ہمارے ساتھ بنی اسرائیل کو بھیج دے

فاسر باهلك بقطع من الليل (حمود۸)

تورات کے کسی حصہ میں اپنے گمراہ لوگوں کی رات لے نکل  
(رات چل دے)

اجلب اجلبی لے

استفز استفزی گھیرالے

انذر انذر توڈرا

ارج ارجو تو مہلت دے

انظر انظرونا مہلت دے

امن امنو تو ایمان لے آ

صل صلوا تو نماز پڑھ

صم صوموا تو روزہ رکھ

ارسل ارسلن تو پیغام دے

اسر اسری تورات چل دے



لا تمسك	تو اسے نہ روک	لا تمسكوا بعضہم الکواہر (۱۰ مسند)
لا تنكح	تو نکاح نہ کر	اور نہ رکھو اپنے قبیلہ میں کسی کا فرج جو روتوں کے (نہ روکے رکھو اپنے پاس)
لا تقعد	تو نہ بیٹھ	لا تنكحوا ما نكح اباؤکم (اشیاء ۲۲) تم نکاح نہ کرو ان سے جن سے تمہارے باپ و اٹاں کر چکے ولا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین (الانعام ۶۸)
لا تلبس	تو نہ ملا	اور تو نہ بیٹھ یا آجانے کے بعد ان لوگوں کے ساتھ جو ظالم ہو چکے
لا تقل	تو نہ کہہ	لا تلبسوا الحق بالباطل (البقرہ ۴۶) تم نہ ملاؤ حق کو باطل کے ساتھ اور نہ چپ و حق کو
لا تجعل	تو نہ کر نہ رکھ	لا تقل لہما اف ولا تنہرہما (ہی امر انکیل ۲۳) تو نہ کہہ نہ دونوں میں سے کسی کو اف نہ بول نہ انہیں کسی بات میں جھڑکا
لا تکفر	تو کفر نہ کر	ولا تجعل یدک مغلولۃ الی عنقک (ہی امر انکیل ۲۹) اور تو نہ رکھ اپنا ہاتھ بندھا ہوا اپنی گردن کے ساتھ
لا تقصد	تو فساد نہ کر	وان تکفروا فان للہ ما فی السموات وما فی الارض (اشیاء ۱۳۱) اور اگر تم نہ مانو گے تو جو کچھ آسمانوں میں ہے اور زمین میں سب اللہ کا ہی ہے
لا تاكل	لا تاكلوا تم نہ کھاؤ	لا تقصدوا فی الارض بعد اصلاحہا (الاعراف ۵۶) تم زمین میں اس کے درست ہونے کے بعد فساد نہ کرو
		لا تاكلوا اموالکم بینکم بالباطل (اشیاء ۲۹) تم اپنے مال آپس میں نہ کھاؤ حق

لا تخافى ولا تحزنى ان اردوه اليك (القصص ۷)

اور تو نہ ڈرنے نہ غم کرینک ہم اسے تیری طرف لوٹانے والے ہیں

فلا تبتئس بما كانوا يفعلون (مرد ۳۶)  
سو غمگین نہ ہو ان کا سول پر مجروحہ کر رہے ہیں

لا تنفيا فى ذكرى (ط ۳۶)

تم دونوں میری یاد میں کوتاہی نہ کرنا

الا تعدلوا . اعدلوا هو اقرب للفقوى (المائدہ ۸)

کہ تم بے انصافی نہ کرو انصاف کہ یہی تقویٰ کے زیادہ قریب ہے

لا تقتلوا انفسكم (النساء ۲۹)

تم اپنے آپ کو نہ قتل کرو

فلا تمار فہم الامراء فطاهرا (الصحف ۲۲)

سو توحشہ بارے میں کسی مجززے میں نہ پڑو مگر یہ کہ کوئی سر سرکشاہ

كلوا واشربوا ولا تسرفوا (الاعراف ۳۱)

تم کھاؤ پو پو پیو اور نہ سرفور فضول خرچی نہ کرو

لا تعبد الشيطان انه لكم عدو مبين (یس ۶۰)

تم شیطان کی عبادت نہ کرنا بیشک تمہارے لئے ایک کھلا دشمن ہے

لا تعبدون الا الله (البقرہ ۸۳)

تم ایک اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو گے (یہ خبر ہے امر نہیں)

تو (ایک عورت) عبادت نہ کر (یہ نما ہے خبر نہیں)

نہ ڈرنے نہ غم کر

تو غم نہ کر

تو غمگین نہ ہو

تم کوتاہی نہ کرو

تم بے انصافی نہ

کرو

تم قتل نہ کرو

تو جھگڑا نہ کر

تم فضول خرچی نہ

کرو

تو عبادت نہ کرو

تم عبادت نہ کرو

تو عورت عبادت

نہ کرو

لا تخافى

ولا تحزنى

لا تبتئس

لا تنفيا

لا تعدلوا

لا تقتلوا

لا تمار

لا تسرفوا

لا تعبد

لا تعبدوا

لا تعبدى

لا تصل علی احد منهم مات (الحجہ ۸۳)	تو نماز نہ پڑھ	لا تصل
تم ان میں سے کسی کی نماز (جنازہ) نہ پڑھا تب وہ فوت ہو جائے		
یا اهل الكتاب لا تغلوا فی دینکم (النساء ۱۷۱)	تم غلو نہ کرو	لا تغلوا
اے اہل کتاب تم اپنے دین میں غلو نہ کرو (مبالغہ نہ کرو)		
ومن عاد فینتقم اللہ منه (المائدہ ۹۵)	پھر نہ کرنا	لا تعد
اور جو کوئی پھر سے ایسا کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے انتقام لیں گے		
ولا تعد عینک عنہم ترید زینۃ الحیوة الدنیا (الکہف ۲۸)	نہ ہمیش	لا تعد
اور تیری آنکھیں ان سے نہ ہمیش کہ تو دنیا کی زندگی کی زینت چاہے		
لا تقربوا الصلوۃ وانتم سکاری (النساء ۴۳)	تم نماز کے قریب نہ جاؤ	لا تقربوا الصلوۃ
تم نماز کے قریب نہ جاؤ جب تم نشہ کی حالت میں ہو		
انک لا تظلموا فیہا ولا تضحی (طہ ۱۲۹)	تجھے دھوپ نہ لگے	لا تضحی
تو نہ اس میں پیاسا ہو اور نہ تجھے وہاں دھوپ لگے		

عصبہ	قوت والے	جماعت عصب۔ پٹھا عصاب۔ باپ کی
ولیعہ	بھیدی	جانب سے رشتہ دار عصب یعصب پٹی باندھنا باہر سے داخل ہوا۔ رازدار تولج۔ تو داخل کرتا ہے ولج۔ یلج داخل ہوتا ہے
سقایہ	پیالہ	مٹک سقا۔ مسقا بانے ہلانے کی جگہ۔ سقی یسقی
نحلہ	خوشی سے	شہد کی مکھی نحل۔ عطیہ انتحل دوسرے روپ میں آید نحل وہ دہلا ہوا
قارعہ	مصیبت	قرع کھٹکٹلا۔ قرعہ میں غالب آید اقرعہ گنجا۔ یقرع کوڑا
حمئہ	گرم چشمہ	حمیم رشتہ دار۔ حاحم۔ محموم بخار والا۔ حما کچڑ نکالا
بحیرہ	وہ اونٹنی جو بس بچے اور آٹریز	بحر الارض اس نے زمین کو شق کیا
سائبہ	تھان پر چھوڑی گئی اونٹنی	ساب یسیب پانی کا ہر طرف بہنا
وصیلہ	مادہ بچے جننے والی	تواصل الرجالان ایک دوسرے سے ملنا جلتا رکنا
ظلہ	سائبان	حظلل۔ مظللہ چھتری
بضاعہ	مال تجارت	ح بضائع۔ بضع تین سے زیادہ تعداد۔ بضع یبضع اس بات کی
امنیہ	امید	المنوی آرزو معنی اس نے آرزو کی۔ المنیہ امید المنیہ موت

نطیحہ	سینگ سے مرا	نطیح ینطیح اس نے سینگ مارا ۔ ناطح وحشی چانور
حفہ	پوتے	حفید حج حفداء ۔ حافذ خادم ۔ احفد اس نے جلدی کی
اکنہ	پروے	اکنہ گھونسلانے کی جگہ
وقر	بوجھ	وقیر الرجل آدمی باوقار ہوا
قتر	سیاہی	گردوغبار ۔ قتر علی عیالہ روزی میں تک ہوتا
دیر	شہد کی مکھیوں کی جھنڈ	دیر برحال ۔ دیور ہلاکت
وبر	اونٹ کی اون	وبر یوبرد بہت اون والا ہوا
حبر	عالم	حج احبار ۔ جر سپاہی
قطر	تانبا	پتھلا ہوا تانبا طبع کی سی چادر
عبر	قافلہ	عائش ۔ مزدور چکر لگان والا
حذر	پرہیز	حذر یحذر محذور لازم آتا ہے
رجز	گندگی عذاب	میدان جنگ میں شعر پڑھنے کو رجز پڑھنا کہتے ہیں
قرد	بندر	حج قراد ۔ قرداون کاروی حصہ
نکد	ناقص	نکد العیش زندگی تک ہوگی
عصد	مددگار	حج اعصناد معصند تحلی بنوہ
امد	مدت	حج آماد ۔ امدی اس نے مہلت دی
رغد	سیر ہو کر	رغد عبثا اس کی زندگی آسودہ ہو گئی



مقعد	سیٹ	ج مقاعد - قعدہ بیٹا - قعدہ نماز میں بیٹنا
اد	خستہ بات	تادد الامربات خست ہو گئی - ادید شور
هد	نکمرے ہو کر گرنا	دھماکے سے گرنا - هد الرجل آدمی پوزخہ ہو گیا
بوار	تباہی	البائر غیر مزروعہ زمین - البوریا چٹائی - بورق سوڈا
زفیر	چچ	زفرہ لمبی سانس - زفر شیر بہادر
نقییر	کھور کی گھنٹی کا گڑھا	منقار چوچ - نقرہ اس نے اسپر نشانہ لگایا
جدار	دیوار	ج جدر - جدیر لائق - جدر یجدر لائق ہوتا
بدارا	پہلے سوچے ہوئے	بدر الی الشئی اس نے جلدی کی - بدر چودھویں کا چاند
قنطار	ڈھیر	ج قنطایر پل - بلند عمارت
متبر	برباد ہونے والی	قبرہ اس سے اسے ہلاک کر دیا - قبر سوئے کی ڈلی
اجدر	لائق	جدیر لائق - اجدر زیادہ لائق
مواخر	چیرنے والے	ماخر
معز	بکری	ضان بھیڑ کو کہا جاتا ہے
رکب	قافلہ	مرکب سواری - رکاب رکب ہرکب وہ سوار ہوا
نصب	محنت	نصیب لنصب وہ تھک گیا - زبر کی علامت
جب	کچا کنواں	ج اجباب - گڑھا - جبہ زرہ
جنب	پہلو	الجنب گوشہ نشین - الجنب کو تل گھوڑا

حوب	گناہ	احوب گناہگار مومنٹ حوباء۔ حوبۃ ماں کی ماح
حقب	سال	ح احقاب۔ حقیبہ سالانہ۔ ح حقائب
واصب	دائگی	وصب یصیب ہمیشہ رہنا۔ وصب بیماری۔ توصب درو محسوس کی
دائب	چلنے والا	دایب یدایب لگا بھرا کام کرتا۔ دایب عادت
سارب	چرنے والا	السروب چراگاہ میں چلنے والا بہرن۔ السرب جانور۔ سربہ جھنڈا
دایب	جم کر	ح دواب آہستہ چلنے والا ریگنے والا جانور
حاصب	آندھی پتھروں کی	ح حواصب۔ الحصب پتھر ٹکریزہ۔ کنکریوں کو اڑانے والی تیز ہوا
نقیب	سردار	قوم کا گواہ ترازو کی زبان ح نقباء بانسری
رقیب	نگران	رقبہ گردن۔ ح رقاب رقب یرقب۔ مرقب دور بین
عصیب	سخت	ح عصب عصابۃ جماعت عصب یعصب۔ عصائب پیال
تیبیب	ہلاکت	تب ہلاک ہوا تبت یدا ابی الہب۔ تباب کی۔ تییب ہلاک شدہ
تثریب	باز پرس	کسی فعل کی مذمت کرتا۔ ثرب یثرب ملامت کرتا
کسف	ٹکڑے	واحد کسفہ کسف یکسف پڑا کاٹنا۔ کسیفہ ٹکڑا
خلاثف	جانشین	ح خلیف خلف یخلف

جرف	کھائی	جراف تمام کھاتا کھا جانے والا۔ جراف تیز بہا لے جانے والا۔ جرف یجرف اکثر صہ لے گیا
زخرف	رواق چک	جھوٹے آراستہ۔ زخارف الما۔ پانی کے راستے
عجاف	دلی گائیں	عجیف لاغر عرج عجنی عجف یعجف کمزور ہوتا
دف	سخت گری	ارض مدفا گرم زمین۔ دف دف اس نے جلدی کی
دف	ڈھوک	دف الرجل اس آدمی نے ف بجائی
قاصف	سخت جھونکا	گر جے والا بادل۔ قصف یقصف کھانے اور کھیل میں لگا رہتا
متجائف	جھکنے والا	جف ظلم۔ ج جف۔ یجفف علیحدہ ہوتا
صفصفہ	چیل میدان	صفف الرجل بیابان میں اکیلا چلا
فواد	دل	عقل ج افندہ۔ فنید بزدل۔ جند الجرف اس پر خوف آگیا۔ یفند
جراد	مڈیاں	واحد جرادة۔ جریذ نیشی مجرد دانتوں کا برش الجرد
کساد	سر بازاری	کسید گھیا چیز۔ کسد یکسد مندا ہوتا
حصاد	کائنا	محصد درائی حصید یحصد مضبوط بناوٹ کا ہوتا
مرصاد	گھات	رصد یرصد گھات میں بیٹھنا۔ راصد نگہبان

آصفاد	زنجیریں	ج صدف کی - صفادری - صفدہ اس نے اسے قید کیا
ملتحد	پناہ کی جگہ	لاحد گورگن - لحد نغلی قبر - الحاد ایک طرف ہو جانا علیحدہ ہو جانا
صدید	پہپ	صداد پردہ - ج اصد - صداد چھپکلی - صدود روکنے والا
منضود	تہ بہ تہ	نضد ترتیب سے رکھا ہوا ڈھیر - نضدید نکیہ - ج نضائد
اکل	پھل	کشاہ - رزق - اکلہ لقمہ اکل یا اکل
وجل	ڈرنے والا	ج وجلون - مونٹ وجلہ - ارجلہ اس سے ڈرایا
رجل	پیادہ	رجل پاؤں - ج ارجال - رجل یرجل پیدل چلتا
معزل	کنارے پر ہوتا	معزال علیحدہ چرنے والا - اعزل ایک طرف کو ہونگیا معتزلہ
مل	بھراؤ	ج املاء - ملا و قوم کی جماعت - ملاء الارض اس نے زمین بھردی برتن بھرنے کی مقدار
کل	بو جھ	فقیر جس کا کوئی عزیز نہ ہو - یتیم - ج کللول
غل	کینہ	دھوکہ - فریب - غلول خیانت سے حاصل کردہ
خلال	دوستی	خلیل دوست - ج خلان - خل سرکہ - خلال سرکہ بیچنے والا
خیال	ڈراوا	گمان - وہم - خیال - فراست سے خبر معلوم کرنا

نکال	عذاب	نکل پاؤں کی بیڑی - ج انکال - نکل ینکل نکت سزا دینا
مختال	اترانے والا	اختال یختال تخایل وہ اکڑ کر چلا
بغال	نخچر	واحد بغل - بغال نخچر والا - بغل وہ تھک گیا
سربال	کرتا	تسربل اس نے کرتا پہنا
بقل	ساگ	باقلہ لویا سبزی ترکاری - بقال سبزی فروش
طول	مقدور	عرصہ - مدت - دلال - قدرت - طاقت - فضل و عطا
منزل	مہمان خانہ	ج منازل - نزول ینزل
موئل	پناہ کی جگہ	الوائلۃ اونٹ یا بکریوں کی ٹینگیاں - وائل یئل نجات ڈھونڈنا
سہول	نرم زمین	السہلہ ریت بھیسی مٹی - السہول دست آلود دوا - اسہال دست
قمل	جوئیں	واحد قملہ - قمل القوم قوم زیادہ ہوئی - اقمل الراعی چراگاہ کی
فتیل	دھاگہ	واحد فتیلہ - فتال بہت بٹنے والا - مفتل بٹنے کا آلہ
معزل	کنارا	کنارے پر ہونا ایک طرف ہو جانا
تاویل	انجام	تال مال - اونٹنی کی جگہ - تاویلہ اس کا مصداق - نماز سے پھر تال پوڑا الیہ
عجول	جلد باز	عجلت جلدی - عجل یعجل عجیل تاشہ پانی جو جلدی میں ہو سکے

ضان	بھیڑ	معز بکری۔ اضان بہت بھیڑ والا
خدن	چھپا دوست	خدین دوست۔ الخدنة بہت دوستوں والا
قنوان	گچھا	قنو کھور کا گچھا۔ اسکی جمع قنوان قنی یعنی مال حاصل کرنا
شنان	دشمنی	شاننک حیر اور دشمن شاعت بغض دشمنی برائی
ثعبان	بڑا سانپ	ج ثعابین عجب اس نے لوٹ (تباہی) ڈالی
عوان	درمیان کا	او میز عمر کا ج عون
قطران	گندھک	کولہار کی طرح کی ایک چیز۔ قاطر چکنے والا گوند
فتیان	خدمت گزار لڑکے	فتی نوجوان۔ جمع فتیان۔ مثنیہ فتیان۔ فئات نوجوان عورتیں
صنوان	جنگلی جڑیں ملی ہوں	صنو حقیقی بھائی۔ ایک جڑے دو درخت
مہطعین	دوڑتے ہوئے	مقطع ڈرتے ہوئے دوڑا۔ محطع عاجزی سے ایک طرف نظریں جمانے والا
مقرنین	جکڑے ہوئے	قران قیدی کے باندھنے کی رسی
متوسمین	اہل بصیرت	توسم اس نے بصیرت سے معلوم کر لیا۔ وسیم خوبصورت چہرے والا
مسومین	نشان زدہ	السیمۃ السومۃ علامت اور نشانی
ممتثرین	شک کرنے والے	مریہ شک۔ لا تکن فی مریہ من العقائد
ماکثین	رہنے والے	مکت ٹھہرنا۔ مکت یمکت
مترفین	مالدار لوگ	ترف یترف وہ خوشحال ہوا

قائلوں	قیلولہ کرنے والے	کہنے والے قالی بغض رکھنے والا
مرجون	ڈھیل پائے ہوئے	ارجا الامراس نے کام کو موخر کر دیا
مسنون	سڑا ہوا	کچڑ جس میں سے بو آ رہی ہو۔ مسنون منجن
اکنان	چھپنے کی جگہ	الکن گھر چھپا ہوا۔ نجانکان۔ اکنہ
افنان	شائیں	فنن سیدھی شاخ قسم۔ حال افانین الکلام
مدحور	دھکیلا ہوا	دحور حر (دور کرنا)۔ دحور دھکار۔ داحر دھکارنے والے
مثور	غارت ہوا	ثبوت القرحة زخم پھٹ گیا۔ مثیر بوچڑخانہ۔ ثبرة صاف کیا ہوا غلہ
میسور	نرمی کی بات	ج میاسیر۔ یسیر جو۔ ایسار دولت۔ یسی بیاں ہاتھ۔ یاسر گوشت تقسیم کرنے والا
محسور	ہارا ہوا	حسیر تھکا ہوا۔ محسورہ جھاڑو۔ تحاسیر بلائیں حسر یحسر کھول دینا
قتور	تنگ دل	جوتان و نفقہ میں تنگی کرے۔ اقتر علی عیالہ قتر یقتر
حصور	نچنے والا	عورتوں سے کنارہ کش۔ - حصیر چٹائی۔ حصیر یحصر تنگی ڈالنا۔ احصر اس نے اسے روک دیا
موبق	ہلاکت کی جگہ	قید خانہ موبق۔ - یبوق ہلاک ہوا۔ موبقات ہلاکت کے اسباب
مرتفق	آراہ گاہ	رفاق اونٹنی کے بازو باندھنے کی رسی۔ مرفق کہنی جس سے سہارا لیا جائے۔ رج مرافق

خلاق	حصہ	بھلائی کا حصہ - اخلاق الثوب کپڑا پرانا ہو گیا۔ تخلیق وہ عادی ہوا
املاق	مغلی	تملق چالوسی کرانا۔ ملق درستی - مہربانی - دعا - کم رفتار گھوڑا
سرادق	قتاتیں	منزدق - شامیانہ - دھواں جو بلند ہوا۔ نیچے لگے
شمیق	دھاڑنا	گدھے کا چیخنا - شمشقہ چیخ - تشمق علیہ اس پر نظر جمادی
صواع	گھوڑا	ج صبیحان صاع ایک پیائش کا پیاناہ - صوع الریح ہوانے حرکت دی۔ تصوع الشعر بال پر آگندہ ہوئے
دمع	آنسو	واحد دمعۃ دمع الاناء برتن بہہ پڑا
رمح	نیزہ	ج رماح۔ رمح البرق بجلی آہستہ آہستہ چمکنے لگی
قروح	زخم	جسم پیپ پڑ جائے قراح خالص پانی - قریح زخمی
جروح	زخم	ج جوارح - جروح اعضاء - جریح زخمی۔ اجترح اس نے کلیا
مرح	اترا تا ہوا	مرح نشاط و شادمانی - راحت
مرج	چراگاہ	ج مروج۔ مرج الرابۃ چوپائے کو چرنے دیا
باخع	ہلاک کرنے والا	غم و غصہ سے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنا۔ بخع یبخع - حق کے سامنے جھک جانا
لواقح	بادلوں سے بھری ہوئیں	واحد لاقعہ لقوح وہ اونٹنی جو زکوٰۃ قبول کرے۔ حاملہ عورتیں



حوت	مچلی	بح حیتان - آسمان کے ایک برج کا نام ہے
زفات	پورا پورا	رفت یرفت توڑنا جو چیز بوسیدہ ہو جائے
صامت	چپکے	صمت یصمت صمات خاموشی۔ صموت بھاری زہ
مثلت	کئی عذاب	ن مثلتہ آفت تاک کان کاٹنا۔ امثولہ جو شعر تال میں پیش کیا جائے
مثنوی	ٹھہرنے کی جگہ	المثنوی مہمان خانہ۔ مثنوی منزل۔ مثنوی الرجل آدمی ٹھکانہ کر گیا، مر گیا
مضجع	سونے کی جگہ	ضنبعة کروٹ۔ ضنبعة صابن۔ مضاجع واوی کی ڈھلوان
منسک	قربانی	مناسک عبادت گزار۔ مناسک افعال حج۔ منسک نذر توجو؟ کے لئے پیش کی جائے
محیص	بچنے کی جگہ	حاص یحیص علیحدہ ہونا بچ لگنا۔ حیوص بدکنے والا جانور
متکاء	مجلس ٹھہرنے کی	تکی یتکاء توکا علی عصاء لائچی کا سہارا لیا۔ داکاء علی یدیہ دونوں ہاتھوں کا سہارا لیا (دعا)
مغلولہ	بندھے ہوئے	غلول خیانت کرتا۔ غلہ اس نے اس کے ہاتھ باندھے۔ غل دھوکا۔ غلالہ پیاس۔ اغلت الارض زمین نے غلہ دیا
مصرخ	فریاد رس	مصرخ یصرخ اس نے فریاد کی۔ چلایا۔ صارخ

مستودع	جہاں مانت رکھی جائے	ودیعة (مانت) نہ ودائع ودع يدع (چھوڑنا)
جانم	اوندھا	سینہ کو زمین سے لگانے والا - جشمہ راکھ کا تودہ - جثمان بدن - مجسمہ پختے کی جگہ
غارم	تاوان والا	غرم یغرم قرض ادا کرتا - الغرامة والغرم تاوان ضرر مشقت
مغرم	تاوان	اغرمہ قرض کی ادائیگی کو لازم کرتا
سم	سوئی کا ناکہ	سم الخياط سوئی زہر - سم الفارچو ہوں کا زہر - سموم گرم ہوا
ردم	مضبوط دیوار	اردم ماہر ملاح بخوند لگائی جگہ
هشيم	ریزہ ریزہ	عشام سخاوت - کلا هشوم نرم گھاس - اهتشم الناقته اونٹنی کا دمہا
واقی	بچانے والا	وقایہ بچاؤ کا ذریعہ - وقی یقی وقایۃ رطل وقاء
حرض		حرضۃ گھنیا قسم کا آدمی - احرصہ اس نے اسے گرایا
بث	پریشانی	غبار بث - بیث خبر پھیلاتا
فرجاء	معمولی	
ذرعاً	دل میں	وعد خان الذرع اس کا دل رنج سے خالی ہے - امرك على ذراعك (تیرا معاملہ تیرے سپرد)

شفاء	کنارہ	الشفاء نئے چاند کا بقیہ حصہ ہر چیز کی حد اور کنارہ شعیرہ شفوان
حما	گارا	حمی کچڑ والی چیز اسم صفت
ظما	پیاں	ظم ج اظماء فعل کی؟ ظمی۔ یظما (وہ پیاسا ہوا)
نقاہ	بچاؤ	پرہیز گاری۔ وقاہ اللہ اللہ نے اسے بچالیا وقی یقی
اواہ	نرم دل	بہت آہیں بھرنے والا آہتہ آہ تاوہ وہ درمند ہوا
الآ	قرابت داری	ج الل زاری کرنے کی ہیئت۔ ال تالہ وزاری کرتا
آلا	انعامات	الی نعمت۔ الہ یالو کوتاہی کرتا۔ الہیرا بچل۔ ایلاء قسم کھانا
دکاء	ریزہ ریزہ	ہموار جگہ نہ کد کوک فعل کی صورت دک۔ یدک دیوار کر زمین کے برابر کرتا
هواء	اڑے ہوئے	فضا آسمانی ج اھویۃ بزدل خالی چیز
تلقاء	سامنے	لقا کا اسم ملاقات کی جگہ۔ من تلقاء و بنفسہ اپنی طرف سے
حوایا	استریاں	ج حویۃ سخی ہوئی آنت۔ جیسے جیہ کی جمع بتلایا
حلی	زیورات	ج حلیہ حلیت الامراس نے زیور پہنا
ضفدع	مینڈک	ج ضفارع فعل کی صورت ضفدع الرجل سکڑا گر زبدا
مٹیٹا	تیز دوڑتا	ولی مٹیٹا وہ تیز بہاگا۔ حثوث تیز

نسی	آگے پیچھے کرنا	بھولی ہوئی چیز۔ اپنی قوم میں شمار نہ ہونے والا۔ معمولی چیز جسے آگے پیچھے کیا جاسکے
عفو	آسان درگزر	العفو بہت معاف کرنے والا۔ عافی درگزر کرنے والا۔ فعل کی صورت عفا یعفو
بغی	ضد	ظلم فساد بغیہ۔ مطلوب چیز پر غشی۔ بغیہ بدکار عورت
غواش	اوڑھنا	غشی غشی اس نے ڈھانپ لیا۔ غاشیہ ڈھانپ لینے والی تیا مت
مجدود	ختم ہونے والے	توزے ہوئے ٹکڑے جذ۔ یجذاتے کاٹا۔ جذارات ٹکڑے
تبیع	پیروی کرنے والا	تباعا تاتوا۔ لہذا العمل تبعۃ اس کام میں باز پرس ہے
شاکلہ	طرز ڈھنگ	شاکل کامونٹ طریقہ۔ مذہب شواکل شاہراہ سے نکلے راستے
ینبوع	چشمہ	ینبایع المنبع من منابع النسیع سینہ نبع ینبع
ارائک	محنت	اریکہ کی جمع اراک الجرح زخم اچھا ہو گیا۔ اراک پیلو کا درخت
فارض	بوزھا	مفرض کاٹنے کا ہتھیار۔ فعل کی صورت فرض یفرض فراضۃ گائے کا عمر رسیدہ ہوتا
شرعا	سطح بھرے ہوئے	اہل شرع پانی میں داخل ہونے والے اونٹ
الورد	گھاٹ	وہابی حشر لوگ۔ ورد زعفران شیر بہادر

زبد	جمع زبد - زبدہ کمین - ازبد الرجل اس کا غصہ جوش میں آگیا
رای	پھولا ہوا جھاگ الربا زیادتی اور احسان کہتے ہیں - ربوہ نیلہ رجب ربی فعل ربی یربو رباء
مرسی	نغمہ راز رسمی یرسو ایک جگہ نغمہ رتا - قدور الراسیات ایک جگہ نغمہ ری دیکیں
من البدو	گاؤں سے باہر سے من البادية البدوہ - داوی کا کنارہ
اربی	بڑھا رباء زیادتی اکثر دوسروں سے زیادہ
طائر	بدھگوئی پرندوں کے اڑنے سے ٹھون لیتے تھے طیر طائر کی جمع ہے
مکت	نغمہ راز ماکت نغمہ رنے والا - مکیت نغمہ رنے والا - مکت یمکت
عز	مددگار عز علیہ عزا کریم ہوتا - عزہ اس نے اسے عزت دی
جرز	چنیل میدان نجر زمین اجرز البعیر اونٹ لاغر ہو گیا - جرز کانٹا
رکز	بھٹک دھیمی آواز زمین کے اندر کی دھاتیں فعل کی صورت رکز - بیرکز زمین میں گاڑا
معز	بکری ماعز بکری - معزا بکری - جموعا بکری کی کھال
الضان	بھیڑ و نہب فعل کی صورت میں ضان اس نے بھیڑ کو بکریوں سے جدا کیا
زلق	چنیل میدان پھسلنے کی جگہ زلق راسہ اس نے سر موٹا

شطط	بیجا بات	سندر کا کنار ا شططا - یسططا کنارے پر چلنا۔ شطط اس نے زیادتی کی
سرب	سرنگ	پرندوں کی ڈار۔ تہ خانہ۔ سراب رگستانی عمارت جہانی نظر آئے
رحم	محبت	رحم بچہ دانی - ذوی الارحام رشتہ دار
زبور	تخت	زبورہ لوہے کا بڑا کھرا - زبور کتاب - حج زبور پتھر تحریر
صدفین	کنارے	پہاڑ کا کنارہ - صدف پٹی - تصادف دوسرے کے مقابل ہوا
موالی	رشتہ دار	مولی دوست - مالک آزاد کردہ غلام
عافر	بانجھ	عقار گھر کا سامان - عقار جڑی بونی سے علاج کرنے والا - عقور کا نئے والا
ہین	آسان	نرم کمزور اھون ہلکا سکون سے چلنا - ہون رسوائی
مخاص	دردزہ	مخص اللبن اس نے دودھ پویا اسے خوب ہلایا تمخصت الحامل
جزع	جڑ	حج جزوع جزعة چھوٹا بچہ اچھا پلا ہوا
امت	نیلہ	حج اموت فعل کی صورت - امتہ اس نے اس کا اندازہ کیا قصد کیا
سحت	رشوت	حج اسحات فعل کی صورت - سحتہ اس نے ہلاک کیا - جڑے اکھاڑ دیا
ہمس	پاؤں کی آہٹ	پست آواز ہمس الصوت چپکے سے بات کی - ہمس سے رات کو چلنے والا

نہی	عقل	النہیۃ عقل کی جمع۔ النہی کامل العقل۔ نہی شیشہ
عصی	جمع عصا	لاٹھی جماعت فعل کی صورت میں عصی۔ یعصی لاٹھی لیتا۔ عصی یعصو لاٹھی سے مارتا
درک	گہرائی	فعل کی صورت میں لاحق ہوتا۔ پڑے جاتا۔ وقت پر پہنچنا
ریشا	آرائش کے کپڑے	پرنے کے پر فعل کی صورت راش۔ یریش اس نے مال جمع کیا کھانا پلانا
سیما	نشانی	الوۃ علامت معینہ
فرادی	ایک ایک کر کے	جمع فرد کی فارادہ اکیلی بکری
سواۃ	لاش	بری عادت شرمگاہ اسمواء۔ مسماۃ گلا گھونٹ کر مد ڈالنا
موفق	کہنی	وہ چیز جس سے سہارا لیا جائے۔ مرافق کہنیاں۔ یہ رفیق نری سے ہے
کعب	ٹخنہ	جمع کعب قدم کے اوپر کی انجری ہوئی پڑی ہر بلند چیز کعب الاحبار
نعم	چوپایہ	جمع انعام۔ کلمہ ایجاب یعنی ہاں نعم۔ افعال مدح میں سے غیر منصرف
خلف	تاخلف جانشین	خلاف چلنے والا۔ خلوف منہ کی بو۔ خلف صحیح جانشین
سری	چشمہ	چھوٹی ندی جمع اسریہ۔ سریہ دستہ فوج کا۔ جمع سرائیا

جنی	پکی کھور	چنا ہوا پھل - جنی الشمر درخت سے پھل توڑا
فری		امر فری گھڑی ہوئی بات - فراء جنگل گدھا
ملی	ایک مدت	زمانہ طویل ملاء کشادہ زمین - ملوان رات دن
حصی	بڑا عقلمند	بہت سوال کرنے والا - پورا علم رکھنے والا - حصاء اس نے منع کیا
نجی	مشورے کی بات	رازدار - وصف نجومی مناجات
ماتی	پورا ہونے والا	اتنی الامر من ماتاہ اس نے معاملے کو ٹھیک کر دیا
نسی	بھولنے والا	نسی ینسی ایک رگ کا نام - منساء لاشی
جٹی	گرم ہوا	جٹی زانو کے تل بیٹھا - الجشوہ پتھروں کا ذخیر
عتی	سرکش	جمع اعتاء - عتا یعنی (بکیر کرنا) - عتی یعنی سرکش کرنا
ندی	محفل	بزرگھاس رجس جمع انذیہ مجلس جب تک اس میں لوگ رہیں
ری	غور	ریا حقیقت کے خلاف دکھاوا الرئۃ بھیڑا
مبصرہ	سمجھانے کو	مبصر نمکبان البصر کنارہ موٹائی چمال
عتیاء	انتہا کو	نافرمانی کی جرات میں - خوشگوار
مغیاء	مزیدار	هنوء یہنو بغیر مشقت کے حاصل ہوتا - ہنہا یہنا (کھانا تیار کرنا)



# قرآن حکیم کے متعلق غیر مسلموں کے تاثرات

## Opinions of Non Muslims in respect of the Holy Quran

### قرآن حکیم کے متعلق غیر مسلموں کے تاثرات

F.F. Arbuthnot

ایف. ایف. آر بٹھنٹ

From the literary point of view, the Quran is regarded as a specimen of the purest Arabic, written in half poetry and half prose. It has been said that in some cases grammarians have adopted their rules to agree with certain phrases and expressions used in it, and that though several attempts have been made to produce a work equal to it as far as elegant writing is concerned, none has yet succeeded.

ادبی نقطہ نظر سے قرآن کریم خالص عربی زبان کا ایک اعلیٰ ترین نمونہ ہے جس کی عبارت ادنیٰ نظم اور ادنیٰ نثر ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ماہرین صرف دس گھنٹے اس کی آیات کی روشنی میں گرامر کے بیشتر قواعد وضع کیے ہیں اور جہاں تک اس کی ششہ زبان و عبارت کا تعلق ہے۔ کئی کوششوں کے باوجود آج تک کوئی شخص بھی اس کے مقابل عبارت بنانے میں کامیاب نہیں ہو سکا۔

It will thus be seen, from the above, that final and complete text of the Quran was prepared within twenty years after the death (A.D. 632) of Muhammad, and that this has remained the same, without any change, or alternation by enthusiasts, translators, or interpolators, up to the present time. It is to be regretted that the same cannot be said of all the books of the old and new testaments.

اس سے یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ اگرچہ قرآن حکیم کو مکمل طور پر (یک جا) کتابی صورت میں ۶۳۲ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے میں برس بعد ترتیب دیا گیا تاہم اس کی صحت میں کوئی تبدیلی واقع نہیں ہوئی اور نہ ہی کوئی مترجم یا کوئی جو شیلا شخص یا بد نیت آدمی آج تک اس میں کوئی رد و بدل کر سکا ہے۔ لہذا یہ حقیقت بڑے افسوس کے ساتھ ماننا پڑے گی کہ دوسری (اسمائی) کتابوں کے متعلق یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا۔

(The construction of the Bible and the Koran, London 1885  
Page 5)

(دی کنٹرولنگ آف دی بائبل اینڈ دی قرآن صفحہ مطبوعہ لندن ۱۸۸۵ء)

John William Draper

جان ولیم ڈریپر

The koran ahounds in excellent moral suggestions and precepts; its composition is so fragmentary that we cannot turn to a single page without finding maxims of which all men must approve. this fragmentary construction yields texts, and mottoes and rules complete in themselves , suitable for common man in any of the incidents of life.

قرآن حکیم بلند پایہ اخلاقی مضامین اور پند و نصائح سے بھر پور ہے۔ اس کی ترتیب کچھ طرح جامع انداز کی ہے کہ ہمیں اس کا کوئی صفحہ ایسا نہیں ملتا جس میں ایسی آیات موجود نہ ہوں جنہیں ہر ممکنہ فکر کے اشخاص کی تائید و حمایت حاصل نہ ہو۔ اس کی اجزائی ترتیب، اس کے واضح عقائد، قوانین اور متن کی طرف نشاندہی کرتی ہے جو زندگی کے ہر شعبہ میں ہر آدمی کے تمام مسائل سے یکساں مطابقت نظر آتی ہے۔

(A history of the intellectual development of Europe Vol I  
pp. 343-344 London 1875)

اے ہٹری آف دی انٹیلیکچوئل ڈیولپمنٹ آف یورپ جلد ۱ ص ۳۴۳ مطبوعہ لندن ۱۸۷۵ء

Hartwig Hirschfield

ہارٹ وگ ہرش فیلڈ

We must not be surprised to find the Quran the fountain head of the sciences. Every subject connected with heaven or earth, human life, commerce and various trades are occasionally touched upon, and this gave rise to production of numerous monographs forming commentaries on parts of the Holy Book. In this way the Quran was responsible for great discussion, and it was indirectly due to marvellous development of all branches of science in the Muslim world. This again not only affected the Arahs but also induced Jewish philosophers to treat the metaphysical and religious questions after Arab methods. Finally, the way in which Christian scholasticism was fertilised by the Arabian theosophy need not be further discussed.

ہمیں یہ جان کر حیرت نہیں ہونی چاہیے کہ قرآن حکیم تمام سائنسی علوم کا منبع ہے۔ ہر مسئلہ خواہ اس کا تعلق زمین سے ہو یا آسمان سے، انسانی زندگی سے ہو یا صنعت و تجارت سے قرآن کے اوراق میں کہیں نہ کہیں اس کا ذکر ضرور ملتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ اس کے مختلف عنوانات پر اب تک بے شمار تحقیقی مضامین لکھے جا چکے ہیں جو اس متبرک کتاب کے مختلف حصوں کی تفسیر بن چکے ہیں۔ اسی طرح قرآن حکیم کسی مباحث و مناظر کا ذریعہ بھی بنا ہے اور دنیائے اسلام میں سائنسی علوم کی تمام شاخوں

میں بے مثال کامیابی اس کی مرہون منت ہے۔ اس حقیقت سے نہ صرف یہ کہ عرب قوم ہی متاثر ہوئی بلکہ قرآن حکیم نے یہودی فلسفوں کو بھی یہ ماننے پر مجبور کر دیا کہ وہ مذہب اور مابعد الطبیعات جیسے اہم مسائل کو اصول عرب کی روشنی ہی میں مانیں جس طریقہ سے عربوں کے مذہبی فلسفہ نے مسیحی مذہب کی منطق کو تقویت پہنچائی ہے وہ محتاج بیان نہیں۔

Spiritual activity once aroused within Islamic hounds was not confined to the theological speculations alone. Acquaintance with the philosophical, mathematical, astronomical and medical writings of the Greeks led to the pursuance of these studies. In the descriptive revelations Muhammad repeatedly calls attention to the movement of the heavenly bodies, as parts of the miracles of Allah, forced into the service of man and therefore not be worshipped. How successfully Muslim people of all races pursued the study of astronomy is show by the fact that for centuries they were its principal supporters. Even now many Arabic names of stars and technical terms are in use. Medieval astronomers in Europe were pupils of the Arabs.

دنیا نے اسلام کے جو نبی روحانی جذبات اُبھرے تو اس کا اثر صرف دینی تصورات تک ہی محدود نہ تھا بلکہ یونانیوں کے فلسفہ حساب، علم ہیئت اور طب کی تحریرات نے ان کے دلوں میں ان علوم کے سکینے کا جذبہ بیدار کیا۔ جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی الہی کا حوالہ دیتے ہوئے بار بار ہماری توجہ آسمانی حقائق کی طرف مبذول کی ہے جو کہ قدرت کے کرشمہ کا ادنیٰ سا نمونہ ہیں اور یہ سب ایمانِ سعادہ کی آدمی کی خدمت کے لیے وقف ہیں۔ لہذا ان کی عبادت و پرستش کی عبادت نہیں۔ مزید برآں مسلمانوں نے جس خوبی اور کمال سے علم ہیئت کی تحقیق کی ہے اس کا اندازہ اس حقیقت سے لگایا جاسکتا ہے کہ کئی صدیوں تک صرف وہی اس علم کے بڑے حامیوں میں سے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ قرونِ وسطیٰ کے یورپی ہیئت دان عربوں کے شاگرد رہے ہیں۔

In the same manner the Quran gave an impetus to medical studies and recommended the contemplation and study of Nature in general.

بعینہ قرآن حکیم نے طب کی تعلیم پر بھی زور دیا ہے اور مظاہر قدرت میں غور کر لے اور مطالعہ کی تلقین کی ہے۔

(New Researches into the Composition and exegesis of the Quran London 1902)

(نیو ریسرچز ان ٹودی کمپوزیشن اینڈ ایکجیزس آف دی قرآن مطبوعہ لندن ۱۹۰۲ء)

Paul Casanova

پال کاسانووا

Whenever Muhammad was asked a miracle , as a proof of the authenticity of his mission, he quoted the composition of the Quran and its incomparable excellence as proof of its Divine origin. And, in fact, even fore those who are non Muslims nothing is more marvellous than its language which with such a prehensile plentitude and a grasping sonority with its simple audition ravished with admiration those primitive peoples so fond of eloquence. The ampleness of its syllables with a grandiose cadence and with a remarkable rhythm have been of much movement in the most hostile and the most sceptic

جب کبھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے مشن کے ثبوت میں کوئی معجزہ طلب کیا جاتا تو آپ قرآن حکیم کی بے مثل اور اعلیٰ تحریر ہی کو اس کے خدائی کلام ہونے کے ثبوت میں پیش کرتے تھے

اور حقیقت بھی یہی ہے کہ ایسے لوگوں کے نزدیک بھی جو کہ غیر مسلم ہیں اس کی زبان حیرت انگیز شان رکھتی ہے جس نے بے انتہا اثر آفرین اور قابل قبول لہجہ سادہ اور دل کو موصوفیہ دلی آواز لے ان قدیم لوگوں کو بھی جو فصاحت و بلاغت کے دلدادہ تھے تعریف کرتے پر مجبور کر دیا۔ اس کے ارکان تہجی کی فصاحت اس کی نثر کا شاندار وزن اور بحر میں غیر معمولی موزونیت اس کے سخت ترین مخالف اور متشکک کو بھی بات چیت کے وقت اپنی اہمیت کا احساس دلاتی رہتی ہے۔

*L 'Enseignement de l' Arabe au College de France in  
Lecon d overture for 26th April, 1909*

(ل۔ این سیجمنٹ ڈی عرب اور کالج ڈی فرانس ان لیکان ڈی ور چر برلے ۲۶ اپریل ۱۹۰۹ء)

**Sir William Muir** سروولیم میور

The Coran is the ground work of Islam. Its authority is absolute in the matters of religion ,ethics and science, equally as in matter of religion the Coran is supreme and much of the tendency is so plain as to admit no question, even among contending sectaries.

قرآن کریم اسلام کی اساس ہے۔ قرآن کریم کی حاکمیت، دینی امور، اخلاقیات اور سائنس سب امور میں ایسی ہے جیسے دینی امور میں قرآن کریم ہر چیز سے فائق ہے اور اس کے بارے میں مسلمانوں کا ذہن اس قدر صاف اور واضح ہے کہ اس کے بارے میں وہ کسی قسم کا کوئی سوال برداشت نہیں کرتے۔

*The life of Mahomet. the Coran , VII London 1903*

(دی لائف آف محمد صلی اللہ علیہ وسلم مک لندن ۱۹۰۳ء)

Rev G. Margolluth

آر۔ جی۔ مارگولیتھ

The Koran admittedly occupies an important position among the great religious books of the world. Though the youngest of the epoch making works belonging to this class of literature, it yields to hardly any in the wonderful effect which it has produced on large masses of men. It has created an all but new phase of human thought and a fresh type of character.

اقوام عالم کی تمام عظیم الہامی کتب میں قرآن مجید بالاتفاق نہایت اہم مقام رکھتا ہے اگرچہ اپنی نوع کے عہد آفرین شہ پلوں میں یہ سب سے آخر میں منصفہ شہود پر آیا تاہم اس نے بنی ذریعہ انسان کی ایک عظیم آبادی پر معجزہ نما اثر ڈالا ہے اس لحاظ سے یہ تمام الہامی کتب میں سب سے آگے ہے۔ اس نے انسانی فکر کو ایک کامل اور اچھوتے لیکن جدید اخلاقی ذراویے سے ہمکنار کیا ہے۔

(Introduction to the Koran by Teo J M Rodwell London 1918)

Harry Gaylord Dorman

ہیری گیلارڈ ڈارمین

It (Quran) is literal revelation of God, dictated to Muhammad by Gabriel, perfect in every letter. It is an ever present miracle witnessing to self and to Muhammad, the Prophet of God. Its miraculous quality resides partly in its style, so perfect and lofty that neither men nor jinn could produce a single chapter to compare with its briefest chapter, and partly in its content of teachings, prophecies about the future, and amazingly accurate information such as the illiterate Muhammad could never have gathered of his own accord.



قرآن مجید خدا تعالیٰ کی الہامی کتاب ہے جو جبریل (امین) کے ذریعے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل کی گئی اور حرف بہ حرف اکمل ہے۔ یہ ایک اُمل اور لافانی عجاز ہے جو اپنی اور محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی صداقت کی شہادت دیتا ہے اس کا عجاز ایک طرف تو اس کا اسلوب بیان ہے جو اس قدر اکمل و جامع اور اعلیٰ و ارفع ہے کہ جنوں اور انسانوں میں سے کوئی بھی اس کی مختصر ترین سورت کے مقابلہ میں کوئی سورت بنا کر نہیں لاسکا اور دوسری طرف اس کا معجزہ، اس کی تعلیمات مستقبل کی پیش گوئیاں اور معلومات و اخبار ہیں جو اس حد تک ٹھیک ٹھیک ثابت اور ظاہر ہوتی ہیں کہ عقل و ذکاوت رہ جاتی ہے جو کہ محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ایسا شخص (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنی طرف سے کبھی بھی گھڑ کر یا حاصل کر کے انہیں لاسکتا تھا۔

*Towards Understanding Islam p.3 New York 1948*

ایچ اے آر گیب

H.A.R. Gibb

Well, then if the Quran were his own composition, other men could rival it. Let them produce ten verses like it. If they could not (and it is obvious that they could not) then let them accept the Quran as an outstanding evidential miracle.

اگر قرآن مجید اس (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کی اپنی تصنیف ہوتا تو پھر دوسرے انسان بھی اس کے مقابلے میں کوئی کتاب تصنیف کر کے لاسکتے تھے۔ انہیں چیلنج کیا گیا کہ وہ بھی اس کی طرح دس آیات لکھ کر لے آئیں اور اگر وہ نہیں لاسکے (اور یہ تو ظاہر ہی ہے کہ وہ لابی نہیں سکتے تھے) تو پھر کیوں نہیں وہ قرآن مجید کو ایک ممتاز اور معجزہ مبین تسلیم کر لیتے۔

Muhammadanism p.33 London 1953

Edward Monteith

ایڈورڈ مونٹ

All those who are acquainted with the Quran in Arabic, agree in praising the beauty of this religious book; its grandeur of form is sublime that no translation into any European language can allow us to appreciate it.

وہ تمام لوگ جن کو عربی قرآن کا معمولی سا بھی تعارف حاصل ہے۔ ان سب کو اس کے مذہبی کتاب کے حسن بیان کی تعریف پر اتفاق کرنے کے سوا کوئی راہ فرار نہیں ہے اس کی عظمت اسلوب اس قدر اعلیٰ و ارفع ہے کہ کسی بھی یورپی زبان میں ترجمہ کر کے اس کے طرز بیان کو درجہ تحسین پیش نہیں کی جاسکتی۔

*Tradition Franchise du Coran, Paris 1929, Introduction page 53*

James A Michener

جیمز اے مشنر

The Koran is probahly the most often read hook in the world, surely the most often memorized, and possibly the most influential in the daily life of the people who helieve in it. Not quite so long as the new Testament, written in an exalted style it is neither poetry nor ordinary prose, yet it possesses the ability to arouse its hearers to ecstasies of faith.

دنیا میں غالباً قرآن ہی ایسی کتاب ہے جو سب سے زیادہ پڑھی جانے والی سب سے زیادہ حفظ کی جانے والی اور اپنے پیروکاروں کی روزمرہ زندگی میں سب سے زیادہ اثر آفرین

کتاب ہے، عہد نامہ جدید ایسی طرانی بھی نہیں ہے۔ اس کا طرز بیان نہایت ارفع و اعلیٰ ہے جو نہ تو منطوق ہے اور نہ ہی عام، بے اثر پھسکی نشر کی مانند ہے۔ لیکن یہ اپنے سامعین کے قلوب کو عداوت ایمانی سے سرشار کرنے کی بے پناہ تاثیر رکھتی ہے۔

The Koran was revealed to Muhammad between the year 61-632 in the cities of Macca and Median. Devoted scribes wrote it down on scraps of paper, bark and white shoulder blades of animals. the early revelations were dazzling assurances that there was only one God. Merciful and Compassionate . He is Allah, the Creator, the Maker, the fashioner. Whatever is in the Heavens and the earth declares His glory; and He is the Mighty , the Wise.

قرآن مجید حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر ۶۱۰ء سے لے کر ۶۳۲ء کے درمیانی عرصہ میں مکہ اور مدینہ کے قیام کے دوران نازل ہوا۔ اس کو کافذات، درختوں کی چھال اور جانوروں کے کولہوں کی ہڈیوں پر نہایت ثقہ اور مستحکم کاتبین کی ایک جماعت نے کتابت کیا۔ ابتدائی احکام وحی خیرہ کن یقین کامل کے حامل ہوتے تھے یعنی یہ کہ معبود حقیقی صرف ایک ہے جو رحمن و رحیم ہے اور معبودیت کے سزاوار صرف اللہ تعالیٰ کی ہستی ہے جو کہ کون و مکان کا خالق، فاطر اور بدیع ہے اور زمین و آسمان کی ہر شے اس کی تسبیح و تحمید کرتی ہے اور وہ عزیز و حکیم ہے۔

It was this message that swept away idols, and inspired men to revolutionise their lives and their nations. In later years when Islam began to penetrate large area of Arabia and had acquired much power, the revelation dealt with the organisation of society, in laws, procedures and problems.

یہی وہ طوفانی پیغام ہے جو اصنام و خد و خاشاک کی طرح بہا کر لے گیا اور بنی نوع انسان کو اپنی زندگیوں اور قوموں میں انقلاب آفرینی کے جذبہ سے سرشار کر گیا۔ عہد نبوی کے آخری ایام

میں جب اسلام نے غلہ عرب کے وسیع علاقے میں نفوذ کرنا شروع کیا اور قوت پکڑی تو نزول وحی معاشرے کی تنظیم، مل جل کر رہنے کے قوانین و ضوابط اور معاشرتی مسائل کی طرف توجہ دی گئی۔

Many revered names from Christianity and, Judaism appear in the Koran. For example five important chapters are titled Noha, Joseph, Joseph, Abraham and Mary. Lacking specific chapters of their own but playing quite important roles, are Jesus, David, Gliath, Job Moses, Lot and Solomon.

قرآن مجید میں عیسائیت اور یہودیت کی بہت سی مقدس ہستیوں کے اسماء کا ذکر آیا ہے مثلاً پانچ نہایت اہم سوہرتیں نوح، یونس، ابرہیم، سریم علیہم الصلوٰۃ والسلام کے نام کی ہیں۔ اسی طرح اگرچہ عیسیٰ، آدم، داؤد، جالوت، ایوب، موسیٰ، لوط اور سلیمان علیہم الصلوٰۃ والسلام کے نام کی سوہرتیں تو نہیں ہیں تاہم ان ہستیوں نے بنی نوع انسان کی رشد و ہدایت کے لیے جو عظیم الشان خدمات سرانجام دیں ان کا تذکرہ نہایت شرح و بسط سے آیا ہے۔

The Koran is remarkably down to earth in its discussion of the good life. In one memorable passage it directs "When ye deal with each other in transactions involving future obligations, reduce them to writing and get two witnesses, so that if one of them errs the other can remain him. this is just in the sight of God more suitable as evidence, and more convenient to prevent doubts among yourselves.

نیک زندگی کی بحث میں قرآن مجید غیر معمولی طور پر آول تا آخر راضی ہے۔ دنیوی معاملات کے بارے میں کس قدر قابل انداز میں فرمایا۔

”جب معاملہ کرنے لگو اُدھار ایک میعادِ معین تک (کے لیے) تو اس کو لکھ دیا کرو اور دو شخصوں کو اپنے مردوں میں سے گواہ بھی کر لیا کرو۔ تاکہ ان میں سے اگر

کوئی ایک بھول جائے یا غلطی کر جائے تو دوسرا گواہ اس کو یاد دہانی کرا دے اور یہ کچھ لکھنا انصاف کا زیادہ قائم رکھنے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور شہادت کا زیادہ درست رکھنے والا ہے اور زیادہ سزاوار ہے اس بات کا کہ تم (معاشرہ) کے متعلق کسی شبہ میں نہ پڑو۔“

It is this combination of dedication of one God, plus practical instruction that makes the Koran unique. Each Islamic nation contains many citizens who are convinced that their land will be governed well only if its laws conform to the Koran.

ایک طرف خدائے واحد کی پرستش اور دوسری طرف زندگی میں عملی ہدایات کا امتزاج قرآن مجید کو بے مثل کتاب کے رتبہ عظیم پر فائز کرتا ہے۔ کرۂ ارض کی تمام اسلامی اقوام کی عظیم اکثریت کا یہ ایمان ہے کہ ان کی اسلامی سلطنتوں کا نظام اسی وقت احسن طریق پر چل سکتا ہے جب کہ وہاں کے قوانین قرآن مجید سے ہم آہنگ ہوں۔  
اسلام ایک ایسا دین ہے جس کو دنیا کی اقوام نے صحیح طور پر سمجھا ہی نہیں۔

“Islam — the Misunderstood Religion” The Reader’s Digest, American Edition May 1955

E. Denison Ross

ای ڈینیسن راس

It must, however, be borne in mind that the Koran plays a far greater role among the Mohammedans than does the Bible

in Christianity in that it provides not only the cannon of faith, but also the text book of their ritual and the principles of their Civil Laws.

اس بات کو سرگز فرموش نہیں کرنا چاہیے عیسائی انجیل کو جس قدر عمل دخل حاصل ہے۔ قرآن مجید کو مسلمانوں کی زندگی میں اس سے کہیں بڑھ کر عمل دخل ہے۔ اس میں صرف عقیدہ ایمان ہی بیان نہیں کیا گیا ہے۔ بلکہ اس کو عبادات، امور و فرائض اور معاشرتی قوانین پر مشتمل کتاب الہی کا درجہ بھی حاصل ہے۔

It must not, however, be forgotten that the central doctrine preached by Mohammad was the unity of God, and that the simplicity of his creed was probably a more potent factor in the spread of Islam than the sword of the Ghazis.

اسی طرح اس امر کو بھی سرگز نظر انداز نہیں کرنا چاہیے کہ حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے تبلیغ کا مرکز ہی نقطہ وحدت خداوندی تھا۔ اور آپ کے دین و ملت کی اشاعت، غازیوں کی نوک شمشیر کی بجائے اپنی سلاست اور سادگی کی رہین منت تھی۔

Islam, although seriously affecting the Christian world, brought a spiritual religion in one half of Asia, and it is an amazing circumstance that the Turks, who on several occasion, let loose their Central Asian hoarders over India and the Middle East, though irresistible in the onslaught of their arms, were all conquered in their turn by the faith of Islam and founded Muhammadan dynasties.

اگرچہ اسلام عیسائی دنیا پر شدید طور پر اثر انداز ہو رہا ہے تاہم اس نے براعظم ایشیا کے نصف حصہ کو ایک روحانی ملت و کیش سے ہمکنار کیا ہے اور اس واقعہ نے دنیا کو مبہوت کر دیا ہے کہ ترک قوم جس کے وسطی ایشیا کے تاتاری جنھوں نے ہندوستان اور مشرق وسطیٰ پر متعدد بار

یلعار کر کے دہاں غارت گری اور خونریزی کے بازار گرم کیے جس کی یلغار ناقابل مزاحمت تھی جب اس قوم کی طرف اشاعت اسلام کا ریلہ آیا تو ملت اسلام نے ان کے (پتھر جیسے) قلوب کو مسخر کر لیا اور وہاں مسلمان سلاطین کے کئی سلسلوں کے زیر نگیں اسلامی سلطنت کی داغ بیل پڑ گئی۔

Thus through all the vicissitudes of thirteen hundred years, the Koran has remained the sacred book of all the Turks and Persians and of nearly a quarter of the population of India. Surely such a book as this deserves to be widely read in the West, more especially in these days when space and time have been almost annihilated by modern invention and when public interest embraces the whole world.

تیرہ سو سال کی گزشت یام کے دوران تمام ترک قوم اہل ایران اور ہندوستان کی قریباً ربع آبادی کے نزدیک قرآن کو مقدس کتاب کا درجہ حاصل رہا ہے۔ یہ لاریب، یہ ایسی کتاب ہے جو اس کی مقدار و سزاوار ہے کہ موجود مغربی دنیا میں اس کا نہایت وسیع پیمانے پر مطالبہ ہو۔ خاص طور پر موجود دور میں جب کہ نئی ایجادات نے کون و مکان کی تمام تمیزیں مٹا دی ہیں جب کہ عوامی فلاح کا مفہوم یہ متصور ہونے لگا ہے کہ تمام بنی نوع انسان کو فلاح و بہبود کی دولت سے مالا مال کر دیا جائے۔

*Introduction to the Koran (by George State, London, pp.v-vii)*

A.J. Arberry

اے جی آربری

When appreciation rests upon these foundations, the charges of weary some repetition and jumbled confusion become

meaningless. Truth cannot be dimmed by being frequently stated, but only gains in clarity and convincence at every repetition; and where all is true, in consequence and in comprehensibility are not felt to arise.

جب تکین و تحمید ان بنیادوں پر مبنی ہو تو ناگوار اور تھکا دینے والی تکرار اور پراگندہ خیالی  
و بے ربطی کے اعتراضات بے معنی ہو جاتے ہیں۔ فوراً صداقت کو اگر بار بار بیان کیا جائے تو ماند  
پڑنے کی بجائے اور زیادہ صقیل ہوتا ہے اور ہر تکرار اس کی اثر آفرینی کو جلا بخشتی ہے۔ اور جہاں کوئی  
فٹے سر یا صداقت ہی صداقت ہو تو وہاں بے ربطی اور ناقابل فہمی ہی بے معنی ہو کر رہ جاتا ہے۔

*The Holy Koran, an introduction with selection, London  
1953, p.17 and p.p. 25-27*

---



○  
دارالمعارف  
افضل مارکیٹ، اردو بازار، لاہور